السودان

من الموار الد الازمة المفتوحة



صراع الهــويـة وإشكالية الانتماء

الدكتور / محمد الفاضل بن على اللافي التونسي









خَالِلْتُحَالِينَ لِلْشَرِوَالْتُونِ عِصِرِ المنصورة وَ

السـودان

من الحوار إلى الأزمة المفتوحة - صراع الهوية واشكالية الانتماء

جميع الحقوق محفوظة للناشر الطبعة الأولى ١٤٦٨هـــ ٢٠٠٧م بطاقة الفهرسة

التونسي ، محمد الفاضل بن على اللافي

السودان من الحوار إلى الأزمة المفتوحة صراع الهوية واشكالية الانتماء / عمد الفاضل بن على اللافي الترنسي ط1 . المنصورة : دار الكلمة للنشر والتوزيع ، ٢٠٠٧م

ط1 . المنصوره : **دارالد** ٥٢٠ ص ، ٢٤سم .

تدمك: × - ۲۹۰ - ۳۱۱ - ۷۷۶

١_ السودان _ تاريخ _ العصر الحديث .

977/8

أ_ العنوان :

رقم الإيداع: ٢٣٠٤٠ / ٢٠٠٧م

Cméh - CENTRE

MEDITERRANEEN DES ETUDES HISTORIQUES Paris / France Email: cminfos@yahoo.fr

دار الُّلَمة للنشر والتوزية _ مصر المنصوبة

الكلفة/ شر والتونية تن : ۲۸ ش السكة الجديدة ص.ب. : ۱۹۷ نشر والتونية تن : ۲۸ ۲۲۲۲۱ مه محمول ۱۹۷۰۷۶۹۰

e_mail: mmaggour@hotmail.com

السودان

من الحوار إلى الأزمة المفتوحة - صراع الهوية واشكالية الانتماء ـ

> الدكتور محمّد الفاضل به صلى اللَّافي التونسي

Cméh 决

CENTRE
MEDITERRANEEN DES
ETUDES HISTORIQUES
Paris / France
Email: cminfos@yahoo.fr





المؤلف

- محمّد الفاضل بن على اللاّف
- من مواليد تونس (مدينة مدنين) ١٩٦٨
 - متزوّج وأب.
- دكتوراه في العقيدة والأديان المقارنة من جامعة أم درمان الإسلامية سنة
 ٢٠٠١
- ماجستير في العقيدة والأديان المقارنة من جامعة أم درمان الإسلامية سنة ١٩٩٦
 - بكلوريوس في العقيدة من جامعة أم درمان الإسلامية سنة ١٩٩٢
 - أستاذ العقيدة والأديان المقارنة بمعهد الغزالي بباريس.
 - رئيس المركز المتوسّطي للدراسات التاريخية بباريس
 - عضو مؤسس للاتحاد العالمي للعلماء المسلمين
- شارك في العديد من المؤتمرات واللّجان والندوات والملتقيات والحوارات
 الإقليمية والدولية

من أعماله المنشورة :

أ. المؤلّفات:

- ابن تيمية ورحمت الله الهندي ومنهجهما في دراسة العقائد النصرانية من خلال كتابيهما « الجواب الصحيح » و» إظهار الحق » _ دراسة منهجية مقارنة
 - الخطاب الديني الإسلامي : المبادئ النظرية وشروط التجديد
- تأصيل الحوار الديني: تأصيل المصطلحات وتحديد الضوابط الشرعية
 « مثال السودان » .

- مقدّمة منهجية في تاريخ الأديان المقارنة
 - محاضرات في الفِرق والمذاهب
 - المختصر المفيد في فنَّ التجويد
- الجديد في كتابة البحوث العلمية والرسائل الجامعية
 - ب. البحوث المحكّمة :
 - مقدّمة في الحوار الحضاري .
- الخطاب الإسلامي الرشيد : خطاب الذات وحوار الآخر .
- الأبعاد الحضارية للحوار الإسلامي المسيحي " السودان نموذجا » .
 - الخطاب الديني الإسلامي: المبادئ النظرية وشروط التجديد.

إهداء

إلى دعاة السلام في السودان .

أهديكم هذا الجهد المتواضة .

محمّد الفاضل بن على اللآفي التونسي

يسم الله الرحمه الرحيم

﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلنَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَكُم مِّن ذَكَرٍ وَأُشَىٰ وَجَعَلْنَكُمْ شُعُوبًا وَقَبَآبِلَ لِتَعَارَفُوٓا ۚ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ ٱللَّهِ أَتَّقَاكُمْ ﴾ [سورة الحجرات:١٣]

صدق الله العظيم

بسم الله الرحمه الرحيم **فاتحة**

لم يملأ السودان الدنيا ، ولكنّه شغل الناس ، وأصبحت بعض أقاليم السودان أشهر من كله ، حيث أصبحت كلمة دارفور منذ فواتيح هذا القرن كلمة شسائعة في الوسائط الإعلامية والفضائيات كعنوان من عناوين مأزومية السودان .

وقبل دارفور كانت حرب الجنوب ، التي استمرت قرابة الأربعين عاماً وقبل حروب الجنوب كانت هناك حروب استعادة السودان بقيادة كتشنر ونجت الممام ، وفي ظلها وقعت أزمة فاشودة وهي منطقة في أعالي نيل السودان كادت أن تقود إلى حرب فرنسية بريطانية في عام ١٨٩٩م ، وسبقتها السودان كادت أن تقود إلى حرب مربقت حروب المهدية حروب دولة الخديوي عمد على بالسودان . والسودان الحديث هدية دولة أحفاد محمد علي إذ تم تكوينه من ثلاث كيانات ، وهي منطقة وسط السودان الحالية وكانت تعرف كمملكة بسلطنة الفونج الإسلامية وتم الحاقها بدولة الخديوي محمد على في دارفور في عام ١٨٩٢م أصلام المعالي في عام ١٨٩٩م شم دارفور في عام ١٨٩٤م أصدر الخديوي إسماعيل فرماناً سمّى به كل هذه المنطقة السودان الحارية السودان الحارية ولماناً سمّى به

والسودان من أكبر أقطار العالم العربي والإفريقي وترتيبه عالمياً العاشر مساحة ، وفيه أكبر المستنقعات والصحاري وأعلى درجات الحرارة وتشقه عشرات الأنهار .

وخص السودان بدرجة عالية من التنوع المناخي والسكاني واللغوي والديني وظلت حكوماته لا تعرف الكثير عن تخومه ، وتجهل كمذلك هوامشه ، وبينما كانت تخوم السودان تمتد لأكثر من ألف ميل من المركز ، إلا أن المركز لم يك يحكم أكثر من بضع عشرات من الأميال من المركز ، وتتنشر في السودان بجانب اللغة العربية عشرات اللغات الفرعية ، وكذلك بالإضافة إلى الدين الإسلامي دين غالبية الشعب إلا أنه توجد الديانات الإفريقية المحلية بالإضافة إلى المسيحية . والسودان بجاور أقطار إفريقية تسعة منها سبعة مأزومة (إريتريا ، إثيوبيا ، كينيا ، يوغندا ، الكنغو ، إفريقيا الوسطي وتشاد) . وظل السودان يدفع الشمن الغالي لمأزوميتها حيث ظل يتدفق منها اللاجئون والمهاجرون إلى السودان لسعة أرضه وسماحة الاستقبال وسهولة العيش .

هذا السودان بتنوعه ، أصبح مستقراً لـالأخ الدكتور محمد الفاضل الـالأفي ، والذي يدهشك بتفهمه للشأن السوداني والإحاطة بتفاصيله ، وستقع الوحدة العربية ، حين يستطيع الباحث السوداني الإحاطة بتفاصيل المشكل الجزائري ، أو المغربي أو العراقي أو اليمني على ذات نحو إحاطة الباحث التونسي عمد الفاضل اللافي بالسودان . وهذه الدراسة ، دراسة متميزة تلقي الضوء على كثير من المشاهد والخيايا التي قد يضل الباحث السوداني طريقه إليها ، وغيح الدكتور محمد الفاضل الللافي في كتابة قصته عن جدارة واستحقاق لتحيط بالمشهد السوداني وتكشف أوضاعه وتوفعات مالاته .

وبما أن السودان إفريقية مصغرة تحاصره مشاكلها ، فإن السودان سيظل مشدوداً لأفريقيا ، فإن نجحت إفريقيا للعبور والوصول إلى التنمية والاستقرار فالسودان موعود بذلك وإن تاهت الطرق والدروب بإفريقيا فإن ذلك سيؤثر على السودان .

فضلاً عن ذلك ، فإن السـودان رواق الثقافة الإســلامية العربية في إفريقيــا ورواق الأفريقانية في السـاحة العالمية والإسلامية ، وحال الرواق يكشف عبقرية المكان ووضعه ولعل في استرواحة الدكتور محمد الفاضل اللأفي فرصة للتعــرف على السـودان وقضاياه والتأمل في عاقبة أمره .

ومن المؤكد أن هذه الدراسة ستأخذ وضعها كمرجعية في الشأن الســـوداني . وفق الله صاحبها وفتح الله على الجميع بمتابعة الترقيات العلمية والمعرفية .

ا. د . حسن مكي محمد أحمد
 عميد مركز البحوث والدراسات الإفريقية

الخميس ٣١/ ٥٠/ ٢٠٠٧م

مقدمت ا

مقدمة

الحمد لله ربّ العالمين ، وصلى الله على سيّدنا محمّد وعلى آلـه وصحبه وسلّم . وبعد؛

القضية السودانية قصة مثيرة ، وازمة عيرة . تتصارع فيها القوى الدولية ، ويدفع الثمن المواطن البريء . عرقلت مشاريع التنمية ، وسمّمت النسيج الاجتماعي ، وفتّت البنية الوطنية . لم تقتصر آثارها على تأزيم الوضع بين الاجتماعي ، وفتّت البنية الوطنية . لم تقتصر آثارها على تأزيم الوضع بين الشمال والجنوب ، وإنّما أصابت شظاياها كلّ الأقاليم . فلم يعد الصراع بين عرب مسلمين وجنوبين أفارقة مسيحين ، وإنّما نزاع حول بواطن الأرض وخيرات الوطن . ومع الأسف يتم كلّ ذلك بأيدي سودانية . فلم تعرف النخبة السياسية الاجتماع والتوحّد منذ إنقلاب توريت سنة ١٩٥٥ ، ومّا زاد الطين بلّة تجامل الطبقة السياسية الشمالية للنخب الجنوبية منذ بداية حركة التفاوض حول الاستقلال . وبذلك حدّد كلّ منهم مصادر مثاقفته وخلفية أفكاره وخياراته السياسية ، وقد انعكس ذلك على عجريات التفاوض الغامض منذ موتمر الماشدة بأديس أبابا ١٩٦٥ إلى إتفاقية نيفاشا ٢٠٠٥ .

ويطرح السؤال ثانية: من يؤجّج الصراع؟ ومن المستفيد من أزمة الرّعب؟ . تلك هي الإشكالية الحقيقية التي من أجلها كتبت هذه الصفحات ، وغيرها من البحوث التي لربّما لا تُحصى عدا . إلا أن الفارق جد شاسع بين الجهدين ، إذ العبرة ليست بالتاريخ والتجميع ، فذلك جزء يسير وعمل محايد غالبا إن استُصحبت النيّة الطبّية . وإنّما الأهمية في إعلان التائج ، وما يتطلّه ذلك من شجاعة بل ومجازفة حد المخاطرة ، في زمن تُحصى فيه على المرء أنفاسه ، فما بالك بمن يقترب من المخظور ويزج بنفسه في المناطق الممنوعة ويحاول تجاوز الخطوط الحمراء .

تلك هي قصّة هذا الكتاب الذي أردت من خلالـه أن أوتّـق لأزمـة القـرن العشرين: قضية جنوب السودان . إنّه من الخطأ ربطهـا بنـازع سياسـي قريـب يرتبط باستحقاقات الاستقلال ، أو تعليلها بقوانين تطييق الشريعة الإسلامية الإسلامية الإسلامية التي تبتتها الدولة السودانية على عهد الرئيس السوداني جعفر محمد نميري سنة ١٩٨٨ . إنّ الأزمة السودانية ترتبط في جوهرهما بالسياسة الإستعمارية التي رسمتها الدولة البريطانية ، وعبّرت عن نفسها في ما عرف لاحقا بقانون المناطق المقفولة لسنة ١٩٢٨ .

ويحصل لي الشرف أن أسهم في توثيق وتحليل تلك الأحداث ، ووضعها بين يدي القارئ العربي عامة ، والقارئ السوداني خاصة . كما فعل ذلك من قبل المؤرّخ محمّد بن السبّد عمر التونسي ومحمّد زين الدين النونسي . فكلّ منهما وثق تجربته وسجّل ملاحظاته ، ويسعدني اليوم أن أشاركهم الجهد وأقاسمهم ذلك الشرف .

بداية الطريق

كانت الساعة تشير إلى السابعة صباحا من يوم ١٠ ديسمبر ١٩٩١ ، حين حطّت بنا الطائرة بمطار الخرطوم الدولي . الفصل خريف والطقس حار والمناخ غير الذي الفته من قبل بشمال إفريقيا . كنت يومها قريب عهد بزيارتي الأخيرة إلى الجماهيرية اللّيبية . لقد مكثت بها فترة كافية سمحت لي بالإطلاع على الكتاب الأخضر وبعض شروحاته . فعرفت تقريبا ما يريد قوله القائد اللّيبي معمّر القذافي ، ولكن في الوقت نفسه قدّرت أنّ آماله عريضة والواقع العربي لا يسعها .

أقلعت بنا طائرة الخطوط الجوية السودانية من القاهرة في آخر اللّبل عند الفجر ، كانت تغصّ بالسودانين المهاجرين؛ خاصّة في أوروبا . جذبتني طريقتهم في إلقاء السلام وكيفية المصافحة وتبادلهم التحية ، بما لم أكدن أعهده عند بقية العرب . لقد خضت لأول مرة رحاة الصحراء . كمّا في الطّائرة ، ولكننا شعرنا بالتعب والملل لطول المسافة . صحراء ممتدة لا يحدّها البصر ، ولا يفصل ثنايا جسدها الذهبي إلا حزام أخضر ، يطوق خصرها ، فيزيدها حسنا ، وأمنه عليها جتين عن يمين وشمال لذة للأكلين . إنه نهر النيل العظيم .

تذكّرت ، وأنا في حالتي تلك ، شبابا سودانيين زملاء الدراسة بالجامعة التونسية ، وما كانوا عليه من كريم جُلُق وخفةً دم ، وما تميّزوا به من بداهمة وذكاء ، وبعد نظر وحسن تقدير ، وكذلك من صبر وحِلم . لربّما كان لتلك الطبيعة القاسية والجميلة في آن أثرا في تكوين شخصيتهم ، وصقل مواهبهم وغاء ذكائهم وتفجير طاقاتهم . كنت ألمس ذلك من خلال اجتهادهم وتفانيهم في طلب العلم ، وألمّحه في طريقة عيشهم البسيطة الخالية من التكلّف والتعقيد .

اخذت طريقي إلى قاعة الوصول ، وبعد أن تجاوزت الإجراءات الاعتيادية ، وأنا أنتظر حقيبتي ، وجدت نفسي بين خليط من موظفي المطار؛ ألوان شسى ولغات عدّة ومظاهر مختلفة ، وتقاسيم وجه تميزهم . مشهم من بيده مسبحة وآخر في عنقه صليب أو لفافات جلدية صغيرة . فأدركت أنني في بلـد يكوّنـه أكثر من عِرق ، وبه أكثر من دين . فالمسبحة والصليب والتماثم كلّها شـعارات دينية تعلن انتماء معيّنا . إلاّ أنّ القاسم المشترك بينهم هو الابتسـامة والترحيب المبالغ فيه .

وأنا شاب يفع في بداية مرحلة الثانوية بأقصى الجنوب التونسي ، لم يتجاوز عمري سنّ الخامسة عشرة ، كنت وأترابي نتمني الأماني . فمنّا من يرغب في زيارة فرنسا عاصمة الأنوار ، وآخر يحلم بيوم يقضيه في لندن عاصمة الضباب ، أما من يتحدّث عن أمريكا فقد قصد الجهول وبالغ في الأماني ولربّما ألقى الشيطان في أمنيته . كنت نشازا بين المتمنين ، خاصنة عندما أفصحت عن أمنيتي ، وأنا في تلك الفترة من العمر وبذلك المستوى الفكري البسيط . «إنهي معجب جدا بالسودان» . ضحك المستمعون ، وصاح أحدهم ساخرا:» أوثريد أن تُأكّل حيا» . قلت له: والله لا أعرف السبب ، المهم يتنابني هذا الشعور الغرب .

لقد كبرت والازمني تلك الأمنية . وبتقدّمي المعرفي ، ومسعة إطلاّعي على تفاصيل قضايا العالم الإسلامي ، وحرصي على فهم جويات أموره ومدى تأثيرها على مستقبل المنطقة ، بَدَأَت نسبيا تَتَيِن لي معالم تلك الأمنية ، وصرت تأثيرها على مستقبل المنطقة ، بَدَأَت نسبيا تَتَين لي معالم تلك الأمنية ، وصرت حريصا بالفعل على زيارة السودان ومعوشه عن قرب الجنوب وخلفية الصراع . لقد حقّق الله الأماني ، وزرت السودان لا ليوم أو أسبوع ، بل قدر الصراع . لقد درسي الجامعية واغرت السودان لا ليوم أو أسبوع ، بل قدر الله أن أواصل فيه دراسي الجامعية واغرج من أشهر جامعاته ، ثم أحضر المدراسات العليا بجامعة أم درمان الإسلامية ، لأنال درجة الماجسير والدكتوراة منها . فكانت رحلة شاقة قدّرت بسبع سنين دأبا ، أيصل ليلها بنهارها ، تقلّبت فيها بين فصول الدراسة والمكتبات الجامعية ومكتبات العلماء وأهل الثقافة عن فتحوا مكتبات العلماء وأهل الثقافة عن غنصاتهم . غادرت مطار الخرطوم مترجلا ، أجرّ حقييتي الصغيرة المتواضعة . فكانت غندر على عجلات أنهكها السفر وأثر الجرّ على الأرض . فكنت كثير الإلتفات تسير على عجلات أنهكها السفر وأثر الجرّ على الأرض . فكنت كثير الإلتفات

بداية الطريق م

إليها لأرجعها في موضعها الاعتيادي ، وأواصل الطريق . كنت في تلك الحالة ، يتقاسمني التعب وشدة الحر ونظرات السودانيين المشفقة على . فكان يخاطبني أحدهم: أتريد مساعدة يا أخ . كنت أبسسم شاكرا ، ليتلقفني آخر بنفس السؤال . وصل صديقي السوداني الذي أعلمته بقدومي منذ فترة ، عانقني طويلا وبالغ في الترحيب . ولكن هذه المرة كنت قد تعلمت في الطائرة طريقتهم في التسليم والمصافحة والترحيب . بادلته نفس الشعور ولربّما أكثر . واصلنا الطريق معاسيرا على الأقدام خارج جمى المطار ، ثم صعدنا حافلة شعبية مكتوب على جانبها الذي من جهتي «المركز الإسلامي » ، أتجهنا إلى وسط العاصمة « الحرطوم » ، ومنها غيرنا حافلة أخرى إلى مدينة الخرطوم بحري .

كان صديقي السوداني يحدثني عن السودان ، ويشرح لي بعض الأحداث الجارية يومها ، خاصة حرب الجنوب وجهود الوساطة وجولات المفاوضات . الجارية يومها ، خاصة حرب الجنوب وجهود الوساطة وجولات المفاوضات . وكنت جمع في حديثه بين التاريخ والحاضر والسياسة والدين والقضايا الحضارية ، وكنت عن المعطيات الدقيقة المرتبة ، مستعدا للتلقي ، ولكنه قادر على التمييز بين ما يكن أن يقع فعلا وبين ما هو مبالغ فيه ، نتيجة حدة الأزمة وتعاظم خطر الحرب وآثارها النفسية والأمنية والاقتصادية على السودانين ، وأذكر أن من جملة ما حدثني عنه الموقر الوطني الأول حول قضايا السلام ، وموقم الاستراتيجية القومية الشاملة ، الذي كانت مهمته التطلع إلى الوصول بالسودان إلى مرحلة الصفر ، أي الخروج بالسودان من المستوى السلبي ما تحت الصفر ، إلى مرحلة الصفر أي « الوضع الطبيعي » ، ثم الإنطلاق به إلى الأمام في ركب التقدم والازدهار .

شاء القدر أن أنهي إجراءات التسجيل بجامعة أم درمان الإسلامية في نهاية الآجال القانونية . فصرت أقسّم وقتي بين المحاضرات بمدرج الجامعة وبين المكتبات لتدارك ما فاتني من مواد مقرّرة في السنوات السابقة . كانت مكتبة جامعة أم درمان الإسلامية من أعظم المكتبات التي شاهدتها . قلّ وندر أن طلبتُ كتابا بعينه ولم أجده . فقد كان الدكتور التوم الطالب ، رحمه الله ، يُجهد

نفسه لتغذية المكتبة بالجديد برغم قلّة الإمكانيات وشُعّ الموارد المالية . كما كان الأستاذ محمد البشير أحمد ، المناول والمرشد بالمكتبة ، مثالا للموظّف المتماني العارف . بحيث يستحيل أن يطلب منه الطالب كتابا ، ولا يقصده في مكانه ويمدته به في الآن . فكنًا نسميه تنذرا وتقديرا « الكمبيوتر » .

وبفضل الله أتيحت لي فرص عديدة لجالسة الرّجل الفاضل مدير جامعة أم درمان الإسلامية سابقا الأستاذ الدكتور علي أحمد بابكر ، فكان يمدني بنصائح ثمينة ويوجّهني إلى التفاني في طلب العلم والاستزادة منه . ويقترح بعضا من المؤلفات يحسن بنا مراجعتها . أمّا في بجال الفكر الإسلامي فقد وهبنا الله رجل علم وثقافة موسوعية وهو الدكتور شوقي بشير عبد الجيد . فكان يبذل الجهد في إعطاء الطالب كلّ ما في وسعه ، حتى لكائنا ورثته من بعده . ففتح لنا بجالات واسعة كنت شخصيا أجهلها . فلازمته ولم أعدم استشارته ، فكان يُسرّ بذلك ويشي على ويدعو لي بالتوفيق . لذلك أعدته بوابتي الرئيسية إلى تخصصي في قضايا السودان ، وسببا في ارتباطي بالدراسات التاريخية والدينية المتعلقة به .

كنت في تلك السنة الدراسية أجهد نفسي استعداد لا متحدان التخرج ، واستقابالاً للسنة التمهيدية لدرجة الماجستر . إلا آتني خصصت جزءا من وقتي لفهم مقدمات الشأن السوداني ، خاصة وإنّ الحرب على أشدتها . كان همي معرفة الأسباب التاريخية لجذور الأزمة ، وهر الاختلاف الدّين من أثر في تغذية فتيل الحرب وتعتّر محاولات السلام؟ . ويمرّ الآيام بدأت تتكشف لي بعض الخيات المكنونة ، وتوصلت إلى معرفة جزء من المسكوت عنه . فقد كانت الحرب صامتة من حيث النوايا الخفية ، معلنة من حيث الأسباب القريبة . ساعدني كثيرا في متابعة مسار الأحداث علاقاتي الحميمية مع كلّ زملائي بالجامعة ، برغم اختلاف مشاربهم السياسية وعمائهم المستحكم فيما بينهم . فقد كانوا رحماء مع عدوهم؛ بالتنسيق معه ، اشداء فيما بينهم ، إلى حدود

مرّت السنة التمهيديـة وواجهـت لأوّل مـرّة سـۋال الأسـتاذ المشــرف: هــل

اخترت موضوعا أو فكرت في بعض الاشكالات التي من الممكن أن تفيد في غديد وجهتك العلمية المستقبلية ؟ . واجهني الدكتور شوقي بشير عبد الجميد بهذا السؤال ، وزاد في الثناء ممّا أحرجني وأنقل مسؤوليتي . لقد كنت في خلال تلك السنة التمهيدة جمعت الكثير حول قضايا السودان التاريخية والمعاصرة ، ولم أنتبه إلاّ وقد ملأت خزانة بحوثا وكتبا وجذاذات بها ملاحظات دقيقة ، هذا إلى جانب ورقات ومداولات بعض المؤتمرات المهمّة التي عُقِدت بالخرطوم ، وخاصة مؤتمرات حوار الأديان . كنت أقتخر بتلك الوثائق وأرتبها . وزاد اهتمامني بها عندما صارحني أحد المنظمين لمثل هذه الملتقيات بفحوى خطابه: أنّ مشامني بها عندما صارحني أحد المنظمين لمثل هذه الملتقيات بفحوى خطابه: أنّ مثل هذه المؤتمرات سرعان ما تُنسى ، وأنّ ملفاتها تلقى مباشرة في غازن ولربّما لا يُرجع إليها أصلا .

أذكر آتني قدّمت للأستاذ الدكتور أحمد محمد أحمد جلي وكمان يومها عميدا لكلية أصول الدّين ، التي شرُفت بالانتساب إليها ، أكثر من ثلاثة عشر موضوعا اقترحتها لإعداد رسالة الماجستير ، رُفضت كلّها . وكنت صراحة لا أريد التفكير في بحث تنصده فيه المصادر والمراجع ، خاصة في قضايا حديثة تتطلّب عملا ميدانيا وجهدا لا تُعرّف نهاياته . عندها قررّت أن التفت إلى خزاني الخاصة ، وأخرجت درها وبدأت أرتبها من جديد . فقسمتها أبوابا ثلاثة: التاريخ والدّين والسياسة . وأعددت خصة علمية أولية كمان عنوانها : « اللديني والسياسي في الحوار الإسلامي المسيحي بالسودان » .

دخلت إلى مكتب العميد ووضعت بين يديه مشروع البحث . تلقّف الدكتور شوقي بشير عبد الجيد العنوان ، عرف ما أريد قوله وماقومت عليه من عمل ، خاصة وأني كنت صارحته بعض آرائي في تلك القضايا . إلتفت إلي وخاطبي: هذه المواضيع التي نريدها ، يكفي تكرارا للمواضيع القديمة التي قتلت بحشا . سنوافق على هذا الموضوع ، إنه يتعلّق بالواقع ، الذي لم يجرأ طالب سوداني على الكتابة فيه وخوض غماره . أحسست بقل المسؤولية وشعرت بالنّدم ينتابني ، وجهّهي العميد إلى التدقيق في بعض الجزئيات المهمّة بعد أن أجاز مشروع الخطة أوّليا ، على أن تمرّ عبر القنوات العلمية الاعتيادية . بعد مراجعات عديدة ، خاصة على مستوى عنوان الرسالة وبعض المباحث ، صيغ العنوان النهائي على النحو التالي: الحوار الإسلامي النصرائي بالسودان ، أبعاده الدينية والسياسية ، وقُسَّم البحث إلى ثلاثة أبواب ، بدأت العمل الأولي وأنا أسابق الزّمن استعدادا للمؤتم الثاني للحوار بين الأديان الذي سبعقد خلال أشهر بالخرطوم ، وذلك بتاريخ ١٠٠٨ أكتوبر ١٩٩٤ ، فكنت أمني النفس بمتابعة هذا المؤتمر وأنا أهل صفة باحث جامعي ، وللأمانة التاريخية أشهد أنّ ذلك المؤتمر كان إضافة نوعية وتقليدا جديدا في ميدان المؤتمرات الدينية ، فقد عقد هذا المؤتمر بناء على توصية المؤتمر الأول ، وتفاعلا مع مؤتمرات ولائية عديدة عُقِدت في نفس الإطار ، كما أعترف بأنّ مشاركتي في غتلف الجلسات ومتابعتي لأغلب الورقات التي عرضت ، أعانتني بشكل لم ومباحث الرسالة ، التي بذلت فيها وحورت الكثير ،

مرّت السنة الأولى من البحث . كان الأستاذ المشرف يشجّعني ، في حين أشفق علي الأخرون . كنت أتقدّم كمن ينقش الصخر ، لا أكداد أتخلّص من مبحث إلا وتواجهني عقبة كؤود أشدّ من سابقتها . فتذكّرت حال ابن منظور وهـو يضع كتابه الفريد السان العـرب ، حيث قال في مقدّمته يصف حاله: ' فجمع هذا الكتاب في زمن أهله بغير لغته يفخرون ، وصنعته كما صنع نوح الفلك وقومه منه يسخرون ، وبرغم ذلك فقد أنجز العلامة اللغوي كتابه ، ويسرّ الله وحده أن أبذل وسعي وأنهي عملي أواسط 1997 .

كُنت أفتش على المعلومة حيشما كانت. . فأتنقّل بين المكتبات وأتصل بمن الرجّح قدرته على التوجيه والنّصح . فأتيحت لي فرصة ثمينة للاطّلاع المدّقيق على جميع وثائق المجلس الوطني الانتقالي ما له علاقة بالمؤقرات والملتقيات . فبذل القائمون على قسم الوثائق جهدا أسأل الله أن يوفي لهم به الأجر والمثوبة . وخلال تلك الفترة كنت أقف على حجم الكارثة التي حاقت بتلك المؤتمرات التي بذلت فيها الأموال والوقت والجهد . فتذكرت فحوى كلام ذلك الرّجل: "أنّ مثل هذه المؤتمرات سوعان ما تُنسى ، وأنّ ملفاتها تلقى مباشرة في

خازن ولربّما لأبرجع إليها أصلاً . وجدت صناديق المحفوظات في حالة يُرثى لها ، مبعثرة غالبا . حتى لكانّ يدا لم تمتدّ لها منـذ أمـد بعيـد . فكنـت أفـتَش في المكتبات وأسال: هل توجد قراءات لتلك الوثـائق ، هـل ألفـت بعـض الكتب وجُمّت فيها مقرّرات وملخّصات المؤتمرات المتعلّقة بالشان السوداني؟ . ولكـن لا إجابة .

عندها يمت وجهي إلى أهل القرار والشخصيات السودانية التاريخية أطلب جالستهم والتحدّث إليهم في شأن بلدهم ، فوجدت الكثير المفيد والنادر المغني .
كما لاحظت تأثرا بالغا من بعضهم خاصة وآني آنيته في وقت متأخر نسبيا وقد
بلغ من الكبر عنيا . وكما لا أنساه جلستي الرّائعة مع السيّد المحترم إدريس البناء
عضو بجلس السيادة السوداني سابقا . وكذلك ساعة من يوم قضيتها مع الأخ
كان رئيس الجلس الوطني الانتقالي . فكانت جلسة مصارحة وبيان ، أغنتني عن
الف سؤال وسؤال ، وأثرت البحث بشكل منقطع النظير . وغير هؤلاء الرّجال
كثير عن أفادني وأرشدني ، وبت في نشاطا وحيوية ، وهون علي مشقة البحث
والتنقيب . وكنت أصارحهم بخطإ إهمال تلك الوثائق ، وعدم تكليف بعض
الباحثين وتحفيزهم للقيام بدراسات تحليلية ونقدية لها .

كانت تلك علاقتي الأولى بالشأن السوداني ، الذي لا ادّعي معرفته ، ولكن لا أعدم إحاطتي بجوانب كثيرة منه . لقد تكشفت لي خلال مسيرتي البحثية الكثير من الحقائق التي ما كنت أتوقعها أصلا ، أو ما خطرت على بالي بالمرة . عندما اقتنعت أنَّ الأزمة السودانية ليست أزمة داخلية فحسب ، بل هي أزمة خُلقت لخدمة مشروع آخر يتجاوز السودان إلى إطار أوسع يتعلق بالمنطقة العربية خاصة والإفريقية عامة ، أي أنَّ الأزمة السودانية تتنزّل ضمن مشروع جديد يهدف إلى إعادة صياغة المنطقة حضاريا واقتصاديا وسياسيا . وما الحركة الشحبية لتحرير السودان أو الأحزاب السياسية السودانية التي صهرت في خيارات جون قرنق وانزلقت في السياق الأمريكي ، إلا واجهة خارجية لبواطن الصراع ، الذي لم بعض الدول الأوروبية من توظيفها فيه .

لقد جاء البحث الذي بدأته سنة ١٩٩٤ وأنهيته سنة ١٩٩٦ ، أوّل لبنة علمية تفاعلت إيجابيا مع الوثائق الرسمية وغتلف المؤتمرات والندوات والسمنارات ، استفاد منه الكثير من المهتمين بالشأن السوداني ، وقد لاحظت ذلك من خلال كثرة الرّجوع إلى الرسالة الأصلية بمكتبة أم درمان الإسلامية ، أو من خلال الرجوع إلى النسخة المطبوعة بعد أن طُورت وحُيِّنت تحت عنوان: « تأصيل الحوار الديني: تأصيل المصطلحات وتحديد الضوابط الشرعية ، مع مثال تطبيقي (السودان نموذجا) » . وقد نشرته دار الكلمة بمصر سنة ٢٠٠٤ .

ويشرّفني جدا أن أقدّم اليوم بحنا جديدا يتملّق بالسودان . ذلك البلد العظيم الذي لا يعرف قيمته وأهميته إلا من تعرّف على تفاصيله ووقف على دقائق الدوره . وعجبي من غفلة الباحثين المسلمين الغيورين على أمّهم وبلادهم أن لا يتجهوا إلى السودان بالبحث والتنقيب ، والتعريف بقضاياه وبيان خلفية الصراع اللذي قدّر له أن يعش ويلاته ويلوق مراراته . ولكم تمّيّت أن تقوم بعض المراكز فقط للشأن السوداني ، وترصد له الإمكانات اللازمة للقيام بعمل دقيق وجاد ، وكلي قناعة أنّ تلك المهمة الأوكية لن تتجاوز الخمس سنوات ، وستكون سببا في تغير وجهة سبر المؤسسات السياسية والاقتصادية الدولية نحو الاتجاه المصحيح ، وقبل ذلك والأهم هو إحداث حركة وعي جماهيري تعيد تشكيل المعربي والإسلامي ، وتسهم في تنضيج أفكار مستقبلية أكثر جدية وجودى

وقبل ذلك وبعد أرجو من جهة القرار بالحكومة السودانية أن تفتح الأبواب مشرعة للباحثين مهما تعدّدت جنسياتهم وتباينت خلفياتهم ، وتمدّهم بالمعطيات الدقيقة والمفيدة ، بما يسهم في تنشيط حركة بحثية عقلانية . فكثيرة هي البحوث التي وقفت عليها جمعت بين الغنق والسمين ، وخطرها كبير . فهي لا تعطي الصورة التي من المفترض أن يقدّمها الباحث المختص . مع العلم أنّ الملحقيات الثقافية بالسفارات السودانية بأوروبا لا تقدّم المفيد للباحثين . فلقد حاولت تكرارا ومرارا في فرنسا الحصول على معلومات أو بعض الوشائق ، وانتظرت

بدايةالطريق

لسنتين وأكثر ، ولم أجن إلا الانتظار والتعب . وهـذا لا يحـقّ في بلــد يتعـرّض لمؤامرات رهبية لربّما تذهب بوحدته .

لقد حاولت في هذا البحث الجمع بين المعلومة والتحليل والنقد ، لأجعل منه كتابا متحركا بجاور فكر القارئ ويستفرّه . كما حرصت خلال عملي أن أرجع لل الوثائق الرسمية والآراء الأصلية لأصحابها ، ولا نلجاً إلى النّقل إلا عند الضرورة . كما ابتعدنا كلّ البعد عن النّقد الجاني أو التجريع أو الأنّهام ، ومن يلاحظ شيئًا من ذلك في البحث إنّما هو من قبيل تقرير مسألة واقعة ، نعزوها لمصدرها ونبرهن عليها . همنّا الوحيد البحث عن الحقيقة . وإنّني لألتمس عذرا ممنّا أحرجته بعض عباراتي أو المعلومات التي تهمه . كما التمس من كلّ قارئ أن يدي رأيه في البحث ، وأقبل سلفا وبلا شرط كلّ المراجعات الفكرية الجادة التي من الممكن أن تفيد عند إعادة طبع الكتاب ثانية (۱) .

كما يسعدني أن أضع بين يدي القارئ العربي جهد ستة عشرة سنة ، هي خلاصة بحث وتنقيب في الشأن السوداني . أقدّر أنها كافية للإسهام في إدارة حوار جاد بين المختصين والمتابعين من خارج دائرة الصراع . وأملي أن تنخرط النخبة السودانية في مشروع فكري تتجاوز فيه الحلافات التاريخية والولاءات التقليدية ، نحو شراكة فكرية أكثر عقلانية واستشرافا للمستقبل . فالتاريخ لا يرجع إلى الخلف ، كما أنّ البندقية والدماء ليست هي الحل الأبدي والأمثل . فالأمن والاستقرار لا ينموان إلا في ظلّ السلام ، كما أنّ السلام لا تفسمنه إلا القوة الضاربة . فالأمن والسلام والقوة العاقلة ، هي اسس التقدّم ودعائم مشروع النهضة الحقيقية .

وإنّي أسأل الله تعالى صادقا أن يوفّق القائمين على أمر الحوار والسلام بالسودان إلى ما فيه خير البلاد والعباد ، وما يقرّب ويوحّد ويجبر الكسر ويرجع البسمة إلى شفاه الصبيان والثكالى والأرامل ضحايا الحرب . وإنّه قـادر سميح بجبب . كما أجد نفسي في هذا المقام مدينا إلى زوجتي الفاضلة على صبرها

⁽١) يمكن التواصل مع الباحث على البريد الإلكتروني الشخصي: www.fadhel_lafi@yahoo.f

وعونها ومشاركتها لي في ختلف مراحل هذا الجهد المضني ، والتمس عذرا سن بنتيَّ سلسبيل ووجدان على تقصيري في حقّهما طيلة هذه الفترة ، التي تطلّبت مني أسفارا ورحلات ، فسهرت من عملي هذا اللّيالي حتى خرج في صورته النهائية . فاسأله تعالى أن يتقبّل ذلك ويجعله في ميزان الحسنات .



الباب الأول التاريخ الدّيني لبلاد السّودان







اللبث الأوّل دخول النصرانيّة

تمهيد:

يكتنف البحث في التاريخ الديني لبلاد السودان الكثير من التساؤلات، فهـو بحث متشابك الأطراف تتقاسمه المداخل المنهجية النظرية الباحثة في حيثيـات اتصال النصرانية والإسلام بأرض السودان، والمتقصية للتعدّد المذهبي في الإطار النصراني، وذلك للتفريق بين نمطين دينيئين:

 النمط الأوّل: النصرانية الدينية أو التاريخية ، ونعني بذلك العقيدة الدينية المتمثّلة في اتّجاه ديني يعرف بمسمّى النصرانية مثل اليهودية والإسلام ، وكـذلك نعني بها البدايات الأولى لدخول النصرانية بلاد السودان. مع الأخذ في الاعتبار كلّ الروايات الموتّقة وكذلك المتناقلة تراثا من جملة القصص الشميي الروائي.

- النمط الثاني: النصرانية الإيديولوجية (النصرانية في خدمة الاستعمار) ، ونعني بذلك علاقة الإرساليات البشيرية بالاستعمار البريطاني ، حيث تحوّلت النصرانية من معتقد ديني إلى أداة طبعة تأطّر المجتمع في المشروع الاستعماري ، يستهدف عرقلة المدعود الإسلامية التي وجدت قبولا بالحدود الجنوبية السودانية ، وكذلك قطع الطريق أمام الثقافة العربية الإسلامية ، بعزل مناطق الجنوب ومنع أي إمكانية تواصل بين أطراف إفريقها المتاخمة للعمق القاري أو اجتياز الجدار الاستعماري ، الذي أقامته السلطات البريطانية ، والمتمثل في التقسيم المقصود للمناطق الجنوبية بين مختلف الإرساليات التبشيرية.

وهدفنا من هذه القدمة الأولية :

ـ معرفة المعطيات التاريخية المفقودة والغائبة عن الوعي العـام ، أو الـتي أريــد طمسها قصداً لتعميق هوّة التناقض بين مكوّنات المجتمع السوداني. وما نريــد أن نلفت إليه نظر القارئ والباحث خاصة هو أن كثيراً من التواريخ المعتمدة في هذا المبحث ، خاصة المتصلة بالحقبة النصرانية الأولى ، في أغلبها افتراضي نسبي ، وذلك للنقص الكبير في المادة الأولية المتعلقة بالمصادر التاريخية الشاهدة على تلك الحقبة. ولقد حرصنا على الاستفادة من المصادر التاريخية الإسلامية المعروفة ، برغم عدم تركيزها على التوثيق المدقيق لتاريخ الأمم الأخرى بما يشفي الغليل مثل عرضها لتفاصيل التاريخ الإسلامي ، وهو ما نلاحظه في الاتصال الأول بين الإسلام وأطراف السودان الشمالي حيث أوض النوبة ، وما تفاقيات أهنية وتبادلية وعقود صلح.

ـ تعداد عوامل الوحدة الوطنية والمشـترك الاجتمـاعي مّــا لــه دور في تحقيـق الأمن النفسي والسلم الــديني ، الــذي طبـع بحسـب الملاحظــات الأولى النســيج المجتمعي الســوداني ، في كلّ تفاصيل الحياة بالأحياء والســوق والإدارة.

معرفة مدى تأثير حركة الاستعمار على البنية الاجتماعية والدينية والثقافية السودانية ، وإلى أي حدّ يمكن تحميله مسؤولية التصدّع التاريخي في بناء الثقة والتوحّد بين شَطري البلاد ، وذلك لخطورة مشروع تقسيم السودان على الساس عرقي ولغوي وديني ، يفصل بين جنوب " إفريقي زنجي نصراني " ، وضمال عربي إسلامي ، والذي عُرف لاحقا بقانون " المناطق المقفولة " .

المقارنة والمقاربة بين عقائد ومبادئ وقيم النصرانية التاريخية ، وسماحة خُلُق المسالمة التي طُبعت وأثر السياسة المسلمة التي طُبعت وين السلوك العدواني المكتسب وأثر السياسة الاستعمارية في ذلك ، هذا إلى جانب تطوّر أجهزتها الإدارية بما يتَفق ويُخدم تلك المتصائص الأصلية.

النصرانية الدينية (التاريخية):

ظلّت النّوبة حتى القرن الرّابع الميلادي ، أرضاً خالية من رايات الدّين السماوي ، إلا ما استنيّ من الإبراهيمية التي اصطبغت بعوامل التاريخ ، أو الموسوية التي وصل بعض دعاتها إلى أطراف النوبة يبشرون بمبادئ التوحيد بعد أن نالها من التشويش ما أنقدها أهميتها. وقد ظلت هذه الديار لفسرة طويلة في تداخل حضاري مع مصر وجزيرة العرب ، عا سهّل انتشار النصرانية فيها ، خاصة وقد أحاطت بها من جهة مصر وأثيوبيا وشمال أفريقيا.

ولا يمكن موضوعياً تحديد تاريخ معين لدخول النصرانية بلاد السودان ، إلا بتعيين فترات زمنية كبرى ، تمثّل فيها مرحلة انهيار دولة مَرُوي وما تبعها من اضطراب وفوضى إرهاصات معتبرة ، خاصة إذا أضيف إلى ذلك الاضطهاد الدّيني الذي مارسه الرومان في مصر. أمّا عن مصادر التّأريخ فأغلبها تشير إلى عدة أحداث إذا ألّف بينها يمكن أن تعتمد كمحطات تاريخية تكون لنا تصورًا أوّليا عن حيثيات دخول النصرانية بلاد السودان. وقد أرجعت البدايات الأولى إلى دخول بعض معتنقي النصرانية « الأجانب » بلاد التّوبة كمسافرين عابرين للأرض الرّابطة بين مصر والحبشة.

ويعتبر خصي من حاشية كنداكة (ملكة مروي كبوشية) أول نوبي تنصر ، هذا إذا ثبتت صحةة النّص الدّيني الوارد في أعمال الرسل (٨/٢٦-٣) ، أمّا عن خبر دخول " مثّى » أرض السودان ، أو انتظام كنيسة نصرانية في أرض النّوبة إثر تنصر الحّصيّ المذكور أعلاه ، فهو مجرَّد معطى تاريخي ضعيف ورد ذكره في كتاب " هوريجنوس » الإسكندري (٢٥٠م) ، إذ لا وجود لما يعضده في المصادر التاريخية النصرانية المصرية العائدة إلى القرنين الثاني والثالث الميلادي.

ولمًا أمر قياصرة روما (٢٠٠-٣٥٠م) باضطهاد النصارى فرَّ كثير منهم إلى الصحارى المقفرة والصعيد الأعلى ، وبذلك اتصل بعض الرهبان القاطنين في أسوان بالنوبة والبلميّين عبر الحدود بما مكّنهم من تنصير بعضهم. وبعد انتهاء فترة الاضطهاد ظلَّت البعثات التبشيرية في شكل أفراد توالي نشاطها في بلاد النوبة ، فلمع اسم « تيودور » أسقف ثيلة وأسوان ، حيث عاش كرجل دين قرابة خسين عاماً ، تعرف فيها على زعماء النوبة فيما وراء الشلال الأول وزار بلادهم ، ثم قام بين النوبين زعيم يدعى « سلكو » تحمَّس للدّين الجديد.

وقد تنصّر ملك نوباطيا على يد الكاهن ٥ يوليانوس ، الـذي يبشّر بالعقيـدة

اليعقوبية (القبطية) خلافاً لمبدأ الإمبراطور البيزنطي « جوستليانوس » المؤيد للمجمع المسكوني الخلقيدوني ، والذي كان في صراع دائم مع زوجته « تيودورا » المصرية الأصل الموالية للأقباط الأرثوذكس. أمّا عن انتشار النصوانية في عملكة المقرة ، فالرّاجع أن له علاقة بموفدي الإمبراطور البيزنطي الذي رفضهم ملك نوباطيا ، وذلك لاعتناق هذه المملكة لتعاليم المجمع الخلقيدوني ، ويسند ذلك اعتناق قبائل « القرعان » النصرانية حسب نفس التعاليم الحقيدونية ، وذلك لقربهم من المقرة ، وكذلك لإرساطم وفعاً إلى الإمبراطور البيزنطي لعقد معاهدة معه ، وسائلين أن يتعلموا الدين الجديد حسب معتقداته هو ، فأجابهم لذلك (").

ودخلت علكة علوة النصرانية عملياً على يد الأسقف « لونجينوس » وأصبحت ديانة المملكة الرسمية بعد أن شرح مبادئها للملك وحاشيته والأعيان وبقية الشعب حسب معتقدات البعاقبة ، ثم سعى لتنظيم الكنيسة في عملكة نواطيا فرسم الكنيسة في المحاقبة أو أنشأ أديرة للرهبان ، واستقدم كتباً للصلوات والأنجيل ، وشيد كنيسة واحدة - لا يعرف مكانها الأن بالتحديد - كما أن الآثار تدل على أن كثيراً من الهياكل الوثنية قد خُولت إلى كنائس كما تُوضَّح ذلك العديد من الرسوم والكلمات: كالصليب الذي وضع على واجهة معبد الأصنام القديم في بلدة (وندور) والكنيسة الموجودة داخل المبد الفرعوني بداكة ، والصليب الموجود على مدخل معبد «كلابشة» ، كما أزيلت رسوم الفراعة من معبد «وادي السبوعية» وحلت مكانها رسوم السيد المسيح والحوارين والقديسين ، وكذلك معبد «بوهين» (.)

علاقة الأقباط بالنوبة:

شهدت النوبة تغيّرا جوهريا في المعتقدات والمراسم الدينيـة منــذ انتقــال كــل

⁽١) الأب، د.ج. فانتيتني: تاريخ المسيحية في الممالك النوبية القديمة والســودان الحــديث، الحرطــوم ١٩٧٨، ص ٤٨.

⁽٢) فانتيني: تاريخ المسيحية في الممالك النوبية القديمة والسودان الحديث ، ص ٥٠.

الكراسي الأسقفية بالتوبة إلى رئاسة بطريرك الإسكندرية القبطي الأرثوذكسي ، وذلك بدعم من الملك (مرقوريوس ، الذي كان تابعاً لعقيدة البطريق القبطي. وقد تم هذا التغيير في نظام الكنيسة النوبية نتيجة لسياسة الحلفاء الأمويين وأمرائهم في مصر ، الرامية إلى فصل النوبة عن اليونان ، ولذلك منعوا أساقفة النوبة التابعين لطائفة الروم من الاتصال ببطريرك الطائفة الرومية بالإسكندرية.

وبهروب «جرجيس» البطريرك الرومي من الإسكندرية إلى القسطنطينية السنة الثالثة لخلافة سيدنا عمر بن الخطاب علله بقي كرسي الإسكندرية من غير بطريرك ملكي لقرابة سبعة وستين سنة ، فتغلبت لذلك اليعقوبية (الأقباط) ، على جميع الكنائس بمصر ، ولما احتاجت بلاد النوبة إلى أساقفة رسم لهم بطريرك اليعقوبية أساقفة من طائفته ، فصارت النوبة من ذلك الحين تابعة للكنيسة اليعقوبية (الم ويعتبر هذا الواقع السمة العامة للتاريخ الديني النوبي الذي لم يتخذ له جذوراً وطنية عميقة وذلك لأسباب منها:

ـ لم تمثل المسيحية بالنوبة اتجاهاً وطنياً أو قومياً كما كان الحال في مصر ، حيث اعتنق المصريون المسيحية كمظهر من مظاهر الثورة على الحكم الروماني الأجنبي.

ــ كانت الاضطهادات الرومانية للمسيحية بمصر ومحاولة فصلهم عن أصولهم الدينية من أسباب تقوية جذورها في نفوس الذين ظلّوا ثابتين على ديانتهم.

 عاشت المسيحية في النوبة إلى جانب الأفكار الدينية الوثنية فلم تقلع هذه الأفكار أو تصحّحها تدريجيا ، وذلك لأن اعتناق النوبيين لها لم يكن عن عقيدة وفهم وتعمّق ودراسة.

ظلت الكنيسة المصرية تعامل الكنيسة النوبية كطفل صغير فتعين لهم
 المطارنة كما تعين جميع رجال الدين ، وقد كان جميعهم من المصريين ، عاش

⁽١) فانتيني: تاريخ المسيحية في الممالك النوبية القديمة والسودان الحديث، ص.٧٥.

أغلبهم في عزلة وعدم تجاوب مع الشعب النوبي ، وبعيداً عن مشاغلهم ومشاكلهم ، فظلت الكنيسة المصرية ورجالها يمثلون عنصراً أجنبياً.

كانت الطقوس الدينية تُؤدّى بلغة أجنبية (اللّغة القبطية) لم يعرفها الشعب
 ولم يقف على أسرارها ، فلم يتفاعل مع مضامينها الدينية.

لم يحدث أن خرج من النوبيين في هذه الفترة علماء مختصون في اللأهوت أو الفلسفة الدينية ، مستمدّين تجاربهم من القدّيسين والشهداء كما في مصر. فلم يكن لهم بذلك تراث ديني وطني يفتخرون به ويدافعون عنه ويتفاعلون معه ، بالدرجة التي تؤهّلهم لوضع مصنّفات وإنشاء معارف دينية أصيلة.

تعتبر تلك الأسباب أهم العوامل في انهيار مملكة النوبة ، إضافة إلى:

ـ تعرض مملكة النوبة لضغط من الشمال والجنوب. ففي الشمال قوة العرب الذين استقروا في مصر منذ القرن السابع الميلادي ، وفي الجنوب القبائل الزنجية ، وتوغّلها شمالاً كلَّما سنحت الظروف.

ـ ضعف ملوك النوبة وانقسام الأسرة المالكة إلى عدد من الأمراء المتنافسين على العرش ، وضعف العلاقة بين مملكة النوبة الشمالية وبين مملكة علوة والتنافس بين المملكتين تما أدّى لضعفهما.

ـ عجز السلطة النوبية عن حماية رعاياها ، الذين أصبحوا هدفاً سهلاً لتجار الرقيق تما دفعهم إلى اللجوء إلى القبائل العربية التي استوطنت بلادهم طلبا لحمايتهم.

ـ تتالي الهجرات العربية نحو بلاد النوبة ، وخاصّة بعد تمكّن الإسلام في مصر وبداية زحفه نحو النوبة^(١).

ومًا تجدر الإشارة إليه أنَّ تلك الصراعات المبكَّرة بين الممالك النوبية ،

 ⁽١) شوقي الجمل: تاريخ سودان وادي النيل؛ حضارته وعلاقاته من أقدم العصور للوقت الحاضر:
 مكتبة الإنجلو المصرية- طبعة ١٩٦٩-ج١-ص:٢١٣.

وحرصهم على توسيط القبائل العربية في نزاعهم والاحتماء بهم لتقوية جانبهم كلّ ضد الآخر ، كان من أسباب تقبّل أولئك السكّان الأصليين للإسلام وعدم تجهّمه ، لأنّه حُبل إليهم عن طريق قبائل عربية خالطوهم منذ القديم.

النصرانية الإيديولوجية:

ونعني بها حالة الولاء الاستعماري المؤسّس على خلفية دينية ، وذلك للاشتراك في الأصول المرجعية الجامعة بين الكيانات الإدارية المبنية لحركة التنصير وما له من أُطُر عايدة للوهلة الأولى ويين القوة المستعمرة التي تحتاج منهجيا لمؤسسات مدنية تواليها قادرة على التسويق لمشاريعها الاستيطانية. وهو سياساتها الاستعمارية. التي تبرزها في إطار الاسهام في تمدّن الشعوب المتخلفة وقو ير العلاج والماء الصالح للشراب وكذلك تشجيع حركة العلم والتنوير المجدفي. ومن أجل تحقيق كل ذلك لا بد من الوقوع في بعض الأخطاء البسيطة الراجعة إلى طبيعة تنفيذ تلك الحطط ، وأنّ الأرواح التي تفقد في تلك المسيرة هم في الغالب من أعداء حركة الإصلاح. وذلك الذي عنيناه بالإيديولوجية لقيامها على منطق الولاء والتربير. لذلك فإن دراسة الحالة النصرانية في السودان الحديث تحفها إشكالات تاريخية ومنهجية ، عمّقت هوّة القطيعة النظمية والوطنية بينها وين الأطراف الوطنية.

- الإشكالات التاريخية: من حيث الشبهات التي حفت بـدخول النصرانية بلاد السودان ، خاصة في علاقة الإرساليات التبشيرية بالاستعمار.

- الإشكالات المنهجية: باعتبار أنّ النصرانية الحديثة لم تدخل السودان من خلال عوامل التأثر المتبادل والحوار الثقافي والتسليم الطرعي الاعتياري ، بل غلب على المؤسسات الكنسية الإيديولوجية طابع الإلزام والجبر ، خاصة وأن حركة التنصير قد تقاسمتها إرساليات أوروبية كثيرة ، غريبة عن الواقع السوداني ، وجاهلة بطبيعة نسيجه وتركيبته ، ونوعية العلاقات التاريخية التي جعت بين أطرافه ، خاصة وأن المؤسسات الكنسية الوافدة أدخلت إلى البنية الاجتماعية السودانية التقليدية مفاهيم تربوية جديدة وأنماط للتعامل الإنساني لم تكن مالوفة ، قائمة على مبدأ الكره والعداء للمخالف أي كانت طبيعته ، مما بدأ في تشكيل الوعي المستقبلي للجنوبيين والنخب خاصّة وبنائه على أسس فكرية تشكّلت في تلك القيم والمفاهيم الغريبة.

وفي تقديرنا أنّ تلك المعطيات الأولية عمّةت الحيرة والحّت في السؤال عن كيفية تناول هذا المبحث ، هل يتمّ على أساس عرض تفصيلي منفصل لكلّ إرسالية ، أم اعتماد الدراسة التّاريخية المتداخلة بالوقوف على المشترك بين كل هذه الإرساليات المتشابكة وإن بدت متناقضة في تعدّها وذلك لعدة اعتبارات منها :

- أن التشابك دليل على توحّد هذه الإرساليات في الخطوط العامة ، وذلـك عامل إيجابي يساعد في معرفة أهمّ القرارات المشتركة ومدى التنسيق فيما بينها.

- استيعاب منطق تقاسم الأدوار الذي انتهجته الإدارة البريطانية التي قسمت الجنوب إلى مناطق نفوذ بين الإرساليات ، ومعرفة مدى اعتمادها على هذه المؤسسات في تمرير المشروع الاستعماري الجديد ، الذي يندرج ضمن مشروع أكبر تشترك فيه القوى الدولية يومها ومدى فعاليته وأهميته في حركة الهيمنة الحديثة.

- معرفة طبيعة عمل مذه المؤسسات الكنسية ، التي جاءت تحت لافتات متوّعة وشعارات برّاقة ، فهل مهمتها دينية إنسانية بحسب ما أبدته من نوايا مسبقة؟ ، أم أنّ إرهاصات تمطّط المد الإسلامي وسيلانه نحو أدخال الجنوب والنوافذ الإفريقية البعيدة ، هو السبب الرئيسي الذي أثار حفيظة الكنيسة والإدارة الاستعمارية معا؟ ، خاصة وأن الغرب عامّة ينظر بعين حضارية إلى البلاد التي تجمعه بها جذور دينية وولاءات عقدية ، وينظر بعين استعمارية للبلاد التي تخالفه في ذلك ويجعلها وجهة الأطماعه ونهمه.

أمّا من حيث المستند الثقافي الحضاري ، فإنه يمكن تناول هذا المبحث من منطلقين متضادين تماماً ، وذلك تبعاً للخلفية الدينية والوطنية ، وهو ما يبرز في عديد الدراسات التي تحاول تحقيق التّاريخ الدّيني لبلاد السودان. فالأب فانتيق (١) مثلاً في كتابه عن «تاريخ المسيحية» يعرض تاريخاً متسلسلاً لدخول الممالك النصرانية السودان ، بداية من أوّل «معمّد» إلى مختلف مراحل الممالك النصرانية ، ثم يفرد فصلاً خاصاً بالسودان الحديث ، معتبراً أنّ المرحلة الحديثة هي شكل آخر لرجوع النصرانية وتواصل تاريخي منطقي ، ولا يعرض ابداً لعلاقة هذه الإرساليات الأجنبية بالاستعمار. بينما نجالفه حسن مكي محمد المدد (١) ، معتبراً أن المرساليات التبشرية اللدراع اليمنى للإدارة البريطانية واداة طيعة في تمرير مشروعها الاستعماري ، وهو ما يعرضه بشكل منهجي دقيق في بحثه القيم «المشروع التنصيري لبلاد السودان » ، مختبراً القيم مشروعها الاستعماري ، وهو ما يعرضه بشكل منهجي دقيق في بحثه القيم «المشروع التنصيري لبلاد السودان» .

المشروع التنصيري : « أخطأ الأتراك واستفاد البريطانيون » :

نقصد بالخطأ التركي غياب الرؤية المستقبلية لمآلات الأفعال وسوء تقدير

⁽١) الأب: د.جيوفاني فاتتينى: من مواليد إيطاليا، أتم دراسته في إيطاليا في علوم الآداب واللاهموت شم قدم إلى السودان في ٩١/٩١٩ المعمل في خدمة الكنيسة في منصب الاستعلامات والبحث التاريخي، وقد كانت له إسهامات معتبرة في هذا الميدان، عبر دراساته المختصة وندواته المكثفة، ومشاركاته الدولية، وقد عرف بمسوحاته الأثرية، كما يعتبر كتابه سالف اللذكر إضافة نوعة للمكتبة السودانية.

⁽Y) حسن مكي عمد أحمد: مفكر سوداني، ولد بالحساحيصا. من طلاب مدرسة حتتوب التموذجية، نال درجة الدكتوراء من معهد الدراسات الإفريقية والآسيوية بجامعة الخرطوم. ويعتبر من نشطاء الحركة الإسلامية السودانية، قضى في المتقل ثلاث سنوات نتيجة نشاطاته السياسية بجامعة الخرطوم. تفرّغ بعد تخرجه للدعوة الإسلامية في صفوف الحركة الإسلامية في دارفور وجنوب السودان، ثم باحثا في المركز الأفريقي بالخرطوم والمؤسسة الإسلامية في لستر بإنجلترا، مختص في شوون الحركات الإسلامية والصحوة الإسلامية والقضايا الإفريقية، خاصة قضايا الإسلام والنصرانية وقضايا النورن الإفريقي، صديرت له عمدة دراسات منها: حركة الإخران المسلمين في السودان؛ 1942-1940، مناهيم في فقه الحركة، أوضاع غير المسلمين في أيتمنع الإسلامي، الأروسو:

في المجتمع الإسلامي، أحمد بن إدريس القامي: فكره السياسي ومنهجه في العصل، الأروسو: 1044.

لجريات الأحداث ، خاصة وأن تركيا في تلك الحقبة غلب عليها الطابع القومي العنصري ، وبدأت تتلاشى منها الروح الدينة الأصيلة ، تحت ضربات القوى الدولية وتمكّن الحركات السرية من أجهزة الدولة ، وإلا لما استقر المبشرون حتى عند العائلة التركية الحاكمة والتي خضع لسلطانها مصير السودان ، وقد قدم هؤلاء المبشرون تحت غطاء مكتشفين وفنيين عسكريين ، بقصد معرفة السودان عن قرب ، استعداداً للالتفاف عنه ضمن خطة المشروع الاستعماري الأوروبي ، هذا إذا علمنا أن بعضهم قد جاء بإذن من حكومة الخديوي ليباشر التنصير بكل الوسائل المتاحة عبر الحدمات الصحية والاجتماعية.

يعتبر الأب مانسوري من أوائل المبشرين الذين وصلوا السودان فراراً من المبشة سنة ١٨٤٣ مبتدئاً خطة تبشيرية كاملة بمعاونة السبراوا ، إلا أن ظروفا قاسبة أفشلت بدايات هذا المشروع ، الذي استونف لاحقاً تحت إشراف البابا «جريجوري السادس عشر » الذي قام بتعين نيابة رسولية ملحقة ببعثة دينية ، عرفت بإدارة إفريقيا الوسطى. كما يعتبر الأب أنطوني كازولاني » وخبير الشؤون السودانية « دون فيتكو » والآب « كنوبلشير » ، من المبشرين الذين قامت عليهم الدعوة التبشيرية ، وارتبط بهم جزء مهم من تاريخ النصرانية الحديثة في السودان. وقد تمكن الأب « رايلو » وهو من أكثر المتحمسين لتنصير إفريقيا من تأسيس جمعية خيرية لدعم مشروع تبشير السودان ، برئاسة أساقفة «براغ» ، بلغت عضويتها قرابة الألف شخص ، ويذلك قامت النمسا رسمياً بحماية الكاثوليكية حيث أنشات سنة ١٨٤٨ قنصلية بالسودان ، عا أثار حفيظة روما وفرنسا ، لعملهما الدائم على بسط النفوذ وتقليص مراكز الظل عن باقي القوى الإستعمارية.

كما لا تخرج بعثة معهد " مازا " التبشيري الإيطالي عن الإطار السّابق ، حيث قام في سنة ١٨٥٧ بتنظيم أوّل بعثة تنصيرية للسودان مكوّنة من خسة مبشرين من بينهم " دانيال كمبوني " الذي رفع لاحقاً شعار " إفريقيا أو الموت " متعهّداً بغرس الصليب حيثما حل. وأمام الخسائر الكبرى التي لحقت يمعهد « مازا » على مستوى المبشرين الذين ماتوا جماعات بالجنوب السوداني نتيجة للظروف القاسية ، وأمام قرار البابا إلغاء بعثة أفريقيا الوسطى ، توصّل كمبوني إلى فكرة ضرورة إقامة المعاهد على أرض السودان لتعليم الشباب الإفريقي ثم إرساله للدعوة وسط أهاليه. وفي سنة ١٨٦٧ بعد رجوعه مع عدد من القساوسة ركز عمله على الخرطوم ، وخلال بضع سنوات أقام ستة مراكز تنصيرية في شمال السودان ، وشيد كنيسة في كل من الخرطوم والأبيّض ، مستعيناً في تنفيذ مشروعه باستمالة السلطات التركية وضمان الحماية الأوروبية خاصة فرنسا وإيطاليا ، وقد اثمر هذا التعاون مشروعات مشتركة بين السلطات الاستعمارية ومجموعة كمبوني ، التي كانت تقوم إلى جانب عملها التبشيري بدراسات علمية واجتماعية ، لمعرفة مكونات « العالم الجنوبي » .

وفي سنة ١٨٧٧ ، 'مصّب كمبوني مطراناً على السودان ، وقد تضاعفت جهرده بإقامة قرى كنسية لمن تم تنصيرهم من سكان جبال النوبة ، في مناطق منعزلة بعيدة عن المؤترات الإسلامية ، على أساس أن تصبح هذه المستوطنات مراكز تجارية يديرها القساوسة والراهبات ، وتكون مراكز استقطاب لتنصير المسلمين (۱۱) . وفي سنة ١٨٧٣ أعاد كمبوني فتح مدرسة إرسالية أفريقيا الوسطى بالحرطوم ، وانتدب لها سودانيين وسودانيات نمن تعلّموا في مصر وأوروبا ، وقد كان من ثمرة نشاطه المرير أن يرى أول تلاميذه كقسيس « دينج سرور » سليل كان من ثمرة نشاطه المرير أن يرى أول تلاميذه كقسيس « دينج سرور » سليل الإمام المهدي التي واجهته بقوة وعملت على عاصرته ثم إنهائه ، فهرب سنة الإمام المهدي التي واجهته بقوة وعملت على عاصرته ثم إنهائه ، فهرب سنة بعضهم من الرجوع إلا بعد نهاية المهدية ، وكوثوا النواة الأولى للكثلكة بعضهم من الرجوع إلا بعد نهاية المهدية ، وكوثوا النواة الأولى للكثلكة على الإرساليات الكنسية ، وذلك من وجوه:

⁽۱) حسن مكي محمد أحمد: الشوروع التنصيري في السودان ١٩٤٣-١٩٩٦ دراسة تأريخية تحليلية عن الانتشار المسيحي ودور الإرساليات الأوروبية في تكيف السودان حضارياً وسياسياً. شعبة البحوث والنشر، إصدار رقم ١٩/١/١٩ المركز الإسلامي الأفريقي، الخرطوم، ص٢٤.

أ _ استأنفت مؤسّسة كمبوني عملها بالسودان ، وقد رفض السردار
 كتشنر » أن يرجع لهم مبانيهم السابقة وأعظاهم قطعة أرض على النيل حيث
 كاندرائية « القديس متى » ومدرسة الراهبات الكاثوليك.

ب _ قاد مطران الخرطوم « روفيجيو » أول دفعة من رهبان جمعية كمبوني ، ووصل أم درمان في ٤ يناير ١٩٠٠ حيث استقر في حيى المسالمة « المظاهر » واستأجر منازل حوّلها إلى مسكن للرهبان ، ومدرسة للذكور ومدرسة للبنات وكنيسة لجميع النصارى من كل الطوائف. كما وصلت السودان في نفس السنة دفعة من الراهبات للعمل وسط النساء.

ج ـ أرسلت الجمعية المسيحية التبشيرية عدداً من مبشريها إلى سواكن ، وقد رصدت ثلاث آلاف جنيه إسترليني لتخليد ذكرى غردون ، مرسلة إرسالية باسمه للعمل في السودان وهي « إرسالية غردون التذكارية » ، وفي المقابل فرضت الدولة رقابة لتلطيف سلوك الجمعيات التنصيرية خوفاً من اشتعال نار الثورة استجابة لنداء « محمد بن عبد الله الحسن » بالصومال.

الإدارة الاستعمارية ومناطق النفوذ التبشيري:

نتيجة لكثافة نشاط الإرساليات الكنسية بالسودان ، وتداخل مواقع عملها وتضاعف حجم المهام المنوطة بعهدتها ، ولتضخّم مهام السلطات الاستعمارية المنشغلة بفصل الجنوب حضارياً وثقافياً ، لقطع الطريق أمام المد الإسلامي وإيجاد قطيعة حضارية بين المؤترات السودانية الشمالية ذات الإنتماء الإسلامي وباقي القارة الأفريقية جنوب الصحراء ذات التدين النصراني كما ترى البعثات الكنسية ، قرّرت الإدارة البريطانية تقسيم الجنوب بين الإرساليات الكنسية على أساس مناطق نفوذ محددة لا تسمح بالتداخل بينها ، وفي شكل جدار منيع لا يسمح بتسرّب رياح الدعوة الإسلامية ، داعمة ذلك بحراكز حماية عسكرية في شكل حدود وهمية تراقب قرار منع التواصل والاختلاط بين شطري البلاد ، شكل حدود وهمية تراقب قرار منع التواصل والاختلاط بين شطري البلاد ،

_ الضفة الشرقية للنيل في مديرية أعالي النيل: مخصصة لنشاط الإرسالية

الأمريكية ، وتعرف اليوم بالكنيسة الإنجيلية.

الضفة الغربية للنيل في مديرية أعالي النيل: للإرسالية الكاثوليكية ولها
 أيضاً أغلب المراكز في مديرية بحر الغزال ، ما عدا مركز رومبيك.

ـ الضفة غرب النيل في مديرية الاستوائية للإرسالية الإنجليزية المعروفة اليوم بالكنيسة الأسقفية ، أما الضفة الشرقية لنفس المديرية لم يسر عليها القرار لأنها كانت تحت إدارة حكومة يوغندا.

ـ أمّا جميع المناطق الواقعة شمال الخط العاشر ، وهو السودان الشمالي ، فتحتفظ فيه كلّ إرسالية بموقعها السابق.

ويقضي القرار بمنع العاملين في كنيسة معينة من العمل في أرض الكنيسة الأخرى ، وبمرور الأيام وافقت السلطات المختصة على تنقل عامل كنيسة معينة لتفقد رعاياه خارج حدوده. وهو ما أشار إليه حسن مكي (() بقوله (اختلفت سياسات الحكومة الثقافية والإدارية والسياسية تجاه جنوب السودان عن تلك المطبقة في شمال السودان ، فقد فتحت الحكومة جنوب السودان للأوروبيين والإرساليات المسيحية وقسمته إلى مناطق نفوذ ديني بين الكاثوليك والبروتستانت وحرّمته على المسلمين من شمال السودان » . ثم بذل (قويني » جهده لتوحيد نصارى السودان من خلال أداء طقس عقيدي موحّد يعقد سنوياً في كاتدرائية الخرطوم الأنجليكانية لكل الملل والطوائف الكنسية.

وقد تدرّج هذا البرنامج حتى أصبح هناك منبر موحد للكنائس أطلق عليه « مجلس الكنائس في السودان » ، مكوّن من قادة الكنائس التالية: كنيسة إنجلترا ، الكنيسة الأورثوذكسية الإغريقية ، الكنيسة القبطية الأورثوذكسية ، الكنيسة الأرمنية الأورثوذكسية ، الكنيسة السورية الأورثوذكسية ، الكنيسة المشيخية المصرية ، الكنيسة الأمريكية التبشرية ، شعبة الكنيسة بالجيش الملكي.

ثم أنشئ جهاز موحّد تحت اسم الجلس الإرسالي المتداخل بغرض التنسيق بين حركة الإرساليات العاملة في الجنوب لإيقاف تقدّم الإسلام ، ونشر

⁽١) حسن مكي محمد أحمد: المشروع التنصيري في السودان: ص٣٥.

النصرانية الأوروبية. وبذلك عزلت كل إرساليات الكبائس الشرقية من هذا المجلس، الذي تكون فقط من: إرسالية غردون التذكارية ، الإرسالية الأمريكية التبشيرية ، إرسالية المحمية التبشيرية. وأرسالية المحمية التبشيرية. ولم يتردّد و قويني » في إسناد وتقوية السياسات الاستعمارية إذ اجتهد في تكريم أبطال الغنيري لاعتبارهم أبطالاً للكنيسة الأنجليكانية والنصرانية الأوروبية ، الغزو الإنجليزي لاعتبارهم أبطالاً للكنيسة الأنجليكانية والنصرانية الأوروبية ، و « السيرلي استاك » ، وقد خاطب الاحتفال حاكم السودان الذي اشترك مع « مكمايكل » في صياغة سياسة الجنوب ، قائلاً « وهنا ومن خلال السلام الذي يغمر هذه الكنيسة ، نحس كما نحس داخل الكنيسة التي غيها حبنا لديارنا بالروح الطيبة للهدف المشترك ، إثنا مدينون للذين شقوا لنا هذا الطريق كما أننا بالروح الطيبة للهدف المشترك ، إثنا مدينون للذين شقوا لنا هذا الطريق كما أننا المسلام » (۱) .

وعًا يؤكّد الارتباط الوثيق بين الإدارة الاستعمارية والإرساليات الأجنية ، تأثّرها بأزمة الحرب العالمية الأولى سنة ١٩١٤ ، ممّا ترتّب عنه أمران: أوّلا انقطاع الإمدادات المالية من أوروبا ، وثانيا لمّا كان أغلب القساوسة من الألمان ، فقد أمرت السلطات البريطانية بجمعهم في مكان واحد. وبعد الحرب مباشرة انتعش العمل من جديد ، ووصلت إرساليات إيطالية جديدة بتشجيع رسمي من الحكومة ، ثم تعتّر ثانية لنشوب الحرب ١٩٤٠-١٩٤٥ بين بريطانيا وإيطاليا "ا

وقد تبدو دراسة « فانتيني » التأريخية موضوعية ، أما التي لها علاقة بالصراع الاستعماري ، فيبررها في شكل تحدي يواجه الكنيسة خلال مسيرتها الدينية ، وفي الحقيقة هي دلالة واضحة على عمق الارتباط بين الاستعمار والإرساليات الأجنية.

البعثات الكنسية بالسودان:

تكاثرت البعثات الكنسية وتقاسمت الأدوار ، من خلال تحديد أماكن النفوذ

⁽١) حسن مكي محمد أحمد: المشروع التنصيري في السودان: ص٢٩.

⁽٢) حسن مكي محمد أحمد: المشروع التنصيري في السودان: ص٢٥ وما بعدها.

ومواطن العمل الميداني ، وقد حقّقت بذلك نتائج متفاوتة الأهمية خاصّة على المستوى التعليمي الثقافي. ويمكن رصد آثارها على النحو التالي:

الكنيسة الأسقفية:

تعود البدايات الأولى لتأسيس كنيسة بروتستانتية بالسودان إلى ١٨٩٩ على يد المطران اقويني الذي وضع سنة ١٩٠٤ حجر الأساس للكنيسة الأسقفية قرب القصر الجمهور ، وفي ١٩٠٥ بدأ ثلاثة قساوسة العمل بالجنوب ، حيث أسسوا مركزاً في الواد المان جنوب منقلا ، ثم تحوّل المركز إلى "مالك" وقد عمل الشو" وهو أحد الثلاثة على نقل الكتاب المقدس إلى لغة الدنكا بور ، وألف معجماً وكتاب قواعد.

أخذ العمل منعرجاً جديدا وأكثر تخطيطاً بقدوم الدكتور «كليف» وزوجته في ١٩١٢ حيث عملا في «يامبيو» في قبيلة الزاندي ، وقد الفا معجماً من اللغة الإنجليزية إلى الزاندي ، ونقلا إليها الكتاب المقدس ، كما استقر الراعي «بول جيبسون» سنة ١٩١٧ في «ياي» حيث نقل الكتاب المقدس إلى لهجة «الكاكوا» ثم فتحت مراكز في «كاجو كاجي» و «جوبا» و «روكون» ، كما استقر الدكتور «كنيث فريزر» وزوجته في «لوي» حيث فتحا كنيسة ومستشفى صغيراً وجملة مستوصفات بالقرى المجاورة يراقبها دورياً مستعيناً بسيارته الوحيدة في تلك الأحراش ، ثم افتتح مركزاً لتأهيل المعلّمين ومدرسة لاهوت ومدرسة صناعية.

وفي سنة ١٩٣٧ افتتحت مركزاً آخر في الير» وسط قبيلة النوير ، نزامن مع افتتاح كنيسة صغيرة في بورتسودان. وأمام فشل الكنيسة الكاثوليكية في العمل بخبال النوبة ، تولّت الكنيسة الأسقفية العمل هناك سنة ١٩٣٤ ، ففتحت مراكز بها مدارس في مناطق اسلارة» ، «كادوقلي» ، «أيري» ، «هيبان» ، «كاتشا» ، «كاودا» ، «هورو» ، هتالودي» و "تبانيا» ، وفي سنة ١٩٣٦ فتحت مركزاً آخر في جزيرة «زيراف» سُلّم بعد ذلك للكنيسة المشيخية ، كما فتحت في «ملكال» كنيسة متحدة لتخدم الكنيسة الأسقفية والإرسالية الأمريكية.

وقد تداخل عمل هذه الكنيسة مع الكنيسة الإنجليكانية التي بدأت نشاطها سنة ١٩٢٩ في «بحر الغزال» بتأسيس مركز لها في «أكوت» و "جيل» وفي " يانيكار" لدى قبيلة الزاندي ، ثم بنت كنيسة في "تونج" ، في حين كانت إرسالية داخل إفريقيا (وهي فرع من الكنيسية الأنجليكانية) تعمل على ضفة النيل الشرقية ، و "توريت" ، و"أوفاري" و"كابويتا" ، ثم هجرت بعض هذه المناطق أثناء الحرب العالمية الثانية (١). إلا أنّ مردود هذه الإرساليات كان ضعيفاً جداً برغم خضوعها مباشرة لإشراف المبشر "جون بويسي" الذي قضى خسين سنة في كينيا ، إذ بعد ربع قرن كان حصادها أربع مراكز تبشيرية ومتين وخسين عضواً (١).

لم يكن للكنيسة الأسقفية طابعاً عملياً خاصاً يَيْرها من حيث سياساتها وبرامج عملها ، يراعي الإنتماء الديني الحلي والبعد الوطني ، وإنما ترتبط راسا بالكنيسة الأم في بريطانية. وقد أنشئت إرساليات غنلفة كجمعية تبشير الكنيسة البريطانية لأفريقيا والعرب ، وهي من أقوى الإرساليات التي تلعب دوراً مقدراً في توجيه السياسة البريطانية بالسودان ، ومن أشهر روادها هج. اسبنسر ترمنجهام الذي أصبح اسقفاً للكنيسة الأسقفية الإنجليزية ثم خلف القس «الفوالسن» ، وتعتبر هذه الكنيسة من أكثر الجمعيات البروتستانية تنظيماً ونشاطاً ، لارتباطها بكنيسة الدولة في بريطانيا ، كما حظيت برعاية الأسرة . المالكة ورؤساء أساقفة كنيسة كنتربرى الرئيسية.

وتتمثّل استراتيجية هذه الكنيسة في التسابق نحو السيطرة على مجالات التعليم والصحة للتغلغل وسط السكان الحلين ، معتمدة في اتصالها المباشرة على فسيسين سودانيين جنوبيين ، ارتد معظمهم عن الإسلام ، وقد خالفت اهم مبادتها بتشجيع المبشرين الأفارقة على الزواج لتأسيس أسر نصرانية. وأما في العاصمة القومية فقد اهتمت بالنازحين الجنوبيين فاسست لهم نوادي بالحرطوم وأم درمان ، ومراكز اجتماعية وأخرى تبشيرية خاصة بالدعوة وتوزيع المنشورات ، وقد استفادت كثيراً من المؤسسات البريطانية الموجودة بالعاصمة كالمركز الثقافي البريطانية.

⁽١) حسن مكي محمد أحمد: المشروع التنصيري في السودان

⁽٢) حسن مكى محمد أحمد: المشروع التنصيري في السودان: ص١٤.

الكنيسة الانحيلية:

لًا قام الحكم الثنائي بالسودان احتاجت الدّولة لموظفين يسهرون على تنفيذ سياساتها والتقيد بأوامرها ، لذلك استعانت بموظفين مصرين وسوريين ، كان أغلبهم نصارى من أتباع المذهب الإنجيلي ، فكان ذلك مدخلا للكنيسة باسم عن رعاية حاجتهم الدينية ، فأوفد المجلس المشيخي للإرساليات الأجنبية اثنين من رجاله هما «وركان كلي جفن» و «مكلو فلن» ، وفعا تقريراً عن إمكانية وقد وجهتهم الحكومة للعمل في الجنوب بين القبائل الوثنية. وفي سنة ١٩٠٣ فتحت أوّل مدرسة على شاطع السوباط وسميت هذه الوثنية. وفي سنة ١٩٠٣ وكان ذلك على يد «جون كلي جفن» و «مكلو فلن» ، وزوجتهما ، وبعد سنة الفسم إليهم «كارسن» وزوجته ، وفي سنة ١٩١١ عين الجلس المشيخي للإرساليات الأجنبية «ماكربري» لبدء العمل في «الناصر» في قبيلة النوير، وبعد الحرب العالمية الثانية التحق بجلس الكنائس المولندية المتجددة في أمريكا الشمالية لمعاونة الإرساليات الأمريكية وفتح مركز في «أبوونق» و «أكوبو» والبياجور» ، وقد أوكلت مهمة بدء العمل بين الأنواك وفتح مركز «أكوبو» «لدونالد مكلور» (١٠).

أما عن نشاطها بالشمال وخاصة بالعاصمة فقد بدأ فعلياً بوصول «سورلين» في ١٩٠٣ ، حيث اشترى دار الكنيسة الإنجيلية الواقعة شرق مستشفى أم درمان الحكومي ، فبنيت فيه أوّل مدرسة للبنين عام ١٩٠٧ ، وقد كان «جفن» اشترى في ١٩٠٥ المربع الذي يقع على شارع القصر غرب سينما كلوزيوم ، افتتح فيه مدرسة عام ١٩١١ ، كما أرست الإرسالية الأمريكية مدرسة (Kelly-j-Kelly الزراعية بالجريف غرب ، ثم أغلقتها في ١٩٧٣ ، وقد كان لهذه الكنيسة نشاط سياسى ، وتعتبر طرفاً في أحداث الأحد ، لذلك أحرق المواطنون مكتبها (١٠ سياسى ، وتعتبر طرفاً في أحداث الأحد ، لذلك أحرق المواطنون مكتبها (١٠ سياسى ، وتعتبر طرفاً في أحداث الأحد ، لذلك أحرق المواطنون مكتبها (١٠)

⁽١) انظر فانتيني: تاريخ المسيحية في الممالك النوبية القديمة والسودان الحديث.

⁽٢) حسن مكي محمد أحمد: المشروع التنصيري في السودان، ص١٤٩.

الكنيسة الأرثوذكسية:

تعود بداياتها إلى أيام «عمد علي» حيث أرسل البطريرك (بطرس الجاولي» عددا من القساوسة إلى الحرطوم والأبيض وبعض مراكز في الشمال. وفي مطلع القرن العشرين أصبح البطريق «كيركسي الخامس» بابا الإسكندرية رئيساً للأقباط الأرثوذكس ، فقام بتأسيس كاتدرائية السيدة العذراء بالخرطوم ، تلتها كنائس أخرى في الحرطوم بجري وام درمان وواد مدني والقضارف والأبيض وكادوقلي ، ثم افتتحت الكنيسة جملة مدارس للبنين والبنات ، تولّت وزارة المعارف المصرية سنة ١٩٥٨ مهمة الإشراف عليها بموجب انفاقية مع سلطات الكنيسة.

ظلت الكنيسة القبطية بالسودان كنيسة رعاية فقط ، إلا أنه مع زيارة البابا شنودة الأولى للسودان غيرت من سياساتها ، منتقلة من طور الرعاية إلى طور التبشير ، وذلك عن طريق توزيع الكتيات والمنشورات ، وبناء كيان ديني اجتماعي عبر التمركز في أماكن هامة. فكان أولها تخطيطاً المبادرة بالسيطرة على أكثر عدد ممكن من قطع أراضي المسالمة ، إلى حدّ إغراء بعض المسلمين ببيع منازلهم أو أراضيهم مقابل أسعار خيالية ، مقارنة بتلك الفترة التاريخية.

الكنيسة الكاثوليكية:

لا تخرج مسيرة تأسيس الكنيسة الكاثوليكية في إطارها العام عن سياسة توزيع المهام وتقسيم مراكز النفوذ كما سبق. فهي جزء من الحالة التاريخية التي طبعت النصرانية بالسودان الحديث أو المشروع التنصيري الاستعماري، فأقامت إلى محاولة الانتشار في الشمال عملت الكنيسة على مد جذورها جنوبا ، فأقامت عدة كنائس ومؤسسات تعليمية وصحية وتبشيرية في «غندوكرو» حيث قبيلة باريا ، وفي «مزقان» حيث قبيلة كيتش فرع من الدنكا ، وقد دُعي هذا المركز باسم «إرسائية الصليب المقدس" . كما قامت بدراسة العادات واللهجات الحملية بها كتب الدين وبعض فقرات من الإنجيل ، وفي سنة ١٨٥٣ جمعت

مفردات وقواعد لغات «الكيتش» و «الباريا» و «المورو» ، وبعثت طالبين إلى مدارس اللاهوت بأوروبا للتعمق في مبادئ النصرانية.

وتعتبر الكنيسة الكاثوليكية من أكثر الكنائس تنظيماً ، فهي تحتوي على مجلس كهنوتي ومجلس إداري مدني ومؤتمر سنوي لأساقفتها. ومن أهم أجنحتها: وكالة العون السوداني: Sudan Aid ومنظمة خدمات الإغاثة الكاثوليكية ، وتنجز مهامها عبر ثلاثة مداخل رئيسية: المؤسسات التعليمية الكاثوليكية ، ودور العبادة ، والمؤسسات الصحية والتجارية.

مجلس الكنائس العالمي:

يعتبر هيئة تنظيمية تجمع كل الكنائس بمختلف اتجاهاتها العقدية في شكل تجمّع ديني ، يقوي سلطة الكنيسة الدولية في التضاوض والتنسيق وتبادل المعلومات. وتتحدد أهم مناشطه في مساعدة اللاجئين والتنصير ، وإعداد الدراسات والبحوث الاجتماعة والدينية والاقتصادية ، ودعم كثير من حركات التحرّر المناهضة وخاصّة الانفصالين بجنوب السودان ، كما لعب دوراً في مشاريع الاستيطان واستقبال اللاجئين من دول الجوار ، وله كذلك تنسيق كبير مع مجلس الكنائس السوداني. وتعتبر مواقفه مناهضة مع مجلس الكنائس الأفريقية ومجلس الكنائس السوداني. وتعتبر مواقفه مناهضة العربية عموماً ، وخاصّة في مكافحة تطبيق الشريعة الإسلامية في اتجاه عاصرته.

جمعية الكتاب المقدس:

انشنت هذه الجمعية بالسودان عام ١٩٦٦ كفرع للرئاسة الموجودة بمصر ، والمسجلة باسم «Bxitish and foxeign Bible society» والغرض منها بيع الكتب المقدّسة ، وكتب الثقافة النصرانية خاصة في البلاد الإسلامية. وفي ١٩٢٣ ظهرت جمعية «الكتاب المقدس الأمريكي» كمنافس لها. ولتجاوز الإشكال وتقوية للجهود اندجت الجمعيتان سنة ١٩٤٧ تحت اسم «جمعيتي التوراة البريطانية الأمريكية» ، وفي سنة ١٩٢٧ غير الاسم لحساسيته ليصبح «جمعية الكتاب المقدس» ، وفي إطاره يقع استدعاء القساوسة الأجانب للعمل على أساس أنهم مترجين ولغويين وناشرين.

خلاصة المبحث:

لا يعتبر عرضنا السابق للمؤسسات والإرساليات التبشيرية عملاً إحصائياً نهائياً ، وإنما هو جزء من الكم الهائل لمختلف هذه الإرساليات والهيئات المركزية والفرعية ، التي امتدت كالأخطبوط في الجسد السوداني ، وليست باكثر أهمية من باقي المؤسسات المعروفة ، كارسالية السودان المتحدة وإرسالية السودان الداخلية ومجلس إرساليات الجنوب ، إذ لكل منهم دوره الخاص في إطار التوجه العام. ويعتبر حسن مكي محمد أحمد أدق من تساول هذا الموضوع إحصائياً ، ووقف عند خلفيته ومآلاته (١٠).

وقد حرصنا في خلال بحثنا على الوصول إلى المعلومة في مصادرها الأصلية ضمانا للحيادية والشفافية. وما تجدر الإشارة إليه في هذا المجال هو صعوبة التعامل مع المؤسسات والهيئات النصرانية. فقد لاحظنا تكتّما عن المعلومات وتوجّسا من الآخر ، ممّا يتنافي وطبيعة العلاقة بين هذه المؤسسات والجهات البحثية ، والتي من المفترض أن تجد كلّ العون والمساعدة تسهيلا لمهامها. فكان ذلك من معوقات الحصول معلومات دقيقة خاصة الإحصائيات الحديثة. ولربّما فوّت ذلك فرصة الاستفادة على الكثير من المنشغلين بالشأن السوداني ، فارتبط هذا البحث في جزء كبير منه بالمصادر القديمة نسبياً أو التقدير الشخصي عبر التقال الميداني المقبّد بكثير من الأسباب الذاتية والموضوعية.

(١) للتوسع انظر:

١٦) للموسع العر.
 حسن مكى محمد أحمد: المشروع التنصيري في السودان.

فانتين: تاريخ المسيحية في الممالك النوبية القديمة والسودان الحديث.

⁻ عبد الجليل رَبْفًا: التبشير في إفريقيا: المطبعة العسكرية- الخرطوم- الطبعة الأولى ١٩٨٣.

 ⁻ سيد أحمد يمي: التنصير في القرن الأفريقي ومقاومته: دار العمير للثقافة والنشر- جدة-الطبعة الأولى ١٩٨٦.

⁻ أحمد عبد الوهاب: حقيقة التبشير بين الماضي والحاضر: مكتبة وهبة- القاهرة- الطبعة الأولى ١٩٨١.

التعليم الكنسي: العزل الثقافي والفتنة الدينية:

تعتبر الحكومة الاستعمارية التعليم مسألة النوية ، مقارنة بمهامها على الأرض؛ السيطرة العسكرية ونهب الثروات. وقد أنشات كلية غردون التذكارية بهدف تخريج بعض الموظفين لإلحاقهم بدواوين الدولة ، وفي المقابل هدفت سياستها في الجنوب لاستتباب الأمن وفرض سلطة الدولة ، والمحافظة على بقاء الطرق مفتوحة وبيع المنتجات الحلية كالجبوب وسن الفيل با لى جانب بناء بيوت الضيافة ، وإيجاد العدد الكافي من البد العاملة الجنوبية للقيام بالوظائف المطلوبة: حالين. ، أما الخدمات التعليمة والصحية فقد تركت للمؤسسات والإرساليات التبشيرية ، التي قُسمٌ بينها السودان على أساس مناطق نفوذ.

سعت الأطراف النصرانية المتنافسة إلى فتح مدارس خاصة بها ، يضع براجها نظار المدارس ، الذين هم عادة من ذوي المراتب الدينية المعتبرة ، مثل الأب الاكرية والخبور «كونالد» والأب «أقل كوفر". وتتمحور البرامج غالبا حول تهميش اللغة العربية والحضور الشمالي في جميع مظاهره ، وتدريس اللغة الإنجليزية ، وبعض المواد الأكاديية والحرفية ، في حين سخرت كل قدراتها في العمل التبشيري والتسابق نحو تعميد أبناء الجنوب ، الذين لم يُرد لهم تجاوز إطارهم الجغرافي لينقي المعارف وتشرّب مختلف أفرع العلوم ، بل اختزلتهم الكنيسة في الإطار القبلي؛ بتطوير اللغات الحلية وتطويعها لتصبح لغة معرفة وتدريس ، عا ولد فواصل ملحوظة ليس فقط بين الطالب الجنوبي ونظيره الشمالي بل بين الخوبين أنفسهم ، والذي انعكس لاحقا سلبيا عند الجلوس إلى امتحان الشهادة السودانية.

بمكننا منهجيا تقسيم جملة المراحل التي مرّ بها التعليم في جنوب السودان إلى ثلاث فترات^(۱) تراعى فيها الظروف التي مرت بها إدارة المدارس في تلك المناطق:

ـ الفترة الأولى ١٩٠١-١٩٢٦: سبق وأن أشرنا إلى عدم اهتمام الحكومة بالجانب التعليمي ، وقد أتّفق ذلك مع رغبات الكنائس في فتح مؤسّسات

⁽١) انظر: فانتيني: تاريخ المسيحية في الممالك النوبية القديمة والسودان الحديث.

تبشيرية هناك ، مما شجّع رجال الكنيسة على استغلال ذلك الامتياز وحسن توظيفه في تمكين عملهم تحت غطاء الحدمات التعليمية والاجتماعية والطبية. وقد برزت في تلك الفترة الكنيسة الكاثوليكية ، والكنيسة الأسقفية ، والكنيسة الأسقفية ، والكنيسة الأبقيلية ، ثم انضمت إليها إرسالية السودان الداخلية في جبال النوبة ، وإرسالية السودان الموحدة في الضفة الشرقية الاستوائية. ويعتبر الجدول التالي من أهم الحطات التاريخية في عمل هذه الإرساليات:

الراز السياس المساور ا	0 -	1 0
الانجاز	السنة	المؤسسة
أسّست مدرسة بأعالي النيل في قرية «لول»	19.1	الكنيسة الكاثوليكية
و «دتووك»		
أسست مدرسة ببحر الغزال	19.0	
أسست مدرسة بالاستوائية	1918	-
أسست أول مدرسة في «دوليب هل»	۱۹۰۳	الكنيسة الإنجيلية
أسّست مدرسة في قرية «روم» و«بلوتيش»	1917	إرسالية السودان الموحّدة
أسست مدرسة في قرية «مالك» قرب	19.0	الكنيسة الأسقفية
الإستوائية		
فتحت مراكز أخرى «بياي»	1917	
فتحت مراكز في «جوبا"	197.	
فتحت مراكز في «مريدي» و «يامبيو»	1971	
فتحت مراكز في الوي،	1978	

ـ الفترة الثانية ١٩٢٦-١٩٤٨: لا يعني عدم اهتمام الحكومة الاستعمارية بالتعليم في المرحلة السابقة ، أنها ستتدارك ذلك في المرحلة القادمة بوضع سياسات تعليمية واضحة وهادفة ، بل إنّ ما أقدم عليه السكرتير الإداري «ماكميل» في سنة ١٩٢٦، إنّما هو مجرد تصور عام لمشروع إرساء أسس التعليم بمستعمرة السودان ، ضمّنه توصيات خاصة بالجنوب تبنّى فيها تقرير مدير المعارف لسنة ١٩٢٦ ، وكان يهدف بذلك إلى بناء مناطق ثقافية اعتماداً على اللغات وأخلاق القبائل. وأورد التقرير مقترحات منها:

إنشاء مدرسة حكومية في «واو» وثبقة الصلة بمدرسة البعشة الإيطالية ،
 وتقوم بتعليم التلاميذ الذين سيدخلون الوظائف الحكومية بما يعادل مستوى
 السنة الثانية في كلية غردون.

- تقديم المساعدات المالية للمدرسة التابعة لجمعية التبشير المسيحية في «جوبا» التي يصل مستواها إلى مستوى المدرسة السابقة.

تقديم المساعدات المالية إلى عشر مدارس متوسطة تابعة للقطاع الإيطالي ،
 وإلى سبع مدارس تابعة لجمعية التبشير المسيحي وإلى خس مدارس تابعة للقطاع
 الحو.

- تقديم المساعدات المالية في مجال التدريب المهني والنشر (1).

وقد بنيت خلفية هذه السياسة على جوهر التقرير الذي وضعه البروفسور «سلجمان» والبروفسور «صمويل هلسون» ، بعد رجوعهما من رحلة تفتيش بالجنوب ، حيث اعتقدا أن خير تربية لتلاميذ الجنوب التي تقوم على تطوير أهم اللغات المحلية. فتم اختيار لغة «البارية» ، و«اللاتوكة» ، و«الزاندي» ، و«الدنكا» ، و«الدنكا» ، و«الدنكا» ، والحنوب بعما مالياً لإخضاعها للمراقبة الحكومية ، ويناء عليه أسس منصب جديد بالجنوب ، مالياً لإخضاعها للمراقبة المحكومية ، ويناء عليه أسس منصب جديد بالجنوب ، لتقديم الدعم الحكومة ثلاث شروط لتقديم الدعم :

- ـ أن يفتّش نائب مدير المعارف المدرسة ويرضى عنها.
 - ـ أن تطبّق المدرسة المنهج المحدد.

 ⁽١) ناصر السيد: تاريخ السياسة والتعليم في السودان: مطبعة جامعة الخرطوم، دار جامعة الخرطوم للنشر ، الطبعة الثانية ١٩٩٠ -ص٤٠.

_ أن يكون ناظر المدرسة الذي يشرف عليها دائماً أحد الأجانب.

وفي سنة ١٩٢٨ اعتبرت ثلاث مدارس تابعة للكنيسة الكاثوليكية مؤهّلة لقبول إعانة الدولة ، في حين تقتحت بها كل مدارس الكنيسة الأسقفية ، وهو ما فيضر احتراز الحكومة من البعثات الإيطالية ، خاصة تلك المهتمة بالعمل التبديري والتعليمي بالجنوب ، إذ اعتبرت أمراً بالغ الأهمية في نظر الحكومة ، خاصة وأن عدد مؤسساتها يتجاوز خسة أضعاف الإرساليات البريطانية والبروتستانية ، كما كان عدد رهبانها والعاملين بها مساوياً تقريباً للإرساليات الأخرى جميعها (١/ وقد أوصى المؤتمر الذي عقد في 18 أبريل ١٩٢٧)

- بتحرير تلك اللغات المختارة ، كلغات صالحة لنشر الكتب والثقافة.

 أن يتعاون رجال الكنيسة مع العلماء لإخراج كتب قواعد اللغات وقصص مختارة للقراءة ، على أن تكتب هذه اللغات وكذلك العربية بالحروف اللاتسنة.

- أن يرسل المتفوقون بهذه المدارس إلى كلية «ماكريري» بيوغندا ، لمواصلة التعليم العالي ، ويعمل الباقون في قراهم أو في بعض المصالح الحكومية إن توفرت فرص العمل⁽¹⁷.

- تحريم التخاطب باللغة العربية في الجنوب ، ومنع إطلاق الأسماء العربية ، وإكراه أصحاب الأسماء العربية على تغييرها بأخرى محلية أو إفرنجية ، ومن عجز عن ذلك يعطى رقماً حسابياً في انتظار تغيير اسمه.

- إبعاد التجّار العرب من الجنوب ، وإقصاء المهاجرين المسلمين إلى الشمال.

- إقامة أراضي خالية من السكان كفاصل بين القبائل العربية والإفريقية.

- القضاء على الإسلام في منطقة «بحر الغزال» وإبعاد النفوذ الإسلامي ،

⁽٢) فانتيني: مصدر سابق: ص٢٧٨.

وطرد المسلمين من مناطقهم في «راجا» و "كافياكنجي» ، وتحويل طريق الحج إلى «دارفور» ، حتى لا بمر «ببحر الغزال» ، ثمّ أحرقت قرية «كافياكنجي» لإجبار المسلمين على الهجرة منها^(۱).

ومما تجدر الإشارة إليه في هذا الصدد ، أنّ هذه السياسة جاءت في أعقاب فشل قانون المناطق المقفولة الذي صدر في عام ١٩٢٥ بعد عام واحد من ثورة ١٩٢٤ الي قادها علي عبد اللطيف ، كما جاءت سياسة الجنوب جزئياً تنفيذاً لقرارات مؤتمر الرجاف اللغوى العالمي عام ١٩٢٨.

للدراسة. فقد الثالثة ١٩٤٨ وما بعدها: تعتبر هذه الفترة امتدادا للمرحلتين ، وما قدم فيها من معلومات إحصائية لمجموعة الطلاب المباشرين للدراسة. فقد بلغ عدد الطلبة في سنة ١٩٤٨ بالمدارس الأولية ١٦٠٠ طالب ، وفي سنة ١٩٥٨ بلغ عدد المدارس الكنسية ١٩٥٠ مدرسة تضم ١٩٥٠ طالب وطالبة (٣٠) لإ أن المعطيات شهدت تغيرا نسبيا مع بداية إرهاصات اليقظة السياسية في الثلاثينات. فقد بدأت الحركة الوطنية تعبر عن نفسها في غتلف القطاعات ، وفي اكثر من مؤسسة وتنظيم ، واعتبر قيام مؤتمر الحريجين إضافة نوعية في خوض معركة الانتصار للهوية وتحقيق الاستقلال ، إذ اهتم منذ تأسيسه سنة خوض معركة الانتصار للهوية وتحقيق الاستقلال ، إذ اهتم منذ تأسيسه سنة خوض معركة الانتصار للهوية وتحقيق الاستقلال ، إذ اهتم منذ تأسيسه سنة

- رفع قيود التجارة والتنقل.
- إلغاء الإعانات للإرساليات.

⁽١) حسن مكي: المشروع التنصيري في السودان، ص ٦٩.

 ⁽٢) حسن مكي: السياسة التعليمية والثقافة العربية في جنوب السودان، المركز الإسلامي الإفريقي
 بالخرطوم، شعبة البحوث والنشر، معامل التصوير الملون السودانية (بدون تاريخ)، ص19.

⁽٣) فانتيني: تاريخ المسيحية في الممالك النوبية القديمة والسودان الحديث، ص٣٧٩.

- توحيد البرامج التعليمية في كل البلاد.

وقد دعّمت هذه المبادرات مجهودات رسمية على مستوى الإدارة المركزية:

١- تبني عبد الرحمن طه(١) سياسة توحيد التعليم بكامل القطر ، وجعل اللّغة العربية مادة دراسية في كل مدارس الجنوب خلال عامين ، مواصلاً سياسة دعم المدارس التبشيرية ، وقد قامت سياسة توحيد التعليم عنده على:

- مناهج تدريب المعلمين موحدة.
 - كتب منهجية موحدة.
- تقديم العربية كمادة دراسية أولاً ثم لغة تدريس ثانية.
 - منهج دراسي موحد.
- إنشاء مجمع تعليمي تحت إشراف الحكومة بمنطقة «مريدي» ، يضم مراكز
 تدريب المعلمين ، ومدارس أولية ووسطى ، تبعاً لمنهج بخت الرضا.
 - إرسال طلاّب أعالي النيل إلى معهد «الدلنج» للتدريب كمعلّمين.
- تحسين وضع اللغة العربية بمدرسة «خور عطار» الوسطى حتى تقوم بتزويد معهد «الدلنج» بالطلاب المؤهلين.
- تدريب معلمي المرحلة الوسطى الجنوبيين ببخت الرضا على أن يؤخذ الطلاب أساسا من مدرسة رومبيك.
- مضاعفة مدارس التعليم المتوسطة ، والتوسّع في التعليم الأولى وإنشاء التعليم العالى ، بحيث تساوى مدارس الحكومة مع مدارس الكنائس. إلا أن ذلك لم يحصل لتمتّع الإرساليات التبشيرية بدعم مالى يفوق إمكانيات الدولة ، إلى جانب أقدميتها في المشروع التعليمي وخبرتها بالجنوب لأكثر من نصف قرن ، فكانت الإحصائيات لحدود سنة ١٩٥٠م كالتالي:

(١) وزير تعليم سوداني سابق.

مدارس حکومیة	مدارس تبشیریة	إحصائيات بحسب السنوات المحددة أدناه
٦	٤٥	المدارس الموجودة حتى سنة ١٩٥٠
77	০٦	المدارس المراد بلوغها في سنة ١٩٥٦
77	77	ما تم إنجازه

هذا بالإضافة إلى المدارس الصغرى التي يديرها المبشرون والتي كانت تستوعب ١٨ ألف طالب منهم ٧ ألف طالبة ، كما يوضح الجدول التالي عدد التلاميذ في كلتا المدرستين وتفسر ذلك:

	عدد طلبة	عدد طلبة	
الجملة	المدارس الحكومية	المدارس التبشيرية	نوع المدرسة
17910	198	17771	مدرسة قرية
1.957	1001	۸۰۹٦	مدرسة أولية للأولاد
TY0Y	۷۳۱	٣٠٢٦	مدرسة للبنات
٤١٣	17.	707	مدارس فنية تجارية
٥٠٥	۸۲	277	مدارس تدريب على اللهجات الحلية
119	٩	11.	مدارس تدريب معلمي أولية
(1) 1.04	779	۳۸۸	مدارس أولية

إن فوارق الأرقام السابقة بقدر ما هي مستغربة بقدر ما يمكن أن نجد لها جملة تفسيرات أو مبرّرات إذا أخذ في الاعتبار مجريات الواقع يومها ، ومنها:

_ تمتّع المدارس التبشيرية بالدعم المالى الكبير.

⁽١) انظر حسن مكي: السياسة التعليمية والثقافة العربية في جنوب السودان، ص٢٢/٢٣.

- ـ توفّر الإطار البشري المؤهل ، والقادر على تطبيق البرامج الدراسية.
 - _ تمتّع هذه المدارس بحماية الدولة.
 - ـ توفير المدرسة للأدوات المدرسية ، والوسائل التربويّة.
 - _ توفير المدرسة لوجبات غذائية للطلاب.
 - _ وجود داخليات في بعض المدارس.
 - أما عن المدارس الحكومية فهي:
 - _ ذات إمكانيات مادية متواضعة.
 - ـ دات إمحانيات ماديه مواضعه. ـ ضعف الخرة وقلّة الإطار التعليمي.
 - the LND of the late to a late
 - ـ المحاصرة والعرقلة التي تمارسها الإدارة البريطانية.
- ــ انعدام الحوافز وضعف الدخل المالي ، في مقابل عجز المعلّم عن توفير حاجياته الضرورية.
- ٢- قام ميرغني حزة (١) بجملة مجهودات مواصلة لسياسة سابقة في إطار تجذير اللغة العربية والثقافة الإسلامية بالجنوب، وسحب البساط من تحت البعثات التبشيرية، وذلك:
- بإلغاء إشراف الكنائس على إدارة معاهد تدريب المعلّمين في «مندري»
 و«ميري» ، وحوكما لمدارس إبتدائية.
- استقدام خليل محمود عساكر (خبير لغوي مصري) لتعريب التعليم بالمدارس الجنوبية ولكتابة لغات الجنوب بالحرف العربي ، مما أثار غضب الإرساليات التي ظنت أن كتابة اللغات الجنوبية بالحرف العربي هو عزل للتلميذ عن المادة الدينية النصرانية الكتوبة بالحرف اللانيني. فبادرت الإرسالية الأمريكية بأعالي النيل باستدعاء خبراء لغويين لمواكبة هذه الحركة ، وقد قضت لجنة دولية مكونة من أربعة إنجليز ومصريين وهندي ، أستعين بهما في نفس

⁽١) وزير تعليم سوداني سابق.

الغرض ، بأنّ التعليم التبشيري لا يراعي حاجات الجنوب وأوصت بالسودنة والتعريب ، وأن تضع الحكومة يدها على كل مدارس الجنوب ، ونشر اللغة العربية في المؤسسات التعلمية.

٣- دعم الشيخ على عبد الرحن (١) هذه السياسات وذلك:

- بمنع الإرساليات من التوسع في الجال التعليمي.

- حوّل بعض مدارس القرى إلى مدارس صغرى.

 قام زياد أرباب (٢) بضم مدارس الكتائس والإرساليات باستثناء مدارس البنات لوزارة المعارف السودانية ، وقدّم بعض التنازلات للكنيسة الكاثوليكية لوفضها تسليم المباني والأدوات لاعتبارها مِلك الفاتيكان حسب ادعاءهم.

وفعليا لم تبدأ حركة إدخال اللّغة العربية والتعليم الإسلامي في الجنوب إلا في عهد حكومة عبد الله خليل ، الذي وعد بالعمل على نشر التعليم الديني ووضعه تحت إشراف الشؤون الدينية. وقد بدأت الحكومة بإنشاء مدارس القرى وتعدّهم للإبتدائيات حسب منهج يركز على اللّغة العربية والتربية الإسلامية. كما اجتهد على بلدو (⁷⁷⁾ في بناء المساجد والمعاهد الدينية التي غطت أهم مدن الجنوب ، وإقامة خلاوى تحفيظ القرآن الكيام مبلت على المكوى سنة ١٩٦١ مثلا على

النحو التالي :

الموقع	العدد	المركز
٢ أطلغ برة ، ٣ ملكية ، بئر منقلا ، جميز ، رجــاف ،	٩	جوبا
رکت		

⁽١) داعية إسلامي سوداتي.

⁽٢) وزير تعليم سوداني سابق.

⁽٣) وزير تعليم سوداني سابق.

توريت	٥	توريت كنري ، أوباري ، نمولي ، لاقون ، أكتوس
يامبيو	۲	يامبيو ، انزارا
مريدي	٧	۲ أبا ، على مـرا رامـي ، كمنـدر ، لــوي ، جاميــا ،
		فرشه
یاي	٩	۲ ياي ، ۲ لوكا ، تمبيلي ، ۳ كاجوكاجي ، ليو
كبويتا	١	کبویتا ^(۱)

خلاصت:

يمكن اختزال الفكرة العامّة التي تدور حولها المقرّرات الدراسية بالمؤسّسات التعليمية الكنسية الجنوبية في فكرتين اثنتين هما:

أنّ الشماليين يتحمّلون مسؤولية تخلف الجنوب واستنزافه اقتصاديا وبشريا.
 أنّ الشماليين تجار رقيق ، نكّلوا بالجنوبيين واستغلوهم في الأعمال المهينة.

وذلك نحالف لما عليه تفاصيل التاريخ المتعلق بحيثيات تجارة الرّقيق ، أو ما عرف بالتجارة المثلقة. أمّا على مستوى التعليم فقد وجدت صلة عضوية بين المشكلة التعليمية والكنيسة بمختلف نحلها ، إذ باحتكارها التعليم لأكثر من نصف قرن خرّجت آلاف الكوادر المتعلمة تعليما أيديولوجيا ، وبرغم موازنة ذلك بجهد اقتصادي وثقافي وخدمات اجتماعية وصحية ، إلا أنها لم نسهم في حلّ أزمة الجنوب ، بل أضافت تعقيداً للإشكال التّاريخي ، فبوعيه التعليم والثقافة التي غذت بهما عقول الجنوبيين ولدت طبقة منفصلة عن مجتمعها ، غرية التكوين والتطلعات ، وبذلك وقع المثقف الجنوبي في مازق الاغتراب والانفصال. وبفقدانه لعامل التواصل الوطني ولانعدام الشعور بالإنتماء لجسد اجتماعي أكبر ، رأى الجنوبي إنّ البعد القومي يكمن في الإطار القبلي الجنوبي الضبّق ، بكلّ تفاصيله وأبعاده ، وفي جملة رموزه وما تواضع عليه ، ما أدّى به

⁽١) حسن مكي: السياسة التعليمية والثقافة العربية في جنوب السودان، ص٣٣.

إلى تبنّي خيار الانفصال برغم جهله بمآلاته.

وتزامنا مع اليقظة الإسلامية العفوية التي انتظمت المجتمع السوداني في ظلّ الدولة العلمانية بمختلف اطوارها ، أخذ العمل الكنسي اتجاهات جديدة في مواجهة المد الإسلامي المنساب من جهة الشمال. فلم يقتصر الجهد الكنسي على مضاعفة الجهود التبشيرية ، بل اتجه نحو المشاركة في العمل السياسي المعادي للدولة الوطنية ، ثم الانخراط في التحريض والدفع نحو الاستعصاء والتمرد تمهيدا للانفصال وإعلان الحكم الذاتي وحق تقرير المصير.

وتعتبر حادثة اعتقال الأب «اغسطينو» في ١٩٦٥/٠٨/٥٠ بتهمة تزويد المتمردين بالغذاء والسلاح ، أوّل حادثة معلنة تكشف انخراط الكنيسة الكاثوليكية في مواجهة الدولة عمليا. وفي ١٧ فبراير ١٩٦٦ أعلن مجلس الكنائس العالمي دخوله رسميا في حوار مع مؤتمر كل الكنائس الإفريقية لبحث الخطوات الواجب إتباعها سعيا نحو رفع المعاناة عن المسيحيين في جنوب السودان. وحتى لما توصل مؤتمر «أديس أبابا» في ٢٨ فبراير ١٩٧٢ إلى توقيع وثيقة حول الحكم الإقليمي الذاتي في إطار جمهورية السودان ، لم يعجب ذلك الكنيسة الكاثوليكية واعتبرت نفسها أنها قد خدعت من طرف الرفاق الجنوبيين ، وفي أعقاب اتفاقية «أديس أبابا» اندفعت المنظمات الكنسية نحو الجنوب لإعادة ترتيب البيت من جديد ، ومواصلة مسيرة العزل والانفصال التي أسست لها نحت حماية المستعمر.

وبذلك اتجهت الكنيسة إلى إعادة التجربة بأكثر حزم وتعويلا على برابجها الخاصة ، التي تنزلها عبر أذرعها النافذة في الإدارة الإقليمية. ويمكن ملاحظة ذلك في سياستها التعليمية ، التي مرّرتها بجسب الخطوات التالية :

_ في يونيو ١٩٧٤: اتخذ مجلس الشعب الإقليمي قراره بأن تصبح الإنجليزية لغة للتدريس في مدارس الإقليم الجنوبي.

 في نوفمبر ١٩٧٤: دعت وزارة التربية الإقليمية في جنوب السودان والمعهد الصبفي للسانيات ، وهو مؤسسة كنسية أجنبية ، للقيام بمسح للغات المحلية في الإقليم بهدف استعمالها في التدريس.

- في أبريل ١٩٧٥: قدّم المعهد الصيفي للسانيات تقريره بعنوان «اللغة والتعليم في جنوب السودان» لوزارة التربية الإقليمية.
- في سبتمبر ١٩٧٥: رفع وزير التربية الإقليمية تقرير المعهد الصيفي
 للسانيات للمجلس التنفيذي العالي للإقليم الجنوبي.
- في نفس الفترة أصدر الجبلس التنفيذي العالمي قراره رقم «٣٤٧» الخاص باستعمال اللغات المحلية في التدريس والنظر في أمر تدريس اللغة العربية كلغة ثانية.

وقد زعزع هذا القرار عملية التكامل القومي من خلال لغة التعليم ، بناء على قرار لمؤسسات إقليمية بنت توصياتها على خبرة وتوجيه مؤسسة أجنبية. ولم تمر جملة هذه الأحداث التاريخية المتداخلة كغيرها من الأحداث العفوية في حياة الشعوب ، وإنّما خلّفت كدبا في الشعور الوطني العام ، وتركت بصمات واضحة في التاريخ السوداني ، وكثيرا من الجراح الغائرة التي لم تندمل بعد. فلقد قام المشروع التنصيرى على جملة مبادئ يغذيها الجشع الاستعماري وتواطئ المؤسسات الدينية ، التي من المفترض أن تخدم النسيج الوطني وتحرص على حفظه من التصدّع والانهيار ، لما لذلك من عواقب وخيمة ، هي ما يعاني منه السودان في هذه المرحلة الجد حرجة من تاريخه الحديث (۱۰).

 ⁽١) للتفصيل راجع: مكتبة المجلس الوطني الإنتقالي: قسم المؤتمرات – صندوق رقم ١١ - عدد القطع ٣٠.

اللبك الثاني دخول الإسـلام

الهجرات العربية والإنتشار الإسلامي:

تعتبر الصلة العربية النوبية قديمة جدا ، فهي ليست وليدة الفتح الإسلامي عن طريق تمدّد رقعة الدولة الإسلامية نحو مصر أو التسرّب العربي من جهة الشرق لقرب السواحل العربية الحجازية من أرض السودان ، بل يمكن إرجاع التثير العربي في بلاد النوبة إلى سبين اثنين ، أوهما دخول الثقافة العربية الإسلامية بلاد النوبة وثانيهما تأثر بعض النوبيين بهذه الثقافة خارج حدود الوطن ، أي عند نزوحهم خارج بلاد النوبة ، فصلة النوبة بالعرب ترجع في جزء منها إلى ما قبل ظهور الإسلام ، إذ حدثت عبر الطرق التجارية والرحلات ، أو بعض الحملات العسكرية التي تجاوزت الحبشة إلى بلاد السودان وأرض النوبة ، ثم زحف الجيش الإسلامي بعد فتح مصر نحوها ، وعقد عمرو بن العاص صلحاً مع النوبيين ، نصّت بنوده على فتح بلادهم لتجارة الصادر والوارد ، والخفاظ على الأمن المتبادل.

ولمًا لم يلتزم النوبيون بهذا العهد عند سماعهم بعزل عمرو بن العاص عن مصر ووفاة عمر بن الحاص عن مصر ووفاة عمر بن الحطاب ش ، بل توغلوا نحو الصعيد محاربين ، جرّد لهم القائد الإسلامي عبد الله بن أبي السرح قوّة عسكرية تبعتهم حتى دنقلة عاصمة مملكة «مقرة» المسيحية. فحاصرها ورماها بالمنجنيق ، مما أضطر ملكهم للخروج من حصنه والقدوم إلى عبد الله بن أبي السرح وطلب الصلح.

وبحكم أن العرب لم يكونوا قد استهدفوا فتحا توسعياً بل كانوا يجاولون وضع حد لإعتداءات النوبة على الصعيد ، فقد رحّبوا بعقد الصلح معهم شريطة الإيفاء بما يأتي فيه (۱۱) . فصالحهم على رؤوس من البشر معلومة ، نما

 ⁽١) يوسف فضل حسن: الهجرات البشرية واثرها في نشر الإسلام في السودان – ورقة ضمن
 كتاب، الإسلام في السودان: بجوث مختارة من المؤتمر الأول لجماعة الفكر والثقافة الإسلامية –
 دار الأصالة – أم درمان ط1/٩٨٧ – ص١٧٠.

يسبي هذا الملك الجاور للمسلمين من غيرهم من ممالك النوبة. فصار ما قبض منه من السبي سنة جارية في كل سنة ، وقد اصطلح على هذا السبي بالبقط ، وعدد ذلك ثلاثمائة رأس وخمس وستون رأسا ، يُدفع لبيت مال المسلمين ، بشرط الهدنة بينهم وبين النوبة (¹⁾.

اتفاقية البقط: عقد ضمان وأمان:

يعتبر هذا الاتفاق الكتابي صورة جديدة للعقود الشرعية الإسلامية ، فهو إضافة فقهية نوعية أجابت عن نوازل حدثت تطلبت حلا مناسبا يتفق وطبيعة القضية. لذلك أشكل مدلول هذا الصطلح على الكثيرين واختلفوا في تفسيره. فتراوح في مدلوله ومضمونه التعاقدي بين الجزية أو الضريبة أو معاهدة أمان ، ليما ذهب بعض المؤرخين إلى أنه لم يتوفر على تلك الحصائص القانونية ، فهو ليس بضرية أو خراجاً مفروضاً من المسلمين على النوبة ، وإنما هو عهد تجاري وسياسي متبادل ، يلتزم بمقتضاه الطرفان بعدم التعدي على أرض الآخر ، وبساسي متبادل ، يلتزم بمقتضاه الطرفان بعدم التعدي على أرض الآخر ، وبلالل فقد أصاب كثير من الفقهاء الحيرة في ماذا يسمون هذا النوع من الانضاق ، لذلك سماه بعضهم اتفاقية هدنة وأمان. والحقيقة أنها كانت عهدا يجري بالصلح على شروط معينة (°).

وبرغم أنه لم يرد في الصلح ما يلزم المسلمين بدفع شيء للنوبة ، وإنّ ما جرى عليه العرف من إرسال كمية من الحبوب والملابس من المسلمين إلى النوبة فهو نتيجة اقتناع عبد الله بن سعد بحاجتهم إليها لفقر بلادهم ، فصار هذا التقليد رسما اتبعه كل من جاء بعده من ولاة المسلمين ، فهي مصلحة

 ⁽١) المسعودي: مروج الذهب ومعادن الجوهر: تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد - دار الفكر-بيروت- طه/ ١٩٧٣ - ٢٠-ص٢١.

⁽٢) فانتيني: مصدر سابق: ص٧٢.

 ⁽٣) حسن عبد الله الترابي: (مرتكزات الحوار مع الغرب)، مجلة دراسات إفريقية - مركز البحوث والترجة بجامعة إفريقيا المالمية - رمضان ١٤١٥ - يناير ١٩٩٥ - العد١٢ - ص٣٠.

متبادلة (1) ، وأنّ ما أورده فاتنتي من إلزام المسلمين بدفع مقابل لما يقدمه النوبة ، غير صحيح ، وذلك لاعتبار منطقي؛ وهو أن المسلمين حاصروا دنقلة وهم منتصرون ، وقد طلب ملكها الصلح اضطرارا ، فمن أين له أن يشترط جملة هذه الشروط التي تفوق في بعض الأحيان ما يقدمه للمسلمين؟.

ومن إيجابيات تلك الاتفاقية أن حصل المسلمون على جملة مزايا منها:

- حقَّقوا الاطمئنان على سلامة الحدود الجنوبية.
 - فتح البلاد للتجارة.
 - الحصول على سواعد النوبة القوية.
- حفظ مصالح المسلمين وحريتهم الدينية.
- نشر الثقافة الإسلامية في بلاد النوبة بالطرق السلمية.
- مثّلت هذه المعاهدة نوعاً من الاتصال الدائم بين المسلمين والنوبيين
 النصارى مدة ستة قرون.

وقد اختلف الأمر مع «البجة» الذين لم يرد ذكرهم في معاهدة البقط. فلمّا أغاروا غدرا على نواحي صعيد مصر وأفسدوا ، جرّد عليهم المعتصم حملة بقيادة عبد الله بن الجهم ، انتهت بموادعتهم وكتابة عقد مع رئيسهم كنون بن عبد العزيز ^(۱۲) طبقت فيه شروط البلاد التي تفتح عنوة. ومن أهمها:

ان تكون بلاد البجة من حد «أسوان» إلى حدّ ما بين «دهلك» (مصوع)
 «وباضع» (جزيرة الربح) ملكا للخليفة ، وأن كنون بن عبد العزيز وأهل بلده
 عبيداً لأمير المؤمنين ، على أن يبقى كنون ملكا عليهم.

- أن يؤدّي ملك البجة الخراج ، كل عام مائة من الإبل أو ٣٠٠ دينار لبيت

 ⁽١) مصطفى محمد مسعد: الإسلام والنوية في العصور الوسطى، مكتبة الأنجلو المصرية، طبعة
 ١٩٦٠، ص١١٦.

⁽٢) يوسف فضل حسن: الإسلام في السودان: مقالة: الهجرات البشرية وأثرها في نشسر الإسلام في السودان- ص١٧.

المال.

- أن يحترم البجة الإسلام ، ولا يذكروه بسوء ، ولا يقتلوا مسلما أو ذميا حراً أو عبداً في أرض البجة أو في مصر أو النوبة ، والاَ يعينوا أحداً على المسلمين.
- إذا دخل أحد من المسلمين في بلادهم للتجارة أو الإقامة ، أو مجتازا للحج فهو آمن لآخر حدهم.
- إذا دخل البجة صعيد مصر مجتازين وتجارا ، لا يظهرون سلاحاً ولا يدخلون المدائن والقرى.
 - ألاَّ يهدموا شيئا من المساجد التي ابتناها المسلمون بصيحة وهجر.
- على كنون أن يدخل عمال أمير المؤمنين بلاد «البجة» لقبض صدقات من أسلم منهم.

ويدلّ الشرط الأخير على دخول الإسلام المبكر أراضي النوبة بل تجاوزها إلى المناطق الداخلية حيث تؤكّد البحوث الأثرية وجود مسجد في سنكات ، يرجع تاريخه إلى عام ٨٩٦م ('').

الدولة الإسلامية: من الحماية إلى الانتشار:

أعقبت حملة ابن الجهم على البجة وفود جماعات عربية من ربيعة وجُهينة وغيرها إلى «العلاقي» ، بعد أن وصلتها أنباء المعادن المتوفّرة في تُربتها وخصوبة أراضيها للرعي والحرث ، إلى جانب تشابه المناخ السوداني بصحاريه مع مناخ شبه الجزيرة العربية. وبذلك حصل التمازج الاجتماعي خاصة التزاوج ، وكذلك تعلّم اللغة التبداوية والتبادل التجاري والتملّك ، ممّا أثر بشكل كبر ودائم على هيئة البنية الاجتماعية للبجة ، وهو ما نلاحظه لاحقا من تعريب كامل لهذه القبيلة.

 ⁽١) يوسف فضل حسن: الإسلام في السودان: مقالة: الهجرات البشرية وأثرها في نشر الإسلام في السودان: ص١٨٨٨.

وفي المقابل ظلّ النوبة على طاعتهم يبذلون البقط سنويا ، ويُدفع هم ما يقابله من جهاز ، حتى كان عهد المعتصم بالله فرفضوا دفع البقط لمدة أربعة عشر عاماً ، محاولين التخلص من هذا العبء الذي كلفهم حروبا كثيرة مع جبرانهم لسبي العبيد أو اضطرهم الأمر إلى دفع بعض أولادهم عند العجز عن السبي ، محاولين في كلّ ذلك التعرف على مكامن قوة المسلمين لمواجهتهم وفك الارتباط بهم. إلا أن زيارة ابن عظيم النوبة ولي عهده إلى بغداد غيرت رأيه لما بهره من كثرة الجيوش وعظمة الممارة ، فأدرك خطر خالفة الخليفة على أمره ، فتم الاتفاق على أن يدفع بقط سنة كل ثلاث سنين ، في مقابل التزام المسلمين بدفع الجهاز.

ثم ما لبثت البجة أن غدروا بنقضهم العهد ، فأغاروا على الصعيد ومنعوا الحزاج وأفسدوا كثيراً ، فحاربهم المتوكّل واضطر مُلِكهم للصّلح بدفع الحزاج كاملاً وإلاّ يمنع المسلمين من استغلال المعادن. فتوافدت قبائل العرب محتكرين هذه الصناعة ، وعن طريق النبادل المنعي اطمأن البجة إليهم فاختلطوا بهم وقلً الاعتداء المتبادل ، عا مكن للإسلام أكثر بين البجة. كما عمدت الدّولة إلى توفير شروط الاستقرار للعرب في هذه الأمصار ، بتكثير الجند لضمان الأمن ، والعمل على تنظيم نشر الإسلام وتجذيره ، والتشجيع على التمازج بالتزاوج والتكاثر لنغير موازين الثقل البشري لصالح المسلمين.

ويعتبر عهد الدولة الطولونية فترة خصبة لانتشار النقافة الإسلامية إلى ما وراء حدود مصر الجنوبية ، ويعتبر الفارين من السلطان التركي بمصر (القبائل العربية الحارجة عن إرادة السلطان من جهينة وربيعة ومضر ، خاصة بعد حملة الطولونيين على بلاد النوبة) هم رُوّاد هذا الانتشار الحضاري الجديد الذي نتجت عنه إمارات إسلامية تحالفت فيها القبائل العربية المهاجرة مع البجة خاصة المسلمين منهم. فقوي ساعدهم وأصبحوا يمثلون دوبلات لها سيادة تعززت تدريجياً باستغلال مناجم المعادن ، وتأسيس بنيات اقتصادية قوية ، وتحقيق الاستقرار الاجتماعي.

أمّا عن علاقة المسلمين بالنوبة فقد كان الأمر مختلفا نسبيا ، إذ تراوحت العلاقة بين الصلح ونكث العهود والإغارة على ديار المسلمين وممتلكاتهم بالصعيد. ويمكن اعتبار أمر استقرار جماعات من عرب قحطان وربيعة وقريش البريس ، وشرائهم أراضي من النوبيين عمروها واستغلوها لصالحهم ، عاملا مساحدا نسبياً في توفير بعض الاستقرار وعاولات بسط الأمن من الجهة الجنوبية ، خاصة مع بداية التحركات التجارية بين أرض مريس والبجة ، وما تخلل ذلك من نشر للإسلام في المناطق الماخلية والنائية في أعماق الصحواء. إلا أن ذلك لم يكن كافياً لمنع إغارة النوبيين على مصر ، فقد شنوا باتجاهها حملات كثيرة متنالية ، خاصة في أواخر عهد الإخشيديين باستهدافهم الواحة الخارجية وأسوان... ، فقتلوا جمعا من المسلمين.

وبتأسّس الدولة الفاطمية بمصر سنة ٩٦٩م ، والقائمة أساسا على الدعاية والتوسّع ، بدأ التوجّه غو الحدود الجنوبية لبلاد النوبة يأخذ شكلاً أكثر تنظيماً ، ابتداء من دعوة ملك النوبة إلى الإسلام إلى محاولة تقوية نفوذ المسلمين هناك ، كما عمل المسلمون على نشر الإسلام سلما بعد تعلمهم لغة النوبة. وعا يرجّح تأثير الجناعات الإسلامية في الحياة النوبية ، وجود كتابات باللغة العربية في مقابر النوبيين بجانب اللغة القبطية ، ثم وجود تواريخ منفصلة حسب التقويم الهجري. ولقد لوحظ هذا التأثير في باقي المملكات النصرانية القائمة يومها ، مما يدل على التأثر المميق نتيجة الاختلاط وتبادل المصالح القائمة بين النصارى والمسلمين وكذلك الوثبين.

وقد تميزت العلاقات النوبية الفاطمية عن سابقها من الدول المتعاقبة والتي حكمها قانون الحرب والتدمير ، لذلك لم يجد الفاطميون مانعاً من الاعتراف بالإمارة العربية النوبية التي قامت في «مريس» ، بل واستعانت الدولة الفاطمية بالسودانيين في صفوف الجيش حتى بلغ عددهم ٤٠ ألف مقاتلاً ، مثلوا عامل تمرد وفتتة في عهد الدولة الأيوبية ، لعملهم الدؤوب على إعادة السلطان الفاطمي ، مما دفع بصلاح الدين الأيوبي إلى الاستعاضة عنهم بعناصر شمالية

كردية وتركية وديلمية.

ونتيجة لحرية حركة التنقل المتبادلة ، وهجرة العرب المتظمة نحو الجنوب ، واستنزاف قدرات النوبة العسكرية باستقطاب المقاتلين في الجيش الفاطمي ، حدث تمازج نوعي مكن المسلمين من النفوذ إلى مؤسسات الدولة ، والسيطرة على المراكز التجارية والاقتصادية بها. حتى أصبحوا شريكاً رئيسياً في الدولة ، لانتفاعهم بنظام الوراثة المعروفة عند النوبيين ، عن طريق توريث ابن البنت أو ابن الأخت ، فاستفاد عرب ربيعة من ذلك ، وكونوا طبقة حاكمة خضع لها النوبيون من أهل «مريس» الذين زال عنهم السلطان الفعلي لملك النوبة .

ثمّ سارت هذه الجماعات في رحلة جديدة إلى أرض البطانة والجزيرة ، وسار بعضها نحو كردفان ودارفور ، حيث التقت بجماعات أخرى تابعت هجرتها عبر شاطئ النيل الغربي حتى دنقلا ، فَوادي المقدّم ، ووادي الملك ، حتى بلغت لا لمكة كاتم – برنو- في أواخر القرن الرابع عشر ، حيث كان الإسلام قد بلغ تلك الجهة قبل عشرات السنين من طريق بلاد المغرب وشمال إفريقيا عامة ، واستقر هؤلاء المهاجرين في سهول أواسط السودان الغنية المرعى وانفتحوا على الأهالي من نوبين وبجة وزنج وغيرهم ، فصاهروهم كما فعلت ربيعة في بلاد البجة والمريس منذ مئات السنين. ونتيجة لهذا التلاحم بدأت الملامح العربية تترك بصماتها واضحة ، لتصبر لاحقا ذات مدلول حضارى متناسق.

ولصعوبة المناخ الإقليمي بكردفان ودارفور اضطرت هذه الجماعات إلى التخلي عن الإبل والاستعاضة عنها بالبقر في ترحالها ، وبذلك عرفت بعرب البقارة. إلا أنهم لم يقدروا على مواصلة المسير نحو جنوب بحر الغزال وبحر العرب ومنطقة السدود بسبب ذبابة «التسي تسي» التي تؤذي الأبقار. فكانت تلك المنطقة الاستوائية آخر ما بلغه العرب في هجرتهم نحو الجنوب ، ولم يتتشر الإسلام فيما يعرف بجنوب السودان حالياً إلا في العهد التركي. ونتيجة للسياسات التوسعية التي انتهجها محمد على باشا والي مصر العثمانية وأحفاده

من بعده وبخاصة الحديوي إسماعيل في القارة الإفريقية ، اتسعت رقعة البلاد حتى شملت أجزاء كبيرة من أعالي النيل الأبيض. وبذلك بدأت المرحلة الثالثة من المذ الإسلامي ، والذي قام به خليط من النوبة المستعربين والجنود السودانين إلى جانب تجّار الرّقيق العرب (١١).

وبحصول الاستقرار وظهور التكوينات القبلية الكبرى ، بادر عبد الله جماع القاسمي إلى توحيدهم وسار بهم نحو القضاء على مملكة علوة النصرانية في منتصف القرن الخامس عشر. إلا أنّ مدّة تفرّد العرب بالسّلطة لم تدم طويلا ، إذ سرعان ما نازعهم الأمر بَدْرٌ سُود اشتهروا بتربية البقر وعرفوا باسم الفونج ، والذين تمكّنوا في سنة ١٥٠٤ من بسط نفوذهم على العبدلاب وجملة رعاياهم المرب وباقي المجموعات المستعربة حتى الشلال الثّالث ، وعلى أجزاء كبيرة من كردفان وبلاد البجة ، وكانت تلك البداية التاريخية لقيام علكة الفونج أو السطنة الزرقاء.

لم يكتمل إسلام السودان إلا بقيام الممالك والسلطنات الإسلامية ، وذلك لأن النصرانية لم تته بسقوط الكيان السياسي للنوبة وعلوة ، بل بقيت بعض مظاهرها (الشعائر ، العادات...) في أقصى الشمال ، حتى أواخر القرن الخامس عشر للميلاد. بل تشير البحوث إلى وجود بعض بقايا النصارى في جزيرة «تقسي» بالمديرية الشمالية حتى سنة ١٧٤٦ ، وهو ما رجّع أن الإسلام والنصرانية ظلاً طويلا يعيشان جنبا إلى جنب ، خاصة وأن نشر الإسلام لم يتم في الأغلب عنوة ، إذ لم يفرض على الجماعات الوطنية التي التحم بها المسلمون ، وإنما حصلت الأسلمة تدريجيا وسلما ، وهو السّمة العامة للانتشار الإسلامى في كلّ البلدان.

(١) يوسف فضل حسن: إنتشار الإسلام في سودان وادي النيل - ورقة قدمت في ندوة المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم، نظمها معهد البحوث والدراسات العربية نحت عنوان: العلماء الأفارقة ومساهمتهم في الحضارة العربية الإسلامية، الخرطوم: ٢٩ - ٣٠ يوليو - تموز ١٩٨٣ -طبعة بغداد/ ١٩٨٥. كان لرجال الطّرق الصوفية دور مهم في نشر الإسلام وتجذيره ، مثل الطريقة القادرية والشاذلية والسمّانية والختمية. إذ اتفق المنهج الصوفي في الدّعوة مع مستوى النّاس وأوضاعهم ، والقائم أساسا على شرح مبادئ الإسلام ومداومة الأذكار ، إلى جانب اعتماد أساليب الاستمالة النفسية ، باستعمال الطبول والزّانيم ، مما دفع بالكثير للانخراط في هذه الطرق التي امتاز شيوخها بالتديّن والخُلق الحسن؛ من زهد وورع وصلاح وحبّ الحير ودفع الظّلم وحماية الضعفاء. فتأثر بذلك الملوك والسلاطين فانخذوا منهم بطانة يستعينون بها في المشورة وقضاء الحاجات.

الممالك والسلطنات الإسلامية في السودان:

تأسّست بالسودان ممالك وسلطنات إسلامية عدة ، قام بعضها على أنقاض الدويلات النصرانية البائدة ، ونشأ بعض آخر في البيئة الإسلامية الجديدة ، استجابة لحاجة الاجتماع البشري الإسلامي لسلطة تحميه وتسوسه ، وتعمل على الانتشار بالإسلام في أرض لم تبلغها كلمة الله من قبل. ولكثرة التجارب والنماذج سنقتصر على ثلاث من أهم الممالك الإسلامية ، التي تحيزت بخصائص الدولة الدستورية والتشريعية في معانيها البسيطة المؤدية للغرض ، والمعبرة عن الفهم المتطور لنصوص الشرع واستيعاب لتجارب الدولة الإسلامية المتعاقبة ، وهو ما يبرز في مختلف المهام والوظائف وشبه الدواوين التي عرفتها المناصات. ومن أبرزها:

. سلطنة الفونج:

تعتبر مملكة الفونج أول دولة إسلامية ذات قواعد سياسية وإدارية ونظام قائم تظهر في السودان. وعلى الرغم من عدم وجود دليل على عروبة ملوكها ،
إلاّ أنّ الفونج يقولون بأنهم عرب ، وكانوا يُدُونُون وثائقهم بالعربية وينسبون الفسهم إلى بني أمية. ويذهب المسعودى والمقريزي إلى آنهم من نسل بني أمية فروا من العبّاسيين وذهبوا إلى الحبشة ثم صعدوا مع النيل الأزرق في منطقة سنار. وقد ظهر الفونج في وقت اشتلّت فيه الحاجة وسط السودان إلى دولة

قوية تُقرّ النظام وتحمي الناس ، تزامن ذلك مع ضعف دولة علوة (العنج) وتكاثر القبائل العربية في بلادها ، والتي قامت الحروب بينها ، حتى أصبح حوض النيل الأوسط مقسما إلى ممالك ومشيخات كثيرة لا ينتهي الصراع بينها. لذلك قرر «عمارة دنقس» القضاء على بقايا دولة علوة وإقامة نظام إسلامي جديد ، ثم تحالف مع عبد الله جماع شيخ عرب القواسمة من جهينة وحلفائه الكثيرين فالتفوا على المنج وانتصروا عليهم ، ففرت بقاياهم إلى جبال «فازوغلي» وكردفان ، واختفى بعضهم في سكان البلاد من المسلمين ودخلوا الإسلام.

وعقب ذلك قامت دولة الفونج التي شملت معظم أراضي مملكتي مقرة وعلوة السابقتين ، وانفرد عبد الله جماع بالقسم الشمالي من المملكة ، وجعل عاصمته مدينة "ستّار» عاصمة له . ويذهب البعض إلى أنّ انفراد عبد الله جماع بهذه المنطقة الشمالية تم في أواخر أيام عمارة دنقس. وعندما قامت دولة الأتراك العثمانيين ومدّت نفوذها حتّى مدينة "سواكن" و"مصوّع" حيث وضعت حاميتين عسكريتين ، تمكّن عمارة دنقس من إقناعهم بأنه ملك مسلم وأنّ سكّان بلاده عرب مسلمون ، والا داعي لأن تخشاهم الدولة العثمانية على سلطانها.

تعاقب على مملكة الفونج بعد عمارة دنقس ثلاثة ملوك طوروا الدولة ومكنوا لها. إلا أنها بدأت تضعف وأخذت طريقها للأفول في آيام الملك وعدلان وداي الذي هَجْر شيخ العبدلاب في حرب ذهبت بقوة المملكتين ، ووساطة الشيخ إدريس ود الأرباب تم الصلح بينهما وأذن "هدلان" برجوع أسرة "عجيب" لسلطانهم، وبعده سلك "بادي سيد القوم" سياسة توسعية ترمي إلى مد نفوذ السلطنة ، التي سرعان ما بدأت في التآكل الداخلي باستقلال قبائل الشايقية التي تسكن منطقة حلفا حيث العبدلاب. فتفككت مملكة سنار إلى مشيخات قبائلية مستقلة ، لا تفتر الحرب بينها. ومن أهمها:

_ مشيخة العبدلاب: من حجر العسل إلى سوبا (بين أريجي والشلال الثالث).

- مشيخة خشم البحر: على النيل الأزرق الشرقي ، بين الرصيرص وفازوغلي.
 - مشيخة بني عامر: في الصحراء الشرقية بين البحر الأحمر وخور «بركة".
 - مشيخة الحلائقة: في جبل كسلا على القاش.
 - مشيخة الشنابلة: على النيل الأزرق شمال سنار.
 - مشيخة الجعلين: بين حجر العسل والدّامر ومركزهم شندي.
 - مشيخة الميرفاب: في شمال الجعليين (مركزهم بربر).
 - مشيخة الرباطاب: فيما وراء أبى حمد.
 - مشيخة المناصير: من المشامخية إلى الجندل الرّابع.
 - مشيخة الشايقية: يسكنون حول دنقلا ^(١).

استحالت المملكة في آخر عهدها حلبة صراع بين المتنافسين ، انتهت إلى سلطان «الهمّج» الذين ظلّوا يتوارثون ذلك حتى سقوط الدولة. لذلك لمّا زحف الجيش التركي المصري عام ١٨٢٠ لم يجد أي مقاومة تذكر إلا من الشايقية في الشمال ، فخضعت له البلاد بعد أن مزقتها الحلافات القبلية وصراعات الفونج والهمّج فيما بينهم (٢).

سلطنت الفور:

نشأت في أواسط القرن السابع عشر على الأطراف الغربية من بلاد السودان. وتمثّل واحدة من مجموع السلطنات الإسلامية التي انتشرت في أواسط البلاد.

⁽١) شوقى الجمل: مصدر سابق: ص٣١١.

⁽٢) يوسفُ فضل حسن: مقدمة في تاريخ الممالك الإسلامية في السودان الشــرقي: ١٨٢١/١٤٥٠،

الدَّار السودانية ط٢/ ١٩٧٢ -ص٧٧

وقبل قيام سلطنة الفور شهدت هذه الأقاليم هجرة القبائل العربية الوافدة من مراكش وتونس ، عبر المسالك الصحراوية التي تنحدر من طرابلس نحو الجنوب ، كما عرفت انتشار بعض مظاهر الثقافة الإسلامية.

ويرجّع المؤرّخون أنّ الميلاد الحقيقي لهذه الدولة المسلمة قد اقترن بسليمان سولونج (أي الأحمر أو العربي) الذي ظلّ أحفاده يحكمون دارفور حتى ١٨٧٣، عندما هزمها الزبير باشا رحمة (١) وقدّمها هدية للخديوي إسماعيل ، وحمل الباقون من أمرائها وأسرتها الحاكمة إلى مصر حيث أسكنوا وقرّرت لهم الحكومة معاشا ثابتا (١) ، ولكنها ما فتئت تعاود الظهور المرّة تلو الأخرى حتى ضمّت إلى السودان الإنجليزي المصري عام ١٩١٦ (١) ، بعد القبض على الأمير وعلى دينار، ، وبذلك أصبحت دارفور مديرية عادية تابعة للحكومة.

ويُعدّ محمد بن السيد عمر التونسي (1) من المؤرخين القلائل الذين ضبطوا سيرة هذه السلطنة لإقامته المطوّلة بديارها. فقد قام بترتيب سلاطينها ، ومدد حكمهم ما بعد مؤمس السلطنة ، وعرَض نظام الحكم فيها ، وحالتها السياسية ، ونظام جيشها ، ووضعها الاقتصادي ، وعلاقتها التجارية والحركة العلمية فيها ، خاصة على عهد عبد الرحمن الرّشيد ، الذي اشتهر بعدله ، وشغفه بالعلم ، فوفد عليه الأشراف والعلماء ، مثل عمر التونسي ومحمد

⁽١) أحد تجّار الرقيق والعاج في السودان.

⁽٢) شوقى الجمل: مصدر سابق- ص٣١٦.

 ⁽٣) يوسف فضل حسن: دراسات في تاريخ السودان وإفريقية وبالاد العرب: مطبعة جامعة الخرطوم- دار جامعة الخرطوم للنشر، ط1/ ١٩٨٤ - ص٢٢-٢٤.

⁽٤) رحالة تُونسي زار دار فور عام ١٨٠٣، ويقي بها سبع سنوات ونصف، وانتشل منها إلى (واتاي) في الغرب بحتا عن أيد، وقد ألف كتابا سماه الشحية الأذهان لميرة بلاد العرب والسودان، وقد ترسم خطاه رحالة تونسي آخر يسمى عمد زين الدين، زار السودان ومكث بها عشسرة أعوام، تعرف خلاها على سنار وكردفان ودار فور و اواداي، ، واشتغل بالتدريس. وقد ضباع الأصل العربي لمذكراته، إلا نسخة تركية وأخرى ألمانية طبعت سنة ١٨٤٦م: يوسف فضل حسن، مصلد سابق، ج٢ / ص ٥٥.

كريتم والشريف سرور بن أبي الجود ، وعبد الكريم بن الفقيه حسن ود عوّوضه وعز الدّين الجامعي وحسن ود عمارة وغرباري ^(۱) ، إذ كان للفقيه في دارفور أعلى منزلة بعد رجال السلطان.

فأضفى تشجيعه للعلماء وطلبة العلم مسحة إسلامية على الدولة ، وقد بلغت سلطنة الفور أوج عظمتها في عهده ، إذ انفتحت البلاد على مؤثرات خارجية ، بتشجيع هجرة سكّان وادي النيل من الجعلين والدناقلة الذين أصاب حياتهم فتور لتدهور عملكة الفونج ، وقد اشتغل هؤلاء بنشر الإسلام والعمل التجاري ، خاصة تجارة الصمغ والعاج والرقيق والذهب. ثم ازدادت صلة دارفور بالعالم الخارجي مع إيفاد السلطان سفراء لكلّ من الخليفة العثماني باسطمبول ونابليون بونابرت لانتصاره على المماليك ، إضافة إلى موقعها الجغرافي المهم بتوسعها ملتقى طرق تجارية رئيسية:

أوّلها درب الأربعين ، يصل بين أسيوط في صعيد مصر و «كوبي» الواقعة شمال غرب الفاشر ، وهو طريق آمن يسلكه التجّار باستمرار.

ثانيها طريق يبدأ من غرب بلاد السودان و "برنو» و "واداي» إلى «كبكبية» ومنه إلى كردفان ، وسنار ، وشندي ، والبحر الأحمر إلى مكة والمدينة ، فهو طريق تجارى ودرب للحجيج.

ثالثها طريق يربط دارفور بتونس وطرابلس ، وقد ارتبطت أهمية هذا الطريق بتوجّه السلاطين نحو شمال أفريقيا لشراء الأسلحة.

وفي عهد السلطان محمد الفضل بن عبد الرحمن (۱۸۰۱–۱۸۳۹) بدأت مظاهر الشعف تدبّ في الدّولة ، فضعفت سلطتها وقلّ نفوذها ، فدخلت الجيوش التركية المصرية كردفان بقيادة الدفتردار «خسرو». إلاّ أنّ الوضع لم يستقر لها لتعدّد الثورات التي أنقذت السلطنة مؤقتا ، حتى الغزو التركي المصري عام ١٨٧٤.

⁽١) محمد سليمان: دور الأزهر في السودان، مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٨٥ / ص٥٥.

سلطنۃ تقلی:

نشأت في القرن السادس عشر غرب الأبينض وجنوب كردفان حيث جبال النوبة ، وهي تتمتع بموقع جغرافي هام ، إذ تقع بين سلطنتي سنار ودارفور. وترجع بدايات تأسيس هذه الدولة من حيث النسب إلى محمد الجعلي الذي قدم من ديار الجعلين في الشمال ، وقد اجتذب قلوب أهالي منطقة تقلي لتديّه وحسن خلقه ، فحاز مكانة هامة لدى خاصتهم وبين عامتهم ، فزوّجه زعيم تقلي «كبركير» ابته ، فأنجب منها ولدا سمّاه «أبا جريدية» ، فشبّ على هدي والده ، وصار داعية ينشر تعاليم الإسلام بين أهله.

ويموت جدة من أمّه يُصبُ ملكاً على تقلي حوالي سنة ١٥٧٠ ، وبذلك ويُلدت علكة تقلي الإسلامية ، التي امتلت سيادتها حتى آخر القرن السّابع عشر ، ثم استمر آحفاده يُكرَنون زعامة علية معتبرة حتى عهد قريب ، حيث تولى الأمر سنة ١٩٧١ . وكان ملوك تقلي عاملين على نشر الإسلام في تلك الربوع ، عن طريق اللدعوة المباشرة والاختلاط والمصاهرة وتشجيع القبائل على الاستقرار بينهم ، عا دفع بكثير من الجماعات العربية إلى التوغّل في المناطق الجهولة ، كما شجعوا العلماء على الإقامة في ديارهم ونشر العلم ، ولم يجدوا غضاضة في دخول الطرق الصوفية لديارهم، ويعتبر تاج الدين البهاري ناشر الطريقة القادرية في علكة الفونج ، أول من شق طريقة إلى جبال الذوبة ، التي عرفت اتصالاً بالتصوف منذ أمد بعيد.

ويفضل جهود ملوك تقلي صار سكّان هذه المناطق أمة واحدة تدين بالإسلام ، وتتشرّب كثيراً من مظاهر الثقافة العربية ، وقد جرت محاولة تحالف بين سلطان سنار وتقلي للحدّ من نفوذ الفور ، إلاّ أنّ علاقة المصاهرة لم تدم طويلاً ، لعمل سلاطين الفور على مدّ سلطانهم نحو حوض النيل ، فتقرّبوا من

 ⁽١) عبد القادر عبد عبد القادر دوره: تاريخ علكة تقلي الإسلامية، مطبعة المركز الإسلامي
 الأفريقي، س ١/ ١٩٩٤ – س١٦.

سلاطين تقلي وقبائل الشايقية ، ممّا دفع سلطنة سنّار إلى غزو سلطنة تقلي والزامها بدفع الجزية سنوياً ، إلا أن هذا النفوذ لم يدم طويلاً ، لانشغال سلاطين سنار بمشاكلهم الداخلية.

بعد القضاء على سلطنة الفونج أرسل الحاكم محمّد علي إلى عمر بن أبي بكر (١٨٢٠-١٨٢) سلطان تقلي يومها يدعوه إلى الاعتراف بسيادة مصر عليه ، إلا أله وفض ذلك لاعتباره شكلا من الاستعمار القاهر. وفي عبهد حكمدارية أحمد خورشيد باشا للسودان أرسل حملة إلى تقلي وعقدت معاهدة صداقة مع السلطان. ولما أشتد الحلاف بين الأسرة المالكة ، فر ناصر بن أبي بكر إلى الخرطوم طلباً للعون المصري مقابل الاعتراف بهم ودفع جزية سنوية من العبيد والعاج ، ولما تم لد ذلك نقض اتفاقه معهم ، وبالمثل رفض السلطان آدم دبالو «١٨٥٥-١٨٨٨) الاعتراف بسلطان مصر عليه ، وعمد إلى نقل عاصمته إلى دكربيه ولما قامت الثورة المهدية تردد في الانضمام إليها ، وباستيلاء المهدي على «الأبيض» سار إليه بجملة ثروته ورجاله ، إلا أنّ المهدي قبض عليه ، وأدعه السّجن حيث قضى نحبه .

واقع الممالك الإسلامية السودانية:

لم تكن الممالك الإسلامية التي ظهرت في مختلف أنحاء السودان ، على الصورة التي أرادت كثيرا من الدراسات الأجنبية تقديمها. فجعلت من السلطنات الإسلامية بجرد إقطاعيات يحدّد ملابحها ثالوث الإثراء والرق وحب السلطة. وبذلك رسمت صورة مغلوطة عن تجربة معتبرة ، قامت في فترة زمنية غير مسبوقة ، تعتبر بمقايس يومها مثالاً في إدارة شؤون الدولة: الدينية والسياسية والاجتماعية والثقافية... ، وتحدّد بشكل دقيق وجهة الجماعة الملتزمة بتعاليم الإسلام.

إن أغلب ما كتب عن الممالك الإسلامية لم يتجاوز التأريخ للصراعات العرقية ومحاولة التوسّع على حساب الآخر وعقد التحالفات. وفي أقصى الحالات موضوعية نجد عرضاً تاريخياً باهناً لتعاقب السلاطين على العرش ، وتغييب في ثنايا تلك المعالجات صور التحضر الإسلامي والتميز الثقافي الذي أسست عليه هذه الممالك ، والتي عملت باختلاف مواقعها على النزام هدي الإسلام وتحكيم شرع الله في حياة الناس ، ونشر الإسلام في أطراف البلاد.

إلا أن ذلك لا ينفي وجود بعض الانحرافات وسوء الفهم الذي لا تخلو منه أي تجربة إنسانية جديدة ، سيما وأن بعض الناس في تلك الممالك كان حديث عهد بالإسلام ، أو أن فهمه للإسلام كان يكتنفه قصور وتشوّه ، خاصة لموقع تلك البيئة التي تفصلها عن مركز الإشعاع الديني فواصل جغرافية كبيرة. ويمكن أن نعرض إلى مسألتين مهمتين تبرزان ملامح النهضة الحضارية لتلك الممالك الإسلامية التي عمّرت طويلاً في أطراف السودان ، وهما تجربة الحكم والإدارة ، وتاريخ التعليم الذيني في السودان.

تجربةالحكم والإدارة:

قامت الممالك الإسلامية كأول مشروع إسلامي ، لتجميع أبناء الأمة تحت سلطة موحدة ، قائمة على شؤون حياتهم؛ بحماية الدين وسياسة الدنيا بها ، حتى لا يبقى مسلم أو جماعة من السلمين تابعة لسلطنة وثنية أو قبلية ، قوة ضائعة لا تستفيد منها أمة الإسلام ، وقابلة للتفتت والانتهاء لعامل التراخي والعزلة ، ولغياب إطار مجتمعي يتوحدون فيه ويتفاعلون داخله. كما أن الحدود السياسية والإدارية للممالك الإسلامية مجتمعة دليل على حجم الانتشار الإسلامي ، أما عن الحدود الإقليمية في في دليل على حجم الانتشار المسلمين في غتلف أطراف البلاد ، لرعاية مصالحهم وحصول النفع بينهم ، وتقاسم أمر الدعوة.

هذا إلى جانب وجود تحالفات قديمة قامت بين مختلف القبائل العربية المسلمة المهاجرة إلى جانب تحالفات بينها وبين الوطنين انتهت إلى ممالك إسلامية. كما

 ⁽١) اعتبرت هذه الحدود في مرحلة تاريخية لاحقة عامل تفكّل وانفصال، غذته أسباب حبّ السلطة والاستبداد.

أن الامتداد الجغرافي السوداني لا يساعد على وجود سلطة مركزية واحدة لإدارة أمر دولة الإسلام المتحدة ، وهو ما نلاحظه في دولة الفونج التي امتد ظلها ليغطي مساحة شاسعة ، فقسمت إدارياً إلى ممالك ومشيخيات خاضعة سياسياً لسلطة مركزية عاصمتها اسنار ". فيعتبر بسط السلطة خضوع الناس لإمام الأمة ، واجتماعهم حوله ، أما عن التنظيم الإداري فإنه تقاسم للأدوار رعاية لمصالح العباد ولحصول النّفع ، لذلك كان شكل الدولة عامة متقارباً نسساً.

ففي سلطنة الفونج مثلاً يقسم الهيكل السياسي والإداري إلى:

ـ سلطان: يختار عادة من بين أبناء السلطان السابق ، أو أخوته أو أعمامه بواسطة مجلس من كبار رجال الدولة ، وتقام مراسم خاصة للتتويج ، تقدم فيها البيعة. ويسمّى مركز القيادة بالدّيوان السلطاني.

ــ العلماء ومشايخ الطرق الصوفية: حيث يؤمّ مجلس السلطان العلماء وأهل المشورة ، كما يقومون على أمر نشر الدّين وتعليم النّاس.

المشيخيات المحلية: وهي التقسيم الإداري للسلطنة ، قائمة على مصالح الناس ورعاية شؤون الدولة ، بجمع الضرائب والزكاة والرقيق والرسوم التي تحصل من التجارة المارة في المحطات الكبرى...

أمًا عن سلطنة الفور فإنّها تُقسّم إلى أربعة وعشرين قسماً ، على كل قسم رئيس يعرف (بالملك) ، له حاشيته وحرسه الخاص. ومن تقاليد هذه السلطنة:

ـ ملكية الأرض: تعتبر الأرض ملكاً للسلطان يعطيها المشايخ والأمراء.

ـ الوزير: يعيّنه السلطان ويقيله متى شاء.

_ مجلس السلطان: وهو مجلس استشاري لمناقشة القضايا الهامة.

ـ ببت المال: يعين السلطان من يقوم على ببت المال ، ويُمدّه بعمّال لجمع العشور (عشر ما يباع في الأسواق في الحضر) والزكاة والجزية وإدارة الأوقاف. ـ القضاء والإفتاء: يقوم عليه العلماء.

ــ الجيش: يتكوّن من رعايا السلطنة إلى جانب الرقيق الذين يحاربون مقابل غنائم توزّع بينهم.

وفي سلطنة تقلي ساد تقليد سياسي يقوم على مبدئي الشورى والجرح والتعديل. إذ ليس للملك الانفراد بالسلطة ولا بالرأي في مسائل الحكم ، بل يجب أن يكون حكمه وتصرفه دائماً بعد أن يطرح الأمر على الجموعة وأصحاب الرأي ، فيأخذ برأي الأغلبية. كما يخرج الملك سنوياً مع أتباعه في أول موسم «الدرث» لحرق «النيلة» الشرقية والغربية ، ثم يطوف بارجاء المملكة لتفقد أحوال الرعية والاطمئنان على نزول الأمطار وزراعة المحاصل. وفي هذه الفترة يجمتع رجال الشورى وتناقش سيرته الذاتية ، فإن أجموا على عدله وحسن سيرته ، أرسل من يدعوه للعودة ، وإن كان غير ذلك أرسل إليه إعلام وخسن سائة بوأنه ليس له الحق في الرجوع إلى هذه الديار بل يضرب في الأرض حيث شاء. ومن مؤسسات الدولة:

الوزراء: للملك وزير خاص بالأمور السرية ووزير خاص بمراقبة تنفيذ
 القرارات.

- مجلس أهل الديوان: يتكوّن من كبار المشايخ.

ـ مجلس الأرابيب: وهو مجلس سرّي جلساته مقفولة لمناقشة الأمور الحساسة من تتبّع المؤامرات ، ومراقبة انحرافات بعض رجال الدولة ، والسهر على أمن الدولة وحدودها ، ويستمدّ تقاريره من أربعة أشخاص يعينهم الملك ويسكنون من الجهات الأربعة.

وقد اعتبرت تجربة سلطنة تقلي رائدة ، إذ حاول الإنجليز الاستعانة بهــم لِمــا وجدوه فيهم من قدرة على مسك السلطة والتسيير الإداري.

تاريخ التعليم الديني:

انتظمت السودان حركة علمية فريدة ، تقوم على مبدأي التعليم ونشر العلم.

كلاما جداً.

ما مكن للمعرفة الدينية وتأسيس مراكزها على أيدي علماء كثيرين جلسوا التفقيه الناس وتعليمهم أمور دينهم. وبذلك انتشر التعليم في معظم أطراف البلاد ، مما ساعد على بسط الشريعة وعلومها ، ويسرّ على الناس التعسك بدينهم ، وأسهم في انتشار الإسلام ، وتواصل الحركة العلمية والتربوية التي قام عليها رجال الفقه والتصرّف ، منهم الأزهري ومنهم من تتلمد على العلماء العائدين ، ومنهم عصامى التكوين وآخر سلك الطريق منذ طفولته فورثه إجازة.

 ⁽١) ولد بالأبيض ودرس بمصر واخذ على الناصر وشمس الدين اللقاني، وهو أول من أمر الناس بالعدة: حيث كانت المرأة تطلق وتتزوج في يومها أو ثانيه، قدم قبل أولاد جابر.

⁽٢) مو الحجة الرحالة إبراهيم بن جابر بن عول بن سليم بن رياط بن غلام الله، ولمد السادة الرحالية، ولد السادة الرحالية، ولد بارض الشافية، عتمد الله علمه عدمد البنوفري، أخذ عنه الفقة والأصول والنحو وهو أول من درس خليل ورسالة أبي زيد القبرواني ببلاد الفونج. ولم تلاميذ علماء كتر تجاوزوا الأرميين انتشروا في مغارب البلاد لتعليم الناس.

ر بلاميد مصمه نو جهورت ويون (٣) شيخ وإمام ورع زاهد نقله على أخيه عبد الرحن، وجلس بخلوته من بعد، وقيد تتلميذ عليه الشيخ صغيرون، والشيخ عبد الرحن ولد حمدتو.

⁽ع) تتلمذ على أنَّج إبراهيم والشيخ عمد البنوفري، خلف ائحاه في تدريس الفقه، وله ثلاثة مساجد في دار الشابقية وكورتي والدفار، وكان من تلاميذه من استقر في أنحاء البلاد حيث حلس للتدريس.

جس نسدريس. (ه) ولد بابيض ديري. وحفظ الكتاب على أبيه، درس بدار الشايقية، تولى تدريس الناس في مقـام الإمام مالك بالحجاز ثم رجم إلى الجزيرة.

 ⁽٦) له باغ في القضاء ونصل الخصومات، وقد تنقل في أطراف البلاد للتدريس، تولى القضاء على جهة السلطان عجيب في سلطة سنار.

⁽٧) أحد الطريقة عن والده، وأخد علم الدين والشرائع عن عبد الرحمن بن جابر، أوقد نار القوآن والنقه والترحيه، وخلف أباه في تربية المريدين وإجازة السالكين. (٨) قرا خليل على أبيه، قرا المقائد والمنطق وعلوم القرآن على المصري، وسلك عليه الطريق، شم

انتشر علمه في جزيرة الفونج. (٩) ولد يحجر العسل: أخذ العلم عن عبد الرحمن بن جابر، الذي جعله أحــد الأقطــاب وقــال فيــه

محمد بن سرحان المعروف بصغيرون (۱۱ ، وقد اشتهر من تلامذته: ابنه الزين وعلى ود برّي (۱۱ ، اللّذين تلقى العلم عنهما أرباب بن عوف المعروف بارباب العقائد (۱۱ ، وقد عرف من تلاميذه: خوجلي عبد الرحمن (۱۱ ، وفرح ود تكتوك (۱۰ ، وقد عرف كذلك عبد الرحمن حمدتو (۱۱ ، الذي خلفه تلاميذ برزوا في العلوم الشرعية ، ووضعوا مصنّفات هامّة في الفرائض إلى جانب الحواشي والشروحات ، خاصّة فيما يتعلّق بالفقه والتوحيد ، من أهمهم : عبد الله الأغبش (۱۱ وإبراهيم بن عبّودي (۱۱) ، وقد عرف كذلك من العلماء عبد الرحمن بن أبي سلاح الكناني (۱۱) ، وعلى ودعشيب (۱۱) .

⁽١) ولد بدار الشايقية، جمع بين الفقه والتصوف، وبرع في الفقه على خالـه إسماعيـل ولـد جـابر واجازه للتدريس، قرآ خليل على الشيخ عمد البنوفري، نشر العلم في دار الجعليين حيث انشــا مسجداً في قرز المطرق الذي صار يعرف بقوز العلم وقد اشتهر ابنه الزين من بين تلاميذه.

 ⁽۲) جم بين العلم والعمل والتصوف، مدحه العارفون، ولد من التاكيف شرحه الكبير على ام البراهين في نحو اربعين كراساً والصغير في نحو عشرين وقد انتشر علمه في ارجاء البلاد.

⁽٣) أرباب بن علي بن عون، سمي الحشن لخشونة جسمه من الوضوء والغسل وسمي أرباب العقائد، شدت إليه الرحال في علم التوحيد والتصوف، لمه كتباب في أركبان الإيمان سماه «الجواهر في أركان الإيمان".

 ⁽٤) ولد بخزيرة توتي، وأخذ عن محمد بن الشيخ إيراهيم البولاد، أخذ التصوف من الفقيه أرباجي،
 ودرس خليل على الشيخ الزين ولد صغيرون، جع بين التصوف والفقه.

 ⁽٥) قرأ العقائد على الفقيه آرياب ولازم الخطيب عمار، وقرأ عليه علم العربية، وكمان شماعراً ماهراً، له كلام في الزهد والتوحيد والأدب وخسة الدنيا.

⁽٦) درس على الشَّيخ محمد البنوفري، وإسماعيل بن جنابر، عناد إلى السودان ليقوم على مهمة التدريس في المساجد والحلاوي.

⁽٧) حفظ الكتاب على أبيه، وقـرأ أحكـام الفـرآن على الشـيّخ عيــــى ولــد كنــو، شــرح الحــرازة والجزرية، ونظم الهداية والتحفة في أحكام القرآن.

 ⁽A) الشهور بالفرضي، قرأ على خاله المسلمي، ثم رحل إلى الشيخ عبد الرحمن ولد حمدتو، كان ذا علم وصلاح ودين، وانقباض عن أهل الدنيا. درس مختصر خليل، والف الحاشية المشهورة بالفرضية.

⁽٩) ولد بدبة غشار، ودفن بسنار.

 ⁽١٠) مولده بدنقله، درس على الشيخ عمد البشوفري بمصر. ولاه ملك الفونج القضاء، دفئ بالعيدي.

وهكذا نشأت المدن والقرى حول هؤلاء العلماء ، وتولّت بيوت دينية بعينها تأسيس المدارس وإيواء الطلاب ونشر العلم في البلاد منذ ذلك العهد ، كمدارس الشايقية في منقلا والغبش في بربر ، والمجاذيب في الدامر وقوز العلم في شندي وتوتي والعليفون وكترانج وأبي حراز ، وأم ضواً بكن ، وغيرها كثير (١٠).

إلى جانب ذلك عرفت ثروة هائلة من المؤلفات في الفقه والتوحيد ، لعلماء سودانيين مثل:

- شرح مختصر خليل ، لكلّ من ضيف الله بن علي ومختار بن جوده الله.
 - حاشية على مختصر خليل لمحمد بن عبد الله بن محمد الأغبش.
 - حاشية على خليل ، لمحمود التنفار.
 - رسالة في الفتاوي والأحكام ، لعبد الرحمن بن جابر.
- شرح الرسالة لمكي النحوي الرباطابي ، وله شرح لرسالة أبي زيد القيرواني.
 - شرح أم البراهين الصغرى والكبرى لعي بن بري.
- الحاشية على أم البراهين الوسطى والصغرى والعمدة ، لمحمد بن المضوي ، كما كتب شرحا في بدء الأمالي لسراج الدين بن عثمان الأوشي. وله شرح لرسالة أبي زيد القيروني.
- شرح مقدمة السنوسي ، لكلّ من علي حودة الكاهلي ، وغانم أبو شمال وعبد القادر البكاري ، وعمد بن عدلان الشايقي ، ومكي النحوي الرباطابي. كما تُظَم عبد الله بن دفع الله العكرمي نظمين على كبرى السنوسية ومقدمات الأشعرية ، وألف مالك بن عبد الرحمن ولد حمدتو ثلاث حواشي في الميراث ، كبرى ووسطى وصغرى ، وشرح الجزرية في التجويد كل من المضوي محمد المضوي وعبد الرحمن بن حمد الأغبش ^(۱).

⁽١) محمد سليمان: دور الأزهر في السودان.

⁽٢) انظر نفس المصدر السابق: ص٣٤.

عمت السودان نهضة دينية مرموقة ، فكانت البنت في دارفور سبّاقة للتعليم قبل الولد ، بل كان من شروط الزواج على عهد الدولة المهدية أن يكون الزوجان متعلمين. فلا غرابة أن نجد اليوم كثيراً من نساء دارفور المتقدمات في السن يحسن القراءة والكتابة ويحفظن القرآن ، فقد ورثن ذلك تباعاً. فاشتهر من يين النساء السودانيات عدد غير قليل تخرجن من الخلاوى والدروس المسجدية ، منهن:

- فاطمة بنت جابر وابنتها آمنة وحفيدتها قوته.
- عائشة بنت محمد القدال بن إبراهيم بن عبودي المعروف بالفَرَضي ، وكانت لها مدرسة على النيل الأبيض ، لتعليم الصبيان ، كما درس عليها الشيخ خوجلي.
- بتول الغبشة: كانت حافظة للقرآن ، ناسخة ماهرة للكتب ، ولها مدرسة لتعليم الصبيان في سنار.
- أمَّونة بنت عبَّود ، كانت لها مدرسة بدنقلا لتعليم الصبيان تنفق عليها من كسبها بغزل القطن وتشغيله.
- عائشة وآمنة ، من سيّدات كردفان ، عملتا في تعليم أبناء المسلمين في مسجد أنشأتاه لهذا الغرض.
- نَبَغت في قرية البشاقرة الجاز بنت إسماعيل حفيدة محمد راد الله «الأهزي».
- عُرِفت في الحلاوين أم كلثوم بنت القرشي ولد الزّين ، وكانت لها داخلية لإيواء الطالبات ، حيث لا تغادر البنت الداخلية إلا بعد حفظ القرآن الكريم(۱).

وعامة فقد كان لطلاّب رواق السنارية ودارفور بالأزهر دورا معتبرا في نشر

⁽١) انظر نفس المصدر السابق: ص ٩٦.

الإسلام بالسودان ، وتوجيه التعليم الديني ، فتجاوز حدود التعليم التلقيني بالنظر في الكتب وتقديس المؤلفات التاريخية ، جاعلة من التعليم دروسا تفجر الفِكر وتهيئ الطالب لأن يكون مرشداً للأمة ومجتهداً يستنبط الأحكام ، ويتفتق العقل عن معانى اختزنها النص.

ولئن كانت الثقافة الدينية الفقهية قد استهوت قلة من طلاب العلم الانجراط الأغلبية في سلك المريدين ، فإن ذلك لم يعرقل مسيرة نشر الإسلام وتوطيد أركانه وإن خضع للمنهج الصوفي وحركات السالكين والمريدين ، الذي يُلزم بإتباع منهج عسير يقوم على التربية وعاسبة النفس وتزكيتها مع ملازمة الشيخ ومداومة الذكر والتعبّد. والحقيقة فإن «الحلوة والمسيد والمسجد والشيخ ، والحيران واللوح والقرآن هي ركائز أساسية في ثقافة الإنسان السوداني ، ظلت تتمهّده بها مدارس سنار وكترانج وأرججي وديار المجاذيب والشايقية والفور ، وديار القرآن الأخرى والمشابهة في طول البلاد وعرضها ولقرون طويلة من الزمانه ('').

فكانت الثورة المهدية نتاجاً لتلاقح الثقافة الفقهية والصوفية ، فقد تجمّع حول محمد أحمد المهدي الطلاب والمريدون يلقّنهم دعوته ويُعدهم لإعلان الحركة المهدية ، التي دمّرت آخر معاقل المستعمر ، ومدّت نفوذها على كل التراب السوداني على مدار ثلاثة عشر عاماً ، مُقدّمة بذلك مثالا رائعاً للإرادة التتالبة. إلاّ أنه أخذ عنها أنها لم تتمكن من بعث مؤسسة علمية شرعية تتحكّم في مسيرة التواصل ، وقادرة على استيعاب حركة التاريخ وفهمه ، وبذلك تمكن الإنجليز من تصفيتها واجتناث آثارها.

لقد ترك اندثار المهدية فراغا استغلّته مدارس التبشير التي ساندت حركة العلمنة في ظل النظام التعليمي الجديد ، الذي وضعت أسس كلية غردون التذكارية ، وبذلك اقتسم التعليم الرسمي مناصفة ، في حين همّشت المدارس

⁽١) التجاني عبد القادر: الجامعة والتغيير الاجتماعي، دار الفكر، (بدون تاريخ)، ص٢٦.

الوطنية المتواضعة ، كالمدرسة الأهلية التي أسّسها مؤتمر الخزيجين ، كما لم يتجاوز دور معهد أمدرمان العلمي أن زاد فيه عدد الدارسين للفقه واللغة العربية ، حسب مناهج التدريس التاريخية ، ويقي بعيدا عن الانخراط في حركة التغيير والاستجابة لمتطلبات المرحلة الحرجة. إلا أنه لا يمكن تجاهل الدور الهام الذي لعبه مؤتمر الخزيجين انتصارا للامة خاصة تأسيس اتحاد الطلاب سنة ١٩٤١ ، والذي مثل رافدا هاماً لمسيرة معركة الهوية بالسودان (۱).

يعتبر نشر الإسلام في تلك الحقبة جزءا من تغير حضاري شامل تغلغل في اعماق الشخصية السودانية ، والتي كانت مهيئة لطبيعتها الذاتية لمثل هذا التحوّل الذي صبغت به كل مناشط الحياة ، وقيام ممالك إسلامية متعددة ، منذ بداية القرن السادس عشر للميلاد ، توحّدت في نظمها التشريعية وقيمها الحضارية في الإطار الإسلامي الواسع (۱۱) . فالمرء لا يكاد يرى فارقاً كبيراً في التُظم الإدارية بين الفونج والعابدلاب والفور والمسيعاب وعملكة تقلي برغم تعدد السلطات السياسية ، حدّ التطابق في كثير من الجزئيات ، دعامتها الطرق الصوفية والعلماء وعورها الجتمع الإسلامي المتجاوب مع بيئته ، المتعايش سلما ، والمتفاعل إيجابيا في ظلّ التعدد العرقي والتنوع الانثي.

وبرغم أن الحكم التركي (١٨٢١-١٨٨٠) قد أحدث تغيّرات في الواجهة السياسية وفعالياتها ، إلا أنه لم يستطع المساس بجوهر الشخصية السودانية التي حافظت على انسجامها وتطوّرها التدريجي ، ولعل الثورة المهدية خير تواصل للتجربة الإسلامية الأولى ، لأنها لم تولد من فراغ ، بل كانت لها مرتكزات سابقة مكنتها من مقاومة الاستعمار والتصدّي للفكرة الغربية الوافدة.

 ⁽١) انظر: حسن مكي عمد احمد: الحركة الطلابية السودانية بين الأمس والبوم، دار الفكر،
 الحرطوم، (بدون تاريخ)، ص٧.

⁽۲) انظر: أحمد عمد علمي ألحاكم: هوية السـودان الثقافية منظـور تــاريخي، دار جامعـة الخرطـوم للنشر، (د ت) ص11.

الحركة المهدية:

لم يكن الإمام المهدي من جملة الطلبة الذين التحقوا بالأزهر ، أو الذين جالسوا علماء الحجاز ، وغيرها من مضارب العلم الشرعي ، وإنما كان سوداني المنشأ والتكوين؛ فقها وفكراً. التحق بالخلوة صغيراً حيث حفظ القرآن الكريم ثم أخذ العلوم النقلية على يد "أمين الصويلح" في الجزيرة ، مواصلا تفقّهه على يد "عمد الخير" في خلوة الغيش ببربر ، حيث انتسب إلى الطريقة السمانية. وبرغم أنّ تكوين الإمام المهدي لم يخرج في جوهره عن الدراسات الفقهية المتداولة في معظم المدارس والمراكز الدينية الإسلامية يومها ، إلا أنه كان يمتاز بالقدرة على الفهم والتعرف على دلالات النصوص ومقاصدها لا الوقوف عند ظاهرها.

وبما عرف عنه أنه كان كثير القراءة في محيط العلوم الدينية ، جامعاً بين شيوخ المدرسة السلفية ، خاصة ابن تيمية ، وأقطاب التصوف كالإمام الغزالي والقطب عي الدين بن عربي وأحمد ابن إدريس ومحمد بن علي السنوسي. وبذلك بدأت تتشكل المعالم الكبرى لتكوينه الشرعي ، الذي أبان عنه في كتاباته المتميزة بالطابع التقليدي ، حد المزج بين الفصحى والعامية. إلا أنه كان بمتاز عن معاصريه بالإيجابية والمعالجة المباشرة وعدم الاشتغال بالبهرجة والتكلف، «وقد كان في كلامه قوة وحرارة تنبعثان من إيمانه العميق» (أ) ، فيكثر من الاستشهاد بالآيات والأحاديث والسيرة النبوية العطرة ، ولا يأخذ برأي المذاهب والمفسرين ، بل يقول : «هم رجال ونحن رجال ولو كانوا معنا الاتعون».

أخذ هذا الاتجاه صبغة عملية عند مناداته بالمهدية ، في محاولة للتخلُّص من الطرق الصوفية والزعامات الدينية والولاءات المذهبية ، فقد ورد في بعض

 ⁽١) محمد إبراهيم أبو سليم: الحركة الفكرية في المهدية: دار الجيل- بيروت- لبنان- الطبعة الثانية
 ١٩٨١ -ص٥٦.

المسنفات إشارات إلى أن المهدي المنتظر عند قيامه سيبطل المذاهب والفرق ، ويلغي الكتب القديمة ، ويتجه بالمؤمنين في العالم الإسلامي إلى توحيد العقيدة والفقه ، ولربما كان هذا سبب اختلافه مع شيخه. ولا شك أنّ الإمام المهدي كان عالماً جليلاً ذا نزعة دينية صادقة وميولاً صوفية واضحة ، هي نتاج انتمائه للطريقة السمانية ، وعلى نمط إسلامي سلفي جمع بين الهداية الروحية والإصلاح الديني.

لقد افصح عن دعوته وخاطب السودانين ، وعن طريق الإسلام أيقظ فيهم روح الجهاد لاجتناث الفساد ، وعاربة البدع ومن يقف خلفها (۱) . لذلك لم تكن حركته حركة حزبية ولا تجمعاً طائفها ، كما وليست عملاً عنصرياً ، بل ترفض الانكفاء عن الذات والصفوية ، وإنما هي عمل أمة ومسيرة شعب يتصل منهجها بالفهم الموضوعي لنصوص الشرع ، برغم بساطة التعبير وعدودية التنزيل (۱)

لقد حصل في الفكر الديني للمهدية تمازج نظري بين إحياء الدين والعدل الاجتماعي والسياسي (٢) وتوحيد الممارسة والتفسير الموضوعي ، وهو يعكس تكويناً ذاتياً ، طورته معاناة روحية وعقلية عميقة ، تجاوزت الإطار الإقليمي والعرقي نحو أطراف الجنوب ، حتى ثار الدنكا في بحر الغزال على الحكم التركي بعد اتصالهم بالمهدي في «قدير» ثم بايعه وفد من الشلك في أم درمان ، وامتدت التأثيرات نحو جبال النوبة ، مما قدر للجنوب أن لا يخضع للإنجليز كلية إلا عام ١٩٢٨ (٤) . وبعد أن استب الأمر داخلياً للمهدي اتجهت اهتماماته

 ⁽١) يوسف فضل حسن: العلماء المسلمون في سلطنة الفونح بسودان وادي النيل، ص٢٠٢، ضمن
 الندوة سابقة الذكر.

⁽٢) انظر الطاهر محمد علي بشير: جـذور الوحـدة الوطنيـة في الـــودان، طبعـة ١٩٨٠ (بـدون دار نشر)، ص.٣٤.

⁽٣) بابكر موسى: التركية والمهدية في السودان، دار الثقافة للطباعة والنشر.

 ⁽٤) انظر عبد العزيز حسين الصاوي: الثورة المهدية، مشروع رؤية جديدة، دار القومية للثقافة والنشر – القامرة (بدون تاريخ) ص٢٦.

إلى التبشير بدعوته خارجياً ، فراسل خديوي مصر وأهلها ، وإمبراطور الحبشة ، وأهالي مراكش وفاس ومالي وشنقيط في موريتانيا ، وسنوسي ليبيا ، وحياتو بن سعيد في "سوكوتو" ، ثم عيّنَ عثمان نور الدين والي الحرمين عاملاً على الحجاز.

ومًا تجدر الإشارة إليه هو أن الإمام المهدي بالسودان قد استفاد كثيراً من عقيدة المهدي المنتظر التي ورد ذكرها في بعض المصادر الإسلامية ، وطوع كثيراً من النصوص لتخدم مسلكه. وهو ما أخذ عليه وجعله عرضة للنقد والطعن من قبل بعض العلماء الذين اعتبروا دعوته خورجاً عن النظام الشرعي المتفق عليه وعلى سلطة الحلافة الشمانية ، وإنها قلب للأوضاع وتعريض البلاد للأهوال ، وإنه ليس أهلاً لذلك بل مدعياً يستغل بساطة رفاقه من أجل نعيم الدنيا. وفي مقابل هذا برز تعصب مريديه الذين اعتبروه مكلفاً بحمل أمانة تجديد الدنين ، وأنه رافع الوية الإسلام الحق ، وقادم الإزالة دولة الترك التي خانت أمانة المسلمين ، متخلية عن تحكيم شرع الله واستبداله بقوانين وضعية.

وقد سوع المهدي لنفسه فهم النصوص ابتداء ، بعداً عن التقليد أو الأخذ برأي الفقهاء والعلماء من سابقيه ومعاصريه ، ومنع ذلك الامتياز عن غيره. كما نسب لنفسه مصادر معرفية خاصة ، مثل التلقي المباشر عن الرسول هي والإلهام الربّاني. ومن ثم منع تداول الكتب والاجتهاد ، بمن فيهم رجال الدولة. ويشهد على ذلك حادثة عثور أحد عماله على كتاب «الصواعق المحرق في الرد على أهل البدع والزندقة» ، فلم يجرأ على يجرد قدحه أو التصرف فيه ، بل أرسله عفوظاً إلى الإمام المهدي ، مُعلِما إيّاه أنه لم يطلع على محتواه بدون اذنه.

وتكريسا لذات التوجّه أغلقت كل المدارس التي فتحت في العهد النركي على النمط الحديث ، ولم يُبق إلاَّ على خلاوى تحفيظ القرآن الكريم ونشر الثقافة الدينية في صورتها السيطة ، وحتى لما سُمِح بوضع المؤلفات ، سواء كان ذلك في عهده أو عهد خليفته ، فإنها لم تتجاوز محاور سيرة المهدي أو الدعوة إلى المهدية أو التأريخ للمهدية أو ردود على المعارضين. وهذا لا ينافي ما ذهبنا إليه من أن المهدية مثلت ظاهرة ثقافية ذات سمات خاصة وحركة أدبية معتبرة ، ولكنَّها موجَّهة تتمحور حول فكرة واحدة هي الدعوة للمهدية.

تعتبر أم درمان (التي تعرف عند المهدية بالبقعة المباركة) ودنقلا و "أفافيته في شرق السودان ، ثلاث مراكز لإشعاع ثقافة وفكر المهدية. ويرجع الفضل في تطوّر حركة النشر والتوزيع إلى المطبعة الحجرية المصرية التي غنمها الأنصار عند سقوط الخرطوم. وبذلك اشتئت المنافسة بينها وبين النسّاخ الذين فقدوا مصدر رزقهم ، فنشطوا في نقل رسائل المهدي وتصنيفها في مجلّدات ، وأدخلوا فنون النقل كبيانات التصحيح وعلاماته والتبويب والترتيب والتعليق والتقديم للنصوص ، كما عثر النساخ على منشورات أغفلتها المطبعة ، وفتحوا أبواباً لم يطرقها المصنفون.

خلاصة المبحث:

مثّلت المهدية حركة مواجهة على صعيدين اثنين:

ـ الصعيد الثقافي: حيث قامت المهدية مدافعة عن هوية الأمة ، متصدية للفكرة الغربية في شتّى صورها ، ناهضة في وجه حركات التبشير حليفة الاستعمار ، والتي قدمت السودان حاملة لمشروع استعماري في ثوب تنصيري ، فخاضت المهدية معركة وجود حقيقية بتحصين المسلمين من خطر الانفلات والانحراف والتصدي الحاسم لأسباب الردة ووسائل الإغراء.

الصعيد الجهادي: بمقاومة الزحف التركي والاحتلال البريطاني على
 السواء. ولعل معارك المهدية في جزيرة أبا ، وتوشكي ، وكرري ، وشيكان ،
 وغيرها وقائع كبرى مثلت الضمير الواعي في توجيه حركة الأمة نحو حماية
 هويتها وحفظ كيانها الثقافي.

فكانت المهدية بكلّ أطرها ومكوناتها وتنوّعها التأسيس الفعلي للحوكة الوطنية السودانية الحديثة ، التي واصلت مسيرة صراع الهوية الحضارية ضد الوجود الأجنبي بكل رموزه ومؤسّساته. واعتبرت تلك الاسهامات التأسيسية الإرهاصات الفعلية لحركة الإسلام ، ولكن أكثر تنظماً وقدرة على فهم الواقع واستيعاب الأحداث ، وأكثر استعداداً لخوض معركة تجذير المشروع الإسلامي.





المبحث الأول السّلم الدّيني والاجتماعي

التكون التاريخي بين التنوع والاختلاف:

يتميّز السودان نتيجة امتداده الجغرافي بتركيبة اجتماعية وثقافية خاصّة ،
نشأت عبر الأجيال المتعاقبة ، فتمازجت وتوحّدت في بنية اجتماعية تعدّدية من
حيث التنوع والخصائص الذّاتية ، فأصبح السّودان بدلك يمثّل قطر القارة ،
يؤمّله لأن يكون أنموذجا للتعايش الحضاري بين الثقافات والديانات المختلفة (١١)
إن ثمّ فعلا احترام تلك الخصائص الذاتية والسماح لها بالتعايش والتطور وعدم
حجزها عن التجدد داخل أنساقها الحضارية .

يعتبر السوداني في جزء من تكونه النفسي وتنوّعه الثقافي التّاريخي إمتداد للحالة الإفريقية ، على مستوى الأصول الحضارية والعلاقات الاجتماعية والتشابك العرقي والروح الأخلاقية والديني ، إلاّ أنّها في السودان صُقِلت وهذّبت بعامل الإسلام الذي حمل للنّاس مبادئ جديدة وثقف اخرى ، بناء على القاعدة القرآنية : ﴿ لِتَمَارَقُواْ ﴾ (⁷⁾ . فقد أسهمت تلك الأعراق والقبائل المختلفة في حركة بناء الثقافة السودانية ، نتاجا لتفاعل التقاليد والمواريث السودانية وما فيها من أصيل ودخيل وإن تمحورت حول الدّين (⁷⁾ .

اعتنق السودان المسيحية التاريخية اختيـارا ، وبـنفس الطريقـة تركهـا واعتنـق

 ⁽١) إليزابيت لوكي: الدّين والتركيبة الاجتماعية السودانية ، ورقة ضمن سؤتمر حوار الأديان
 بالسودان ، ١٠/٨ أكتربر ١٩٩٤ ص ١ .

⁽٢) سورة الحجرات ـ آية ١٣ .

 ⁽٣) حسن مكّي محمد أحمد: الشخصية السودانية بين ضغوط الحداثة ومشاريع التجديد ، جريدة المستقلة: السنة ٢ ، العدد ١٦ يناير ١٩٩٥ ، ص ٣ .

الإسلام . فمجرى الأحداث كمان واحداً عند تقبّل المسيحية وعند تقبل الإسلام . فمانت ميزة التاريخ الديني والاجتماعي العيش المشترك على قاعدة التسامح واختيار الولاء (1) ، وعلى نفس قاعدة القبول بالتعدد حصل تزاوج بين الأسر برغم اختلاف الدين ، كما هو الحال في الجنوب حيث تنزوج مسلمة بمسيحي أو وثني ، بل وجد في نفس الأسرة اختلاف دين بين الأبناء ، فمنهم من يعتنق المسيحية (1) ، إذ لم يكن العامل المحدد في العلاقة هو الدين ، بقدر ما كانت علاقة التواصل والتعاون والمشاركة هي المحدد في التفاعل والتماور والتمازج بينهم .

فتواصل العلاقات الاجتماعية وتبادل المصالح والمنافع بين أطراف السودان بمختلف تركيته الاجتماعية والثقافية يشكّل قاعدة كبرى في تحقيق معنى المصالحة الوطنية ، وتوطيد دعائم البنية الداخلية السودانية . ولقد زاد رسوخاً اعتقاد الأغلبية الساحقة بأنّ وحدة السودان تكمن في توفير أقدار معتبرة من احترام المبادئ الدينية والخصائص الثقافية والاجتماعية ، وأن يتم التفاعل بأسلوب حضاري سلمي وتلقائي ، على أساس التسامح والحوار الإرادي وغير الإرادي ".

لا تعتبر حركة التنقل داخل السودان حكراً على الشماليين ، الذين يمارسون غالبا العمل التجاري وينشطون في الجال الزراعي بالتجاهيه: الزرع وجمع المحاصيل ، بل إن الضرب في اطراف البلاد يعتبر من أهم سمات الحياة الاجتماعية السودانية ، ومن أهم خصائص الفرد السوداني . إذ من الممكن أن

 ⁽١) إسماعيل الحاج موسى: تجرية السودان في التعبير عن التنوع الديني في الحيماة السياسية . ورقة قدمت في حوار الأديان ١٩٩٤ ، ص٧ .

 ⁽٢) عبد الرحيم علي: مدير جامعة إفريقيا العالمية بالسودان ، مقابلة شخصية مع الباحث:
 الخرطوم١٠/١٠/١٥٥ .

 ⁽٣) إسماعيل الحاج موسى: الإعلام وقضايا التنوع الثقافي ، ص٥: مكتبة المجلس الوطني الانتقالي ،
 قسم المؤتمرات ، صندوق رقم ٢١ ، عدد القطع ٤٩ / ٥٠ .

غد أحياء كاملة في الخرطوم والشمالية وود مدني وبورتسودان لا تسكنها إلا قبائل جنوبية . كما أنّ ذلك لا يعني تحيّزا اجتماعياً بعزل الجنوبي في مناطق مقفولة ، إنما حكمت ذلك طبيعة حركة النزوح وما يستتبعها من عملية استيطان وتعمير ، إلى جانب الفراغ الذي ميّز المدينة السودانية في تلك الفترة نتيجة لاتساع رقعة البلاد الجغرافية . وبرغم ذلك التميّز الاجتماعي من حيث مكان الاستقرار ، يوجد تداخل مسكني واحتكاك يومي في المعاملات الاجتماعية والدراسية والمهنية ، كما يغيب معه ميرر الحديث عن السلم الديني والاجتماعي ، وذلك لغياب المشكل, من أساسه ، ويوضح ذلك الجدول التالي :

التنوع السكّاني	عدد الأُسر	المخيسم
دنکا ، نویر ، نوبا ، إستوائیین ، کبابیش ، دار	۲۱ ألف	السلام
حميد ، شمال كردفان		
دنكا ، نوير ، نوبا ، إستوائيين ، فور	۱۸ ألف	جبل أولياء
دنكا ، نوبا ، إستواثيين ، نـوير ، شـلك ، دار	٩ ألاف	مايو
حمید ، کبابیش		
دنكا ، نوبا ، إستوائيين ، نــوير ، كواهلـــة ، دار	٧ ألاف	ود البشير
حمید ، کبابیش*		

وبذلك يتضح مدى تداخل بناء النسيج الاجتماعي السّوداني ، الـذي يضم في جملة مفاصلة قبائل جنوبية وشمالية ، مكرّنة تجمّعات سكنية معتبرة داخـل العاصمة القومية ، وأن ما يحدث فيها من مشاكل اجتماعية أو تعديات بين الناس ، إنما هو من جنس ما يحدث في المجتمع المدني ، وليس له صلة بالصراع القبلي أو الديني الذي يهدّد بحرب أهلية ، لاختلاف مكرّنات المخيم أو القرية .

^(*) Mohammed Suliman Adam: The Tears of Malice: Africa University-Printing Press- Khartoum- Issue \v-P:∘∧

وللعلم فإن نسب الإجرام أو التشكيات أو حالات الإيقاف لدى مصالح الأمن في هذه الأماكن تعتبر عادية ، أي لا تختلف عن غيرها من المناطق أو الجهات التي تقل فيها نسبة التداخل القبلي أو الديني ، بل إن المناطق التي يوجد بها تداخل ديني - حسب المسح الميداني الذي قمنا به - تقل فيها التوترات أو النواعات ، مثل حي المسالمة - حي المظاهر - ، حيث أثبتت الاتصالات المباشرة وجود تواصل وتعايش ديني واجتماعي متميز (۱).

الدولة: الرؤية النموذجية:

تنطاق الدولة في علاقتها بمواطنيها من مبدأ حق المواطنة وتكافؤ الفرص ، من أجل النهوض بالمواطن وتوفير متطلبات العيش الكريم ، بمشاركة ختلف قطاعات المجتمع الرسمية والشعبية ، كما تتنافس في ذلك منظمات الإغاشة والعمل الطوعي الإنساني الوطنية والأجنبية . إذ تمتد هذه المؤسسات على طول السودان وعرضه ، وما انحصر منها فراجع إلى الضعف إمكانياتها الذاتية وعدم قدرتها على الانتشار ، أو لطبيعة عملها وتخصصها . وسعت الحكومة تبعا لتوجهاتها الفكرية إلى تأصيل مبدأ العمل الطوعي ، وإخراجه إلى الواقع على أساس التعاون والتكانف وانفاق الفضل وحرية العون بين الناس ، وترسيخاً لماني الإيثار والانفاق والمشاركة في بناء الوطن . فورد في استراتيجية العمل الطوعي والخيري (¹⁷ موجهات تضبط أهداف التحرك الذي يضمن عملية التواصل بين أبناء السودان:

 السودانيون شعب واحد تجمع بينهم المواطنة ، ويشكل الدين عنصراً أساسياً في تكوينهم وثقافتهم ، ويمنحهم إيمانهم روحاً رسالياً ، وخلقاً فاضلاً ، وعزماً قوياً ، وإيماناً بالقيم العليا وتمسكاً بها ، وهذه المعاني هي مغزى الكفاح

⁽١) دراسة ميدانية: بحي المسالمة ، حي الجالية الهندية ، حي مبروكة وحي مرزوق (الثورة): بتــاريخ: ٢٥-٢٦ اكتوبر ١٩٩٥ .

⁽٢) ورقة قدمت في مؤتمر الاستراتيجية الشاملة ١٩٩١ ، ص ٥٤ .

السوداني في سبيل الحرية والأصالة ، والتنمية والرفاه الاجتماعي .

٢- التنمية الاجتماعية جهد مشترك ، وثمرة عمل تضامني بين المواطنين والدولة والمجتمع ، والمشاركة الشعبية ركيزة من ركائز الرعاية والتنمية الاجتماعة .

٣_ يستلهم العمل الطوعي المبادئ السامية في الأديان السماوية ، ويستصحب ما جاء في مواثيق الأمم المتحدة والمنظمات الإقليمية من مبادئ ، وما جاء في توجيهات مؤتمرات الحوار الوطني .

العمل الطوعي عمل قومي يهتم بالمحتاجين خاصة ، دون تفرقة بسبب
 اللون ، أو اللغة ، أو الدين ، أو الجنس .

٥- العمل الطوعي والخيري الحقيقي عمل إنساني خالص ويستوجب النـأي
 به عن أي مقاصد أخرى .

اتجهت الاستراتيجية القومية الشاملة بما أنها مشروع رسمي ينفذ على عشر سنوات إلى رفع كل غموض والتباس ، باستعمال مصطلحات واضوحة ومجمع عليها ، لتفويت الفرصة على من يريد أن يتخذ ذلك مطية تغذي مقولة التفاوت الجهوي التنموي ، أو الميز العنصري والتعصب الديني . فجعلت من السودانيي أمة واحدة ، الاختلاف فيها إثراء للمشروع الحضاري السوداني الذي تراهن عليه الدولة كورقة في وجه محاولات تدمير البنية الداخلية ، وكذلك من أجل إيجاد حل لتجاوز أزمة الجنوب ، التي أريد لها أن تكون معبراً لكل عمل عدائي ضد السودان .

عرَفت الاستراتيجية القومية الشاملة (١٠ الثقافة بأنها ﴿ المعاني المؤثرة في حيـاة الناس ، وهي جماع القيم ومناط المعايير السلوكية ، فينبغي أن تقوم على فلسـفة محددة ، هى فلسفة التوحيد ، حتى لا تسـود الطقوس والعادات والمفاهيم وأنماط

⁽١) المجلد الأول- مطبعة جامعة الخرطوم- الطبعة الثانية- سبتمبر ١٩٩٢-٣٢٠ .

السلوك التي أنشنت ولاء الناس ووحدة التوجه ، وتكون كل أوجه التعبير عن الحياة الثقافية مع تنوعها وحيويتها ، تصب في نهاية المطاف في اتجاه إعلاء القيم الفاضلة ، وتقوية الشعور الرطني ، والتكافل والترابط بين الناس والتصارج والتوحد ، وعدم التمييز والتفرقة على أساس الدين ، أو العنصر ، أو وطنية اللون ، يستوجب أن يتجه السعي إلى تفتق فرص التعبير الثقافي لنجني في عاقبة الأمر ثقافة وطنية واحدة موحدة » .

وبذلك حُسمت مسألة تعريف المصطلع ، فكثيراً ما تردّد السياسيون في وضع تعريف نهائي مرجعي ، وذلك لتنوّع البيئة الدّينية والثقافية والاجتماعية السودانية . وهو ما كانت تتجنّبه الورقات المضمونية لكثير من المؤتمرات والمناسبات الفكرية باستثناء الحطاب السياسي . فصياغة تعريف على هذا النحو لم تبعاته ، خاصة مع وجود تيارات إسلامية تعارض هذه الصياغة من ناحية مبدئية لموقفها من النصرانية والوثنية ، والذين بحسب رأيهم لا يمكن أن يُكورُنوا مع المسلمين خياراً حضارياً تُؤسس عليه دولة الإسلام التي لا مكان فيها « للكفار » . أما من الناحية العملية ولتنزيل هذه التعريفات على أرض الواقع فقد عزّزت الاستراتيجية ذلك بما أوردته من جملة أهداف العمل الإعلامي (۱) ، عارضة أربعة عشر هدفاً منها:

ـ العمل على تعزيز الوحدة الوطنية ، والتطلعات القومية والدعوة إلى السلام وتوحيد الصف .

ـ تأكيد مبادئ السماحة والعدالة والحرية والشورى والمساواة وحفظ التوازن بين حقوق الفرد والجماعة ، وتأكيد مكانة الجماعات والثقافات في الكيان الوطني .

فلم يُجل الانتماء الديني دون وصول شخص مؤهّل إلى منصب دستوري مهما علا ، فقلّدت المرأة الجنوبية المسيحية برتبة وزير ووالي ، من الإقليم

⁽١) نفس المصدر السابق: ص ١٢٩ .

المتنوع دينيا: « إسلاميا ومسيحيا ووثنيا » (() . وهو ما أمنت عليه الاستراتيجية القومية الشامة عند عرضها لملامح النظام السياسي فهو «قائم على الديمقراطية المباشرة المشرعة أبوابها لكل المواطنين دون تمييز أو عزل أو قيد بسبب انتماء سابق أو فكر أو منبت عرقي أو اجتماعي أو ثقائي ، بطاقة دخوله المواطنة والرغبة الطوعية ، إنه يتسع لكل خلافات الفكر والرأي والعقائد الدينية » (") .

وبحسب تقديرنا فإنّ حركة التعايش الديني والاجتماعي ليست في حاجة لأن
تعقد لها مؤتمرات دولية ، لإعادة التقييم ودراسة التجربة ، إلا من باب الإشراء
والاستفادة . فالمراطن العادي لا يعير إهتماما للحصلات الإعلامية الدولية
وقرع طبول الحرب ، إذ الأصل في المجتمع السوداني التعايش وتبادل المنفعة ،
كما لم يحدث تاريخياً ، وأن نشبت حرباً دينية أو فتنة اجتماعية بسبب الدين أو
العرق . فحرب الجنوب وفتنة الغرب أخذت بعداً دولياً تغليه القوى
الاستعمارية لحاصرة الدورة الحضارية الإسلامية بالسودان ، والسعي للحصول
على نصيب من الثروات .

بناء على تلك المعطيات فإنّ الحالة السودانية تدعو عملياً إلى إعدادة النظر في المصطلح ذاته . إذ أنّ دلالة " Tolerance » أي التسامح أو الاحتمال ، لم تعد تصدق بشكل علمي على واقع السودان . فلريّما جاز استخدام هذا المصطلح في القرن السابع عشر عند كتابة " جون لوك » لرسالته في التسامح لمقاومة الاضطهاد الديني يومها (⁷⁷⁾ ، أمّا اليوم فهي لا تعني غير عدم الاكتراث بالآخر ، ولا سند له إطلاقاً من حبّ الآخرين واحترامهم ، وإنما ينزع نحو احتقار الآخر في دينه ، فإن قال السوداني المسلم للسوداني النصراني إني أتسامح معك ، فمن المؤكد أنه لا يحترم معتقده .

 ⁽١) إسماعيل الحاج موسى: تجربة السودان في التعبير عن التنوع الديني في الحياة السياسية ١٠٠ م٠٠٠

⁽٢) المقدمة ، ص٣ .

 ⁽٣) حسين أحمد أمين: الطريق إلى التسامح . ورقة قدّمت في ندوة اتحاد المحامين العرب للبحوث والدراسات القانونية بعنوان: «التسامح الديني والتقاهم بين المعتقدات» ، ص٢٤ .

فالواقع السوداني ميّال بطبعه نحو الاعتراف والمعايشة ، فمكونات المجتمع وجدت على أساس كل ما يجب للمؤمن على أخبه في دينه أن يكون للمواطن على أخبه في دينه أن يكون للمواطن على أخبه في الوطن ، وبذلك تسود فكرة المواطنة السي على قاعدتها يتساوى الناس . ومن هذا المنطلق وبحسب المعايير المقدمة ، تعتبر المعاصمة القومية مشالاً للتعايش في إطار مجتمع التنوع ، يدعم ذلك دراستنا الميدانية (١) التي شملت أربع مناطق من العاصمة وضواحيها: الحاج يوسف ، والجريف شرق والجريف غرب ، ومنطقة أركويت وحي السلمة ، والفتيحاب وما جاوره إلى حدود سوق ليسا.

وتوجد بهذه المناطق المذكورة كنافة سكانية عالية ، كما يؤدّي بحسب طبيعة الاجتماع البشري إلى حدوث احتكاك إنساني ، في أحياء السكن ومواطن العمل والمواصلات والسّرق والمدارس ، ومن خلال العلاقات الاجتماعية المفتوحة؛ بالنوادي الرياضية والثقافية دودور السينما والمراكز الصحية ، وبالمشل يقف طلاب المدارس جميعهم في الطابور الصباحي . كما أنّ فوضى البناء وعشوائية التمدد العمراني لا تعبر عن خيار رسمي للإبقاء على تلك الوضعية ، وإنّما فرضت ذلك حركة النزوح الهائلة من الأطراف نحو العاصمة والمدن الكبرى ، خاصة مع وجود مشروع للتقسيم الإداري وإعادة الترتيب بحسب خطة إسكانية مدروسة .

ويعتبر الوضع المعيشي متقارباً بالنسبة لجميع السكان في تلك المناطق المعنية ، إذ أن الفوارق الطبقية لا تبرز إلا في المساحات التي تعتبر امتداداً للمدينة ، أو تلك التي مرت بمرحلة التقسيم السكاني والتهيئة العمرانية . مع العلم أن أغلب متساكني منطقة المهندسين مثلاً أو الرياض أو العمارات هم من الطبقة المرفهة ، أو المغترسين أو أصحاب رؤوس الأصوال ، يتبعهم كبار الموظفين وصعار المستمرين .

 ⁽١) بحث ميداني شمل العديد من هذه المناطق المذكورة إلى جانب توزيع استبيانات محددة في الفـترة
 من ٢٧ إلى ٣٠ أكتوبر ١٩٩٥ .

أمّا عن سكان هذه المناطق المعنية بالدراسة ، فهم غالباً من صغار العمال ورجال التعليم وصغار الموظفين ، ورجال الشرطة والجيش ، وبعض النازحين الباحثين عن مأوى يضمن لهم الاستقرار والاتصال بالمجتمع . ويشترك في هذه الوضعية كل المواطنين السودانيين باختلاف الدين واللون والبحرق من غير تميز ، في سعي نحو الأفضل . ومن خلال هذه النماذج يمكن ملاحظة صورة المجتمع المتقارب والمندمج في مسيرة الحياة ، القائمة على أساس المشاركة والتواصل وتبادل المنفعة ، والقاضية بضرورة التعايش برغم الاختلاف .

يكشف الاستقراء الموضوعي للأزمة السودانية عن خبايا السياسة الاستعمارية ، وهيمنة الكنيسة على غتلف أوجه الحياة الدينية والاقتصادية والاجتماعية في الجنوب ، بالإضافة إلى ضعف أداء الحكومات المتعاقبة والضغوط الخارجية ، والتي يشكل جميعها أسباباً موضوعية لجذور الأزمة الداخلية ، كما استغلت أطراف دولية واقع التنوع العرقي والاجتماعي كاساس للتميز بين جنوب القطر وشماله (1) .

وبذلك سُيست أبعاد التنوّع الثقافي والإثني ، وأخذت بعدا تجاوز إطار التعدد ، لتصبح أداة لإرباك مشروع الدولة الحديثة الذي يؤسس له المجتمع ، إلى جانب خلط الأوراق المتاحة لإعاقة عاولة التقدم والبحث عن غرج من دائرة الحصم ، برغم أنه لم بحدث وأن تجاوزت المطالبات الشمبية حدود الحريات العامة وطلب المشاركة الفعلية ، مخلف ما قامت به الكنيسة الأجنبية التي سعت إلى تشويه وعي النصارى وصياغته بطريقتها الخاصّة ، مستهدفة بذلك ثرابت الوحدة الوطنية ، ومُتّخذة مقولات الاضطهاد الديني والتفرقة العنصرية ذرائع تستر خلفها ، في حين يذهب « فانتيني » (1) قديما إلى أن الكنيسة حينما سقطت لم يكن ذلك بسبب اضطهاد ديني أو ضغط سياسي ، ولكن بسبب ضعفها

 ⁽١) انظر: تقرير لجنة بحث المعالجات السابقة: ص١ ، مكتبة المجلس الـوطني الانتشالي ، قسم
المؤتمرات ، صندوق رقم١١ ، عدد القطع ٣٠ .
 (٢) فانتيني: تاريخ المسيحية .

الدّاخلي .

يُعتبر السّلم الدَّني والتعايش الاجتماعي مطلب طبيعي يسعى المجتمع إلى عقبقه ، بل ويؤصّل له في كلّ عقائده وعاداته وما تعارف عليه من سنن المعاش . ولقد شكلت لجنة الحوار الوطني حول قضايا السلام (1) بدافع البحث جماعياً عن سبل إعادة الترابط الاجتماعي ، وتقوية الجبهة الداخلية وعزل المخططات الأجنبية ، وتفويت الفرصة على حركة التمرو وغيرها عما أنشائه " إنه من الدولية خدمة لمصالحها ، وجاء في مقدمة التقرير الختامي والتوصيات : " إنه من الدلالات الكبرى لتكوين هذه اللجنة وللحوار الذي اجرته على امتداد سنة أسابيع: أنه بمقدار ما مثل بادرة مسؤولة من قبل السلطة ، فإنه أثبت كذلك استعداد أبناء الوطن ومفكريه لخدمة وطنهم ، وقدرتهم على العمل المشرك لمعالجة قضاياه ذات الأهمية الإستراتيجية والآثار المصيرية على وجوده وأمنه وتنميته ، بالرغم من تعدد منطلقاتهم الفكرية "(1) ، وقد رسم المؤتمر (1) ،

المحافظة على الوحدة الوطنية ، وتماسك البلاد وأمنها ، ومحاربة التعصّب
 الديني والعرقي ، وحث الشعب على المشاركة والإنتاج .

- الدعوة للسلام وإطفاء نيران الحرب ، وحسم الصراعات والنزاعات الاقلمة .

- تأكيد المشاركة الشعبية من خلال المؤتمرات واعتماد الحوار منهجاً لمعالجة القضايا القومية .

⁽۱) قرار تشكيل لجنة تسيير الحوار الوطني حول قضايا السلام في السودان:۷۳/۷/۵/۷ مستېمبر ۱۹۸۹ ، وقد عقد الموتمر الأول من "استېمبر إلى ۲۱ أكتمبوير ۱۹۸۹ - المموثمر الشاني مىن ۹ إلى ۲۸ فىراير ۱۹۹۵ بالحرطوم .

⁽٢) التقرير الختامي والتوصيات لمؤتمر سنة ١٩٨٩ .

 ⁽٣) التقرير الحتامي لمؤتمر سنة ١٩٩٠ -مكتبة المجلس الوطني الانتقالي: قسم المؤتمرات- صندوق رقم ٢١١ - عدد القطع ٣٠٠.

- تنمية الشعور بالانتماء للـوطن واستقطاب الجمـاهير للتوحّـد حـول الأهداف القومية .

خلاصة المحث:

يعد تنظيم المؤتمرات الوطنية وإدارة موائد الحوار عملية استئناء في التاريخ السوداني ، الذي حصل فيه التحول الديني من النصرانية إلى الإسلام سلماً . إذ الأصل هو الالتفاف حول المشاريع الوطنية في كلّ معانيها ، والتفاعل في إطار الأمة الواحدة . إلا أن الحضور الدولي كثيراً ما يربك الحسابات ، وهو ما نلاحظه من خلال تحرك الإرساليات الكنسية والمؤسسات التابعة للاستعمار . فقد أرسل المواطن السوداني " علي عمد أحمد الفيل " " ، في سبتمبر ١٩٨٩ مذكرة " إلى رئيس لجنة تقصي الحقائق ، لخص فيها دور الكنيسة الأجنبية في التحريض على الفتنة الاجتماعية والعرقية ، وطرد الشمالين من الجنوب وتدبير بجزرة جماعية لم بمناسبة أعياد الميلاد في تلك السنة .

وذلك توصيف لطبيعة السياسة الإنجليزية في السودان ، في إطار تقاسم النفوذ الاستعماري الدولي ، والإبقاء على إفريقيا خاصة رهن التخلف والفقر والمرض ، وإقامة حواجز حضارية أمام حركة التنوير الإسلامي ، وكسر طوق الفتنة الدينية ، التي صنعتها مؤسسات ذات أيدلوجية مهيمنة ، اعتمدت الدين مدخلاً لتدمير الوحدة الوطنية ، وتؤسس لِلَهيب أتى على الأخضر والبابس وبقى جرحاً نازفاً في جنوب السودان .

 ⁽١) مهندس سوداني من أم درمان ، اشتغل قرابة الربع قرن بمختلف أقاليم الجنوب في إدارة البريـد والاتصالات ، وقد قدم هذه المذكرة بمناسبة انعقاد المؤتمر الوطنى حول قضايا السلام .

المبث الثاني دور الاستعمار في تقسيم السودان على أساس ديني وعرقي

تمهيد:

وضعت الإدارة البريطانية للجنوب سياسة ثقافية جديدة ذات معالجات أمنية في جوهرها ، تقوم في سياقها العام على حفظ الأمن وتنفيذ القانون ، وتستبطن في حقيقتها تكريس سياسة القهر والإذلال بقضل الجنوب عن الشمال ، لمنح التداخل والتواصل بين أبناء الوطن الواحد وخلق جذور التباين بينهم . كما سعت الإدارة البريطانية في نفس الإطار إلى تعميق الفوارق الطبيعية القائمة بين الشمال والجنوب . ولتنفيذ هذه السياسات أصدرت عدة قوانين ، كقانون المباطوات والمعلقة ، وإنشاء المجلس المستشاري لشمال السودان ، الذي لم يكن يشمل جنوب السودان ، كما حاربت بشتى الوسائل انتشار اللغة العربية والإسلام ، لتجعله كياناً منفصلاً عربالشمال .

ومن المفارقات الغريبة أنّ الدّولة المهدية التقليدية بأجهزتها البدائية وإمكانياتها البسيطة ، استطاعت أن توجد مناخا من التفاهم والتقارب بل التوحد بين مكونات المجتمع السوداني . فقد استوعبت في تنظيمها وقيادتها وأجهزتها عناصر جنوبية ، لم تشعر بغربتها ونشازها عن بقية العناصر المنتمية لأقاليم بالشمال أو بالغرب أو بالشرق ، فكلّهم يدين بالولاء للدولة ويلتنزم سياساتها . فهل تعجز دولة استعمارية قوية مثل الحكومة البريطانية على تحقيق التوحد بين أجزاء السودان؟ .

عزل الجنوب وتدمير الثقافة الوطنية:

وتمشيا مع تلك السياسة اتخذت الإدارة البريطانية إجراءات خطيرة ، منها قانون ١٩١٨ القاضي باعتبار يوم الأحد عطلة رسمية بالجنوب ، واللغة الإنجليزية هي اللغة الرسمية في التعامل والتخاطب الإداري ، وكان ذلك بحساندة الإرساليات . وفي سنة ١٩٢٤ ، صدر قرار رسمي يقضي بفصل الجنوب عن الشمال ، وتعتبر المذكرة التي قدّمت للجنة « ملنر » خلاصة سياسة الحكومة الجديدة تجاه الجنوب ، إذ تنص على استبعاد أيّ نفوذ إسلامي وإلحاق الجنوب بإحدى البلدان الإفريقية المجاورة: يوغذا أو إفريقيا الوسطى ، وذلك

⁽١) أستاذ تاريخ بجامعة جوبا (سابقا) .

⁽٢) الحبوب عبد السلام: في حريق الجنوب السوداني ، بيت المعرفة للإنتاج الثقافي ، طبعة ١/

۱۹۸۹ ، ص ۳۱ .

بوضع حدود إدارية من الشرق إلى الغرب عبر أنهار " البــارو » و " الـــــوباط » والنيل الأبيض وبحر الغزال .

كما لم يُلزَّم مُديروا المديريات الجنوبية الثلاثة منذ سنة ١٩٢١ بحضور اجتماع المديرين بالخرطوم ، بل سمح لهم بعقد اجتماعات خاصة بينهم ، وأعطوا حرية عقد أي علاقة مع مديريات مجاورة في كينيا أو يوغندا . ثسم جاء قانون ١٩٢٢ الذي يخوّل للحاكم العام اعتبار أي منطقة يراها منطقة مقفولة كليا أو جزئيا أمام السودانيين أو غيرهم ، وكذلك خوّلت له المادة ٣٣ من قانون الجوازات والهجرة اعتبار أي منطقة مغلقة بالنسبة للتجارة المخارجية ، وكذلك إمكانية اعتبار أي إقليم من السودان منطقة مقفولة للتجار باستثناء الأهالي ، كما تمنع المادة ٢٩ عمّال أي إقليم من السودان من عمارسة العمل خارجه .

كما قضى هذا القانون بأنّ مديريات دارفور والاستوائية وأعالي النيل وأجزاء من شمال كردفان والجزيرة وكسلا مناطق مقفولة ضدّ أيّ أجنبي ، ولا يسمح له بالإقامة فيها أو عبورها إلا بإذن من مدير مديرية المنطقة المقفولة ، ولا الذي بإمكانه كذلك منع أي سوداني من دخول هذه المناطق ، كما منع قانون المعروانيين من مزاولة أي نشاط تجاري من غير رخصة ، ويمنع على السودانيين الانجار في غير السلع المحلية بالاستوائية وأعالي النيل ، على أن يشتمل المنع قارة من ألفيل ، والقصد من ذلك عاصرة تحرك المسلمين وسودانيين ومصرين في أطراف الجنوب . وقد عبر عن ذلك « مكمايكل » في خطابه أمام مديري المديريات عام ١٩٣٠ (١٠) ، إذ صرّح أن الحكومة تفضل خطبه أمام مديري المديريات عام ١٩٣٠ (١٠) ، إذ صرّح أن الحكومة تفضل فرص الرخص التي تمنع إليهم ، وأن تعطى استثناء إلاً للذين لديهم مصالح

 ⁽١) محمد عمر بشير: مشكلة جنوب السودان ، خلفية النزاع ، ومن الحرب الداخلية إلى السلام ،
 ترجمة هنرى رياض ، الجنيد على عمر ، دار الجيل ، بيروت (بدون تاريخ) ، ص٩٩ .

تجارية فقط من أبناء الشمال (١).

ثم دعَمت الإدارة البريطانية سياساتها الرّامية إلى تطويق الجنوب وعزله عن المؤثرات العربية الإسلامية ، بسياسة داخلية تستهدف غسل أدمغة الجنوبيين وبلغر روح الانفصال في وعيهم ، وذلك بوضع سياسة تعليمية تفصيلية تمدعمها الحكومة ، وتنفّذها الإرساليات التبشيرية ، حيث بلغت الإعانات المالية ١٩٢٥ جنيه في سنة ١٩٢٧ ، وقد وصلت سنة ١٩٣٠ حدود ٧٤٥٠ جنيه ، وفي سنة ١٩٢٨ اتسعت خطوات هذه السياسة ، حيث جاء في مذكّرة الحاكم العام بناريخ ١٩٢٧/٠٦/١٢ بعد جولة له في الجنوب:

- إنشاء وَحَدَات قبلية في الجنوب ، تعتمد على تنظيم يستند على العـرف والتقاليد والتراث الفكري القبلي .

- التخلُّص مَن الإداريين والموظفين الشماليين تـدريجياً على أن يحـل أبنـاء الجنوب علّهم .

- استخدام اللغة الإنجليزية للتفاهم حينما يتعذر استخدام اللهجات المحلية . وما تجب الإشارة إليه في هذا الصدد هو أنّ هذا الحصار والمنع لكل ما هو عربي ، لم تسلم منه حتى الكنائس العربية . فقد حالت تلك السياسة بين الكنيسة الشرقية القبطية وبين العمل في جنوب السودان ، لا لسبب إلا لائها تتحدث اللغة العربية ، فلم يكن يُسمح لها ﴿ بان تزاول نشاطاً في الجنوب ، ولهذا فإن تلك الكنائس التي تدعو إلى النصرائية باللغة العربية لا يُرى لها وجود في حين أنْ لها نشاطاً في المناطق الشمالية "' .

 ⁽١) مدثر عبد الرحيم الطيب: سياسة الإدارة البريطانية والجمعيات التبشيرية المسيحية في مديريات السودان الجنوبية: مقالة ضمن كتاب: الإسلام في السودان ، ص٢٣٦ .

 ⁽٢) كمال الدّين جعفر عبّاس: خلق المشكلات؛ جنـوبي السـودان أغوذجــا ، الكتــب الإســلامي ،
 عبّان . طبعة ٢٠٤/ ٢٠٠ ، ص ١٧٨ .

وفي سنة ١٩٣٠ بدأ الإداريون في المديريات الجنوبية بتشجيع التجار الشمالين على مغادرة الجنوب، وكانوا يُقهرون عند رفض ذلك الطلب. وقد رفع مدير بحر الغزال مذكّرة للحاكم العام يعلمه فيها . أنّه لن يمنح أي رخصة تجارية للشماليين ، وفي المقابل فإن سحب الرخص من البقية يؤدي إلى ضرر كبر ، وذلك لسيطرة الشمالين على السوق وتحكّمهم في الدورة التجارية بالجنوب ، أمام غياب أي جماعة تجارية جنوبية قادرة على سد العجز عند ترجيل الشمالين ") ، كما رفضت الإرساليات القيام بهذا الدور .

وبمنادرة الحامية الشمالية الجنوب، وبطرد آخر تاجر مسلم، بدأت الإدارة الاستعمارية في إعادة ترتيب جغرافيا الجنوب، ومواقع النفوذ القبلية. فقامت بترحيل قبائل « البائدا » و « دونجو » و « كريش » و « توجيو » و « فيروج » بترحيل قبائل « البائدا » و « دونجو » و « كريش » و « توجيو » و « فيروج » و « نيانجولوجولا » إلى المناطقة الداخلية ، وإيجاد منطقة محايدة شاسعة بينها ويبن القبائل البدوية العربية شمال بحر العرب ودارفور ، ومُمَّر مسجد « مفياكنجي » وأحرقت المتاجر والدواوين ، وأجبرت قبائل « الفلاتة » على مغادرة الجنوب إلى دارفور ، وفي المقابل منع سكان دارفور وكردفان من دخول بحر الغزال وغيره من المناطق المقفولة ، وتحديد مناطق للرعي تقليلا من الاتصال الممكن حدوثه بين الرعاة العرب والجنوبيين (۲۰ فصبح الدخول إلى مناطقة « راجا » مثلًا لا يتم إلا بجواز مرور يحمل إمضاء المفتش ، وكل من يضبط في المنطقة بدون تصريح دخول يعرض نفسه للمحاكمة والسجن والترحيل بعد قضاء الملدة .

ووجّه مفتّش غرب بحر الغزال خطابا إلى بعض النجار بالمنطقة ، يلفت فيـه نظرهم إلى وجود تجـاوزات خطـبرة ، تتمشل في عرضـهم لكميّـات كـبيرة مـن

⁽١) محمد عمر بشير: مصدر سابق ـ ص١١١ .

⁽٢) انظر: أحدَّ عبد الرحيم نصر: الإدارة البريطانية والنبشير الإسلامي والمسيحي في جبال النوبة ١٩٥١/١٩٤١ ، مجلة الدراسات السودانية ٣٠/ ٢٤ يونيو ١٩٧٢ ص ٩١ .

الأزياء العربية ، مثل الجلاليب دائرية الرقبة والطواقي . ووجّه بصناعة قعصان قصيرة بها الياقة مفتوحة من الأمام مثل الأزياء الأوروبية ، بل فضلت الإدارة الاستعمارية أن يظل أهل الجنوب عراة كعادتهم البدائية إذا استحال إضراؤهم الاستعمارية أن يظل أهل الجنوب عراة كعادتهم البدائية إذا استحال إضرافهم الوحلهم على اتخاذ الأزياء الأوربية . كما وجهت الإدارة البريطانية بمنع الحتان والأسماء العربية () ومنع التزاوج بين الشمالين والجنوبيين ، وترحيل المدرسين والفنين الشمالين ومنع الجنوبيين المسلمين من عارسة شعائرهم الدينية علنا ، وطلبت من آباء بعثة (فيرونا) بناء مركز للإرساليات بالقرب من (داجا) » ووضعت مصالح المعارف كل إمكانياتها لمحاربة الثقافة العربية الإسلامية وإيجاد ثقافة نصرانية بديلة ، خاصة أمام إقبال الوثنين على الإسلام .

فزادت إعانات الحكومة المالية من ٧٦٠٥ جنيه عام ١٩٣٣ إلى ١٩٩٥٠ جنيه عام ١٩٣٧. ثم عملت الحكومة على التوسّع في مجال التعليم الأوسط والمهني للتمكن من سد الفراغ الذي خلفه ترحيل الشمالين . إلا أن كل هذه الإجراءات مجتمعة لم تتقلم بسياسات الحكومة على الوجه المطلوب مما اضطر الإدارة البريطانية سنة ١٩٤١ إلى إقامة وحدات قبلية مستقلة لتنفيذ مشروع الانفصال الكلي . ويبرز الدور الكبير الذي لعبته الإرساليات الأجنبية ، في معارضتها ترفيع أجور المعلمين والموظفين ، بقصد منع استقلالهم المادي واستغنائهم عن الكنيسة .

كانت بالجنوب حتى حدود سنة ١٩٣٦ ثملاث مديريّات هي: منقلا وبحـر الغزال وأعالي النيل ، إلاّ آله في سنة ١٩٣٧ تم دمج مديريتي منقلا وبحر الغزال في مديرية واحدة هي الاستوائية ، والقصد من ذلك هو وضع المنطقة الجنويية

⁽١) وقد وصف مفتش وراجاك سياسة الجنوب بانها مفتعلة مضحكة ، لا يقدر أحد على مجاراتها بإخلاص وقلب سليم ، إنه ليس من المنطقي في شيء أن نحث الجنوبيين على استعمال المناتهم القبلية الصحيحة والتخلي عن أسماتهم الأجنبية العربية ، في حين أننا نسمح للإرساليات بتنصيرهم وتسميتهم بأسماء أجنية إيطالية (مدثر عبد الرحيم: مصدر سابق: ص (٢٣٨).

تحت إشراف إدارة حكومية واحدة شبه مستقلة عن الخرطوم . وفي الحقيقة فإن هذه السياسة هي تطبيق عملي لفلسفة « اللورد لوجارد Lord Lugard » في حكم المستعمرات عن طريق « الإدارة الأهلية » ، أي زعماء العشائر والنظم القبلية . وقد أجيز سنة ١٩٢٢ قانون سلطات مشائخ القبائل الرحل ، ثم إنشاء عاكم لزعماء العشائر سنة ١٩٣١ مثل محاكم شيوخ القبائل الرحل . ولما صدر قانون المحاكم الأهلية لعام ١٩٣٢ المذي دعم نظام الإدارة الأهلية في مختلف أنحاء السودان ، استثنيت المديريات الاستوائية ومديرية أعالي النيل من أحكامه ، نظراً لعجز النظم القبلية فيها عن القيام بالمهام التي أنيطت برصيفاتها في المديريات الشمائية (١٠) كما لم يوجد بالجنوب أي هيكل إداري قائم بذاته في السلمة الدولة الإدارية ، والسبب :

- عدم وجود الكفء الذي يتولى الوظائف.

 عدم وجود دورة اقتصادية وسياسية واجتماعية تستدعي إنشاء جهاز إداري مركزي أو فرعي ، لغلبة الطّابع البدائي على الحياة بـالجنوب ، والـذي يعتمد على ضرورات الحياة اليومية فقط ، بل إن مناطق داخلية جنوبية لم تعرف طريقها إلى السنن الإنسانية الأولية حتى الآن .

- حرص الإدارة الاستعمارية على إيقاء الجنوب منطقة عزل حضاري في وجه المد العربي الإسلامي نحو إفريقيا ، على حساب كم بشري هائل حكمت عليه بالتدمير التام ، وأن ما قامت به من إنشاء بعض المراكز التعليمية إنحا هو لسد مداخل النقد الموجّة للسياسات الاستعمارية ، وتترير اجتياح السودان تحت شعارات مقاومة التخلف وإرساء القيم الحضارية ، ونشر الثقافة الإنسانية، والتستر على دعم جهود الإرساليات التبشيرية التي قدمت في ظل الاستعمار ، لخدمة مصالحه بتوفير الموظفين المعمدين لتنفيذ السياسات الاستعمارية .

 ⁽١) مدثر عبد الرحيم الطيب: سياسة الإدارة البريطانية والجمعيات التبشيرية المسيحية في مديريات السودان الجنوبية: مقالة ضمن كتاب: الإسلام في السودان ص ٢٤١ .

والملاحظ هو أن هذه السياسات لم تمر كما أريد لها ، برغم إخلاء الجنوب من المسلمين سودانيين ومصريين وفلاتة ، فقد عارض مؤتمر الخرجين بجدة سياسات الفصل ، ورفع في الغرض مذكرة إلى حكومة السودان عام ١٩٤٢م ، عمّا أدّى إلى تحوّل هام في سياسة الجنوب ، وكان من ثمارها إنشاء لجنة السّودنة سنة المستودنة ساقة المستودنة سنة السّودنة ، وتأكد للحكومة قدرة الحركة الوطنية على تصعيد النفسال من أجل إلغاء سياسات الفصل ، بل جعلت منها عاملًا مدعّما للوحدة الوطنية ، والتي عبرت عن نفسها عمليا في « مؤتمر جوبا ٢١-١٢ يناير ١٩٤٧ » ، حيث تقررت رغبة السودانين الجنوبين في الاتّحاد مع الشماليّين في سودان موحّد ، على أن الجنوبيّون في الجمعية التشريعية المقترحة بأكثر من ثلاثة عشر عضوا .

ويعتبر مؤتمر (جوبا) إيذانا بفساد وفشل سياسة الفصل الاستعمارية ، التي وإن الغيت قانونيا ، فبإن آثارها مازالت باقية إلى اليوم . حيث تُعدَ مسألة الجنوب من أكبر المعوقات التي تواجه الحكومات السودانية المتعاقبة منذ ١٩٥٦، وقد كانت السنوات الطويلة في ما بين ١٩١٩ و ١٩٤٦ كافية لتعميق هوة الحلاف بين شطري البلاد ، والذي تحول في فترة لاحقة إلى حرب تحرير ومطالبة بحق تقرير المصير ، وفي كل الحقب التاريخية يبرز الدور الخطير الذي لعبه الاستعمار البريطاني ، برغم إنكار البعض وجود تلك السياسة أصلا ، كما اتضحت أكثر مهام الإرساليات الكنسية .

طبيعة الأزمة: الدين والإيديولوجية:

غيّر الجنوب السوداني بتنوّعه الديني والعرقي والثقافي ، عُما جعل المواطنين الجنوبين يختلفون في قبائلهم ولغاتهم وثقافاتهم ، وفي طريقة عيشهم . وعمليا فإنّه يمكن تقسيم التكوين الاجتماعي الجنوبي إلى ثلاث مجموعات رئيسية: المجموعة النيلية والنيليون الحاميون والمجموعة السودانية ، تتحدث كلها أكثر من خسن لغة ، وتضم في كباناتها المجموعات التالية:

- النيليون: «الدنكا» و «النوير» و «الشلك» و «الأنواك» .
- النيليون الحاميون: «مورلي» و«ديدنكا» و«بويا» و«تايوسا» و«لانوكا» .
- المجموعة السودانية: «الزنـداي» و«الفرافيـت» ، وهـي مجموعـات صـغيرة نضم «بلاندا» و«أنداكو» و«كريش» و«فوركي» و«بوياي» و«ينقو» .

إلى جانب هذه المجموعات الثلاث الرئيسية ، توجمد قبائل أخبري تفرّعت نتيجة لامتداد هذه المجموعات أو بعضها ، وتضم قبائل «الباري» و«مرتىداري» و«نبانقوارا» و«فاجولو» و«مرورو» و«لولوبا» . كما أنّ لهذه القبائل الجنوبية إمدادات في دول الجوار ، وأهمها قبيلة «الدنكا» التي تتميّز بامتداد قبلي كبير في كلّ من أثيوبيا وكينيا وأوغندا وزائير^(۱) .

تذرّعت السلطات الاستعمارية بما يمارسه تجار الرقيق المسلمين الشماليين ،
لذلك فكرت في سن قوانين المناطق المقفولة ، لمنع تجار العبيد من ممارسة هده
التجارة «المعنوعة» . وذلك يناقض حقائق التاريخ إذ بدأت تجارة الرقيق مع
نهاية القرن الخامس عشر وبداية القرن السادس عشر ، وارتبطت بحركة
الكثوفات الجغرافية التي تزعمها البرتغال والأسبان . فمارست البرتغال هذه
التجارة واقامت الحصون والمراكز التجارية في السواحل الغربية لقارة إفريقيا ،
وتعاقدت مع أسبانيا وبريطانيا لاستيراد العبيد من إفريقيا للعمل في مزارع
قصب السكر والتبغ والقطن في الممتلكات البريطانية وكارولينا الجنوبية ، وفي
كوبا وهاييتي حيث الممتلكات الإسبانية . ثم مارست هذه التجارة هولندا
وفرنسا والدانجارك ، وقد تفوقت في ذلك بريطانيا التي أسست شركات ضحمة
متلك السفن والجيوش للاتجار في الرقيق كمصدر رزق مربح .

ولئن لم ينجح الخديوي إسماعيل وصمويل بيكـر وغـردون في إيقـاف هـذه

 ⁽١) أكوى دوال أكوى: الأيعاد التاريخية لشبكلة جنوب السودان ، جريدة الإنشاذ الوطني: ١٩ سبتمبر ١٩٩٥ ، ص ٣.

النجارة ، فإنّ القبائل الجنوبية أدركت الموقف وتعاملت معه بحزم ، خاصّة في مناطق «الدنكا» التي قاومت أيّ تدخّل أجني في مناطقهم . كما ثمارت «الدنكا أتوت» في «يرول» على الحكومة سنة ١٩٠٧ ، و«مورلي» سنة ١٩٠٨ ، وقبيلة «دنكا توبيج» سنة ١٩١١ و قبلة «دنكا توبيع» سنة ١٩١١ و قبلة «دنكا الياب» في بحر الغزال الحاكم الإداري الإنجليزي عام ١٩١٧ ، وفي عام ١٩٢٧ قتل «النوير» بأعالي النيل مفتش المركز وأبيدت التعزيزات العسكرية التي أرسلت لإخاد الشورة عام ١٩٢٨ ، وفي عام ١٩٤١ طُعن حتى الموت مفتش بمناطق «لاونوير» .

إلا أن الإدارة البريطانية تُغيّب هذه الحقائق وتتستّر عليها ، لأنّها تطعن في مصداقيتها وتشكّك في شرعية وجودها أصلا ، إضافة إلى كشفها عن فشل سياستها الاستعمارية المرفوضة من الشماليين والجنوبيين على السواء . في حين تصوّر المراجع الأجنبية العرب بأنهم تجلّر رقيق ، وقد تطوّرت هذه اللذرائع لتصبح قضية اجتماعية بالغة التأثير ، غذت سياسات الإرساليات الكنسية الأجنبية القائمة على الابتزاز الديني والتوجيه التربوي عبر سياسة تعليمية مشدهة .

كان الجنوب مع نهاية الاستعمار في السودان وإعلان الاستقلال ، قد انقسم إلى مناطق نفوذ كنسي بمذاهبه المتعددة ، وارتبط التعليم فيه بحركة الإرساليات والمدارس التي تأسست في مناطق متفرقة منه . ولأهمية موضوع التعليم لاعتباره أداة فعالة بين منظومة العوامل والمتغيرات الاجتماعية الأخرى في قضية الجنوب ، فقد ركزت القوى الاستعمارية عليه ووجّهته ، بقصد تفريق السودانيين في تكوينهم الفكري والحضاري بين شماليين مسلمين وجنوبيين نصارى . مما تسبّب في كثير من مظاهر التفاوت وعدم المساواة ، متذرعة بأن الجيش العربي الإسلامي يسيطر على هذه المناطق ، ويتولى حكمها ويفرض سلطاته على سكانها الأصليين الأفارقة والنصارى ، ويحتكر لنفسه أسباب التقدم العلمي والرقي الحضاري ، ويحترم منها الشعوب المغلوبة على أمرها

بكافة القيود التي يكبلها بها . مما مكنه من تحسين ظروف الاقتصادية ، وتقـدم العنصر العربي الإسلامي المسيطر علمى حسـاب غـيره مـن السـكان الأصــلـين الذين انتهوا إلى الحضيض .

يتناقض ما تعلنه الحكومة مع خياراتها التعليمية في الجنوب ، إذ أنّ المدارس التي فتحت فيه كانت أولية ، مما يقطع عن التلميذ طريق الترقي والانتقال الطبيعي إلى فصول عليا ، فضلا عن عدم وصوله إلى الجامعة إلا نادراً وعلى قدر الحاجة . ولما أرادت الحكومة الضغط على الإرساليات الأجنبية خوفا من تحرّك وطني في الجنوب ، مارست سلطة الرأي العام والصحافة البريطانية ، ووماكز النشوذ ضغوطا على الحكومة كي تدخل الإرساليات الجنوب، فتراجعت الحكومة عن مواقفها باتفاق يشترط على الإرساليات إنشاء مدارس إضافة للكنائس ، على أن تشمل هذه الإنشاءات المناطق التي يسكنها المسلمون ، وبناء عليه قسم الجنوب بينها عما زاد الوضع تعقيداً . فأين تكمن الخطورة إذاً ؟ . وبنظرنا فإنّ الإشكال يكمن في التالي:

ـ أن هذه الإرساليات كانت تُدرّس مختلف المعارف باللغة الإنجليزية ، في الوقت الذي كان التعليم بالشمال باللغة العربية . في الوقت الذي كان التعليم بالشمال باللغة العربية . فكانت التتيجة أن وُجِـد بالسودان مجتمعين مختلفين على أساس لغة التخاطب ، واعتُبـر ذلـك أوّل خطوات التفرقة على أساس اللّغة .

ـ اشتراط الإرساليات على التلاميذ الذين يريدون الالتحاق بهذه المدارس مبدأ تغيير الذين من الإسلام إلى النصرانية . ما حرم أبناء المسلمين بالجنوب من فرص التعليم المتاحة . وبذلك برزرت الفرقة ثانية بين الجنوبين أنفسهم على أساس الدين والتعليم ، عما انعكس هذا الإجراء على عدد المتعلمين من المسلمين والنصارى .

ـ لم تتَّفق مؤسّسات الدّولة على سياسة محددة توجّه التعليم بـالجنوب، ولم تجتمع الإرساليات فيما بينها لوضع منهج موحّد بـرغم اتفـاق القصـد، بـل تعمّدت بعض الإرساليات إحضار معلمين من يوغندا وكينيا للتدريس بمدارس الجنوب. فكان من التناتج الخطيرة غياب الحس الوطني والتربية الوطنية والمنهج المرتبط بالبيئة المحلية والقومية ، فكانت نتيجته ضعف الرابطة الوطنية ، وشمعور باغتراب عن الوطن الأم ، عا تعدّرت معه إمكانية التواصل الثقافي الحضاري بين طرفي البلاد .

فمنعت إجراءات المناطق المقفولة ، وتحديد مساحة التحرّك تواصل الأشقاء ، كما أوجدت تلك الإشكالات اللّغوية الثقافية والدينية الحضارية قطيعة مستعصية . وقد زاد الهوّة اتساعًا قرار ٢٥ يناير ١٩٣٠ الذي اتخذته إدارة الحكم الثنائي ، والقاضي بإنشاء الإدارة الأهلية ، الذي تُوزَع بموجبه السلطات على إدارة القبائل . فظهر هرم السلطة القبلي بالجنوب ، تمهيدا الإنشاء حكومة مستقلة ، تستمد أسسها من الموروث الثقافي الإفريقي وصن الحادات والتقاليد ومعتقدات القبائل الروحية ، مع منع صارم للمظهر الإسلامي .

أعتبر ذلك التصرّف طعنة ثانية في مصداقية تعاطي بريطانيا مع قضايا السودان ، فاعتُبرت جزءا من المشكلة وطرفا في النزاع ، وليست باحثة عن حلّ لأزمة العلاقة بين الشمال والجنوب . خاصة بعد تبلور المشاعر الوطنية المعادية لما ، بدءا بدخول السلطان «علي دينار» ملك دارفور الحرب لصالح تركيا ، وانتهاء بتاليب القبائل العربية في كردفان لمناهضة الإنجليز ، باعتبار أن نصرة تركيا جهاد في سبيل الله ضد الكفار ، وقد تدعم ذلك بتطرر الوعي السياسي بالشمال وارتقائه إلى مستوى التحدّي ، لتأثير النفوذ المصري في الطبقة المسيّسة ، عما أزعج الحكومة البريطانية ، خوفاً من اتساع نفوذ شريكها «الصوري» ، عما أزعج الحكومة البريطانيا فصل الجنوب فعليا ، حسب الخطوات المعروضة سابقاً ، خوفاً من تسرّب عدوى الاحتجاج والتمرّد إلى مستعمراتها في شرق إفريقيا: كينيا وأوغندا . . .

إلا أن خروج بريطانيا منهوكة القوى من الحرب العالمية الثانية عـاجزة عـن

دعم إدارة مستعمراتها ، جعلها تفكر عمليا في التخلص من أهباء كثيرة ، وبذلك قرّرت في 1987 التخلص من آثار سياساتها السابقة بربط الجنوب السوداني بشماله في كيان واحد . مما آثار غضب بعض المثقفين الجنوبيين الذين اعتبروا أن المستعمرين البيض قد تخلّوا عنهم لصالح الشماليين ، وذلك استصحابًا لمواقف سابقة عندما رفض الإنجليز تعليم أبناء الجنوب وفرضوا عليهم العزلة ومنعوهم أسباب التحضر . وهم بذلك يشكلون حملا ثقبلاً على الشمال ، لعمق الجرح الذي خلفته الإدارة الاستعمارية ، والمتمثّل في التناقض الاجتماعي والثقافي والسياسي في البلاد . وبذلك أقرت بريطانيا ضمنيا بوحدة السودان وفشل سياساتها السابقة في فرض الانفصال .

تلك مقدّمات أردنا من خلالها الكشف عن طبيعة الأزمة التاريخية ، والتي تداعت أحداثها لتتجاوز حقبة تاريخية قديمة ، وتلقي بظلالها على تاريخ السودان المعاصر ، بل وأقدّر بحسب المعطيات الموضوعية أنّ الأزمة في طريقها إلى التعقد ، برغم بوادر الانفراج التي تلرح في الأفق بين الحين والآخر . فتدويل الأزمة وأتّخاذها محورا للضغط الدولي والابتزاز المقنن الذي تمارسه الشركات الكبرى ، هو الانعكاس الطبيعي للسياسة الخاطئة التي سلكتها الإدارة الاستعمارية ، وللبرهنة على ذلك فإنها قد تخلّت بسهولة عن حلفاء الأمس من الجنوبيين ، وسارعت لإنقاذ ماء وجهها نتيجة لعجزها عن إدارة مستعمراتها . لذلك من الطبيعي أن تبحث عن حلفاء جدد للتخلّص من تلك التركة المقبلة ، ولن تجد ذلك إلا في التسليم بالأمر الواقع وهو توحّد الجنوب والشمال كما كان سابقا .

ومًا يمكن التنبيه عليه ونحن بصدد البحث في جذور الأزمة وما الـذي يمكن أن يعالج المشكلة ، هو المعلومات التي اعتمدها الكثير من الباحثين ، أو تعاملت معها مراكز بحثية مختصة بالشأن السوداني في جملتها غير موضوعية ، وفي أحبان كثيرة متحيزة ، إذ هدفها الـرئيس توجيه السياسات الخارجية لتلك الـدولُ وتشكيل الرأي العام بها في اتجاه معين . ومن ذلك على سبيل المثال: ندوة «أديس أبابا: 19–78 أغسطس ١٩٨٧» ، وملتقى «أمبو باثيوبيـا: ٤ –٧ فبرايـر ١٩٨٩» ، وندوة «برجن: ٣٣–٢٤ فبراير ١٩٨٩» ، وصؤتمر «القـرن الإفريقـي: السويد ١١–١٤ يونيو ١٩٩٠» ، وغيرها كثير من الندوات والمؤتمرات الكبرى ، والتي تحتاج إلى تمويل كبير .

وبنظرنا فإن البعد التاريخي للأزمة يجب أن يفهم في إطاره الاستعماري ، الذي فرضت حالته بريطانيا عبر سياسات توزيع مناطق النفوذ الدولي ، ومن خلال المناطق المقفولة ، والذي في ضوئه نشأت بعض التعريفات والتصورات ، فيما عُرف بالإنتماء العربي الإسلامي للشمال ، والإنتماء الإفريقي النصراني للجنوب . وبذلك قامت سياسة الفصل على أسس عرقية إثنية ، تلتخفت الذريعة الدينية ، لاعتبارها أكثر حساسية في الحافل الدولية ، وتجلب التعاطف الشعبي أفضل من أن يُعرض الإشكال في صبغته السياسية المحفة . وقد تجددت نفس التشكيات عند اندلاع النزاع المسلع وإعلان الانفصال سنة ١٩٥٥ ، فيما عرف لاحقا بإنقلاب توريت ، حيث بررت جميع الفصائل الجنوبية ذلك بالاختلاف الديني .

وبتتبعنا لطبيعة الأزمة ووثائق الفصائل الجنوبية ، وجدنا أنّ تلك المبرّرات متناقضة فيما بينها ، حيث جاء في كتاب رئيس الحركة الشعبية لتحرير السودان جون قرنق الذي عنوانه "جون قرنق يتحدث ما محتواه: أن الحرب ليست بسبب الإسلام والعروبة في السودان . ويتُفق معه "بونا ملوال» في محاضرته التي القاما في أكتوبر ١٩٨٩ معهد "أوبسالا" بالسويد . كما أن هذه الحرب ليست بين الإسلام والنصرانية ، وهو ما أكده ممثلو قرنق في مفاوضات "نيروبي" في ديسمبر ١٩٨٩ حيث اعتبروا أن الشريعة قرنق في أبداً سببا في اندلاع الحرب" .

 ⁽١) راجع حول التصريحات: مذكرة عوامل العروية والإسلام في حرب جنوب السودان ، مكتبة الجلس الوطني الانتقالي ، مؤتمرات ، صندوق رقم ١٥ ، قطع عدد ٣٦ – ٣٦ : ص١ .

وما يمكن ملاحظته هو أنّ الخيار الثقافي الذي انتهجت الإدارة البريطانية في تنشئة الجنوبين وتاطيرهم وتشكيل وعي القيادة السياسية ، كان له الأثر الكبير في توجيه سياسة الحركة المسلحة في وقت متاخر ، والتي وجدت في العروبية والإسلام العدو الجنديد الذي تخوض الحرب باسمه . ثمّ زادت هذه القناعات تعمقا على أيدي النخبة الجنوبية المعاصرة عمن أطرها المعسكر الاشتراكي ، تحت شعار مناهضة الدكتاتورية التقليدية ، وانتصار الكادحين في العالم الثالث ، وقيام دولة البروليتاريا . فكان ذلك هو الإطار الإيديولوجي الحقيقي الذي عبرت عنه الحركة الشعبية في وثائقها الرسمية ومواقفها السياسية ، حيث جاء في بيانها التاسيسي وقانونها الجزائي أن الحركة تنبني الماركسية اللينينية ، وأنها تسعى الإقامة دولة اشتراكية في السودان .

فقد جاء في القوانين الثورية: « نهجنا المبادئ الاشتراكية من الحرية والمساواة والمعدالة الاجتماعية لكل الشعب العامل في العالم وإزالة النظام الطبقي والمعارسة البشعة في استغلال الإنسان للإنسان^(۱) ، «إن حركة تحرير شعب السودان مقتنعة بتوجهها الاشتراكي ، وبرنامج حركة تحرير السعب السودان علمي ، سوف يتكون من الحل الصحيح للمسائل القومية والدينية في ظل السودان الاشتراكي الموحد ، وسوف يمنع القطر من أي تشتت وتفرق^(۱) ، «حركة تحرير الشعب السوداني (SPLM): يقصد بها الحركة الماركسية اللينينية الي تم إنشاؤها بموجب البند «٥ » من هذا القانون والتي ضمنت اهدافها وسياساتها من المنفستو (البيان) وبرنامج العمل الصادرين في يوليو ١٩٨٣».

كما تمثّل أثيوبيا الاشتراكية العمق الاستراتيجي لانطلاق الحركة المسلّحة ،

 (١) حركة تحرير شعب السودان: القوانين الثورية ، شروط الإجراءات التأديبية لمسلك ثورة الشعب ، التشريم الأول ١٩٨٣ الديباجة ،ص١

 ⁽٢) ورقة تحت عنوان: سري للغاية: الحركة الشعبية لتحرير السودان: الخلفية والبيان ، خلفية مسألة جنوب السودان: ص٨ ، مكتبة المجلس الوطني الانتقالي ، مؤتمرات ، صندوق رقسم ١٥ ، قطع عدد٣٩-٣٩ .

فوفّرت لها الدعم عن طريق المعسكر الاشتراكي ، وفتحت للحركة مكتبا في العاصمة «أديس أبابا» وإذاعة رسمية ، وسمحت لها بإقامة معسكرات لتدريب الشباب الجنوبي ، كما أرسلت الحركة آلاف الشباب من أبناء الأقاليم الجنوبية إلى كل من «كوبا» و«نيكارغوا» و«كوربا الشمالية» و«ألمانيا الشرقية» لتلقي التدريب العسكري هناك . هذا إلى جانب تمتمها بتمثيل رسمي في مؤتمرات الحزب الشيوعي السوفيتي ، وعلاقاتها المتطورة مع دولة الاحتلال الإسرائيلي ، على مستوى الزيارات والدعم السياسي والعسكري .

وبانهيار المنظومة الاشتراكية وتفقّت المعسكر الاشتراكي بزعامة الاتحاد السوفيي ، وبانتهاء الحرب الباردة لغياب ثنائية الاستقطاب الدولي لعسالح الولايات المتحدة الأمريكية ، بدأت التيارات الشيوعية في تغيير الولاء لعسالح الواقع الأمريكي ، الذي اتجه بها نحو اقتصاد السوق والخيار الليرالي . كما أن الحركات الهامشية التي اتخذت لسنوات طويلة مطية لتمرير سياسات خارجية باسم الكادحين والطبقة المسحوقة ، وجدت نفسها بصفة آلية متظمة في فيلق العملاء الجدد ، الذين أصبحوا يعملون لعالم الإستمارية الأمريكية ، إمّا في نفس الفخ الذي وقعت فيه الحركة الشعبية لتحرير السودان ، فانتقلت بذلك من الشرعية الثورية «لتحرير الحوادان ، فانتقلت بذلك من الشرعية الثورية «لتحدير الجواداتي الزائف» (١٠) إلى الما الحكومة السودانية واجبارها على المنسلم بالأمر الواقع وهو القبول بجداً الاستقلال وحتى تقرير المصير ، برغم تناقض هذا مع التصريح المعلن في جولات المفاوضات واللقاءات الدورية التي غّت بين الحركة الشعبية جولات ، منها:

- أن الأحزاب الشمالية تاريخياً لم تلتفت بصفة جادة إلى معضلة الجنوب،

⁽١) شروط الإجراءات التأديبية لمسلك ثورة الشعب - ص١.

وقد تعاملت معها بصفة «انتهازية» خدمة لمصالحها الحزبية الضيَّقة فقط.

- أن الحكومات السابقة لم تكن تمتلك زمام المبادرة بصفة جادة ، وذلك لارتهانها في قراراتها ، وإن تحركت فبشكل مرتجل . ومثال ذلك مؤتمر «أدبس أبابا» الذي لم يدم طويلاً حتى انقلب الرفاق الجنوبيون إلى أعداء . علمًا باأن الكنيسة الكاثوليكية غذت ذلك الصراع المحموم ، وورَطت الجنوبيين في الكثير من المواقف العدائية .

- أن حركة التمرد لا تمثل أي طرف وطني جنوبي ، وذلك لتضارب المصالح القبلية على مستوى القيادة العسكرية للحركة ، ما يسهم بين الحين والآخر في انسلاخ الفصائل ، وظهور جموعات مسلَحة جديدة . وسببه بحسب رأينا اختلال ميزان القوى على مستوى التمثيل القيادي لمختلف التكوينات القبلية والعرقية ، ولطبيعة الشخصية المحورية المتفرّدة لقائدها جون قرنق ، الذي يرى نفسه الزعيم الإفريقي المعاصر ، والقائد الأعمى المعبّر عن صوت الأحرار . ولربّما كانت تلك الصفة وذلك الحلم من أسباب اغتياله ، لتعارض ذلك مع حلم يورى مسيفيني حليفه التقليدي .

- أنّ حركة التمرّد لا تمتلك حرية الاختيار وتحمّل تبعاته ، بمحمم أنّها تمثّل خيارات دولية متنافضة ، وهو ما نلاحظه في مختلف جولات الحوار التي جمعتها حكومة ثورة الإنقاذ الوطني منذ سنة ١٩٨٩ إلى محادثـات "نفاشــا" بكينيـا سنة ٢٠٠٤ .

- تناقض توجّهات قيادة المعارضة الجنوبية المدعومة من معارضة الشمال الموجودة بالمهجر ، مع التوجّه الحضاري للدولة الحديثة بالسودان .

- أن حركة التمرد هي امتداد طبيعي للسياسة الاستعمارية القديمة ، القائمة على فصل الجنوب بمبر ديني وعرقي ، وهو ما نلاحظه من خلال اضطراب تصريحات زعماء المعارضة ، التي انقسمت على نفسها إلى أكثر من فصيل ، بحثاً عن الزعامة ، ولاقتسام الإرث الموعود . فقد تمرد الوليم نون على الحركة

وشكل حركته ، ثم تمرد «كربينو كوانجين بول» وشكل حركته ، ثم تمرد «الفرد قوري» وشكل حركته ، ثم تمرد «رياك مشار» و«لام أكول» وشكلا جناح الناصر ، ثم تمرد «لام أكول» على «مشار» و«قرنق» وشكل حركته ، ثم بدأت حركة تصفية القيادة التاريخية التي انفصلت عن «جون قرنتق» أمشال: «صمويل فاي توت» و«أكوت أتيم» وذلك بتوصية من النظام الأثيوبي لينفرد «قرنتق» بقيادة الحركة الانفصالية وفرض خياراته ، مع العلم أنه تدخّل في أكثر من مناسبة لإعاقة الحوار المباشر مع الحكومة .

ويُستنتج ما سبق: أن حرب جنوب السودان برغم انطلاقتها الأيديولوجية الماركسية إلا أنه تجمعت حولها مصالح كثيرة متنافرة ، يجمع بينها عداوة العرب والمسلمين . ولذلك استطاعت أجهزة الإعلام الصهيونية والعالمية المعادية للعروبة والإسلام أن تُقتع أقرب الناس إلى السودان ، أن الحرب ذات طبيعة دينية عرقية تستهدف الأفارقة والتصارى ، وهي نفس المبرّرات التي اعتمدتها مؤسسات الأمم الخاضعة لقوى الاستقطاب الدولي ، لتحميل الدولة السودانية مسؤولية الحرب وما انجر عنها من ويبلات الأمراض والجاعة والجهل ، كما اعتمد عليها بعض المراقين الدولين مثل «كاسبر بيرو» و« البارونة كوكس» في إعداد تقارير حقوق الإنسان والحريات العامة بالسودان .

كان ذلك سببا في عرقلة أغلب محاولات البحث عن صيغة للوفاق الوطفي بتذكير الجنوبي دائماً: أنه مضطهد من قبل الشمالي ، وأنه مهما تمتم بجهود نضاله فإنه لن يتجاوز في تحصيل حقوقه مبدأ الرجوع إلى البلاد وإعادة التوطين في مناطق نائية معزولة عن العمل والحركة . مما عرقل إلى حد ما تفعيل أغلب توصيات المؤتمرات الوطنية الداعية للسلام أو مؤتمرات حوار الأديان ، وذلك لعدم توفر الأرضية المناسبة لتنفيذ ما يمكن أن يقال بحل أتفاق بين أطراف النزاع (").

 ⁽١) لزيد من التفاصيل الدقيقة يمكن الرجوع إلى كتاب عمد الأمين خليفة: خطى السلام خلال عهد الإنقاذ ، مطابع السودان للعملة الحدودة ، الخرطوم ، طبعة ١/ ٢٠٠٥ ، خلال عرضه المواقف حركة التمرد وخاصة العناصر الشمالية مثل: منصور خالد وعمد سعيد بازرعة وعبد=

وفي تقديري الشخصي ان تلك الوضعية اقنعت وفد الحكومة بضرورة تعديد واجهات البحث عن السلام والمصالحة ، خاصة أمام معاناة الجنوبيين قبل الشماليين من ويلات الحرب ، وكذلك نتيجة للقهر المسلط عليهم من حركة التمرد ، التي كانت تقوم بالتصفيات الجسلية لخصومها وتسجن المعارضين وتصادر ممتلكات المواطنين . وهو ما نلحظه في كلّ مداخلات رئيس وفد حكومة الإنقاذ الوطني عمد الأمين خليفة (() ، في جولة المفاوضات الأولى التي جرب بالعاصمة الإثيوبية أديس أبابا ، ومن ذلك قوله: » . . . لا بد أن نفكر في إخواننا الذين تطحنهم الحرب ، لا بد أن نفكر في إخواننا الذين يعيشون في الحنادق، (() . مًا حمّم قناعة التأسيس لمشروع السلام من الداخل ، والذي تبتنه حكومة الإنفاذ الوطني فعليا ومضت في تنفيذه عمليا على النحو التالي:

- المؤتمر الوطني الأول للحوار حول قضايا السلام : سبتمبر – أكتوبر ۱۹۸۹ .

الحسيد عباس وياسر سعيد عرمان ، ص ٣٥ وما بعدها . وكذلك استنتاجات الكاتب ص ٥٣ وما بعدها .

⁽١) هو عمد الأمين خليفة ، من مواليد قرية أرمل ريفي النهبود الولاية غرب كردفنان؟ . درس المرحلة الأول والمتوسطة بولاية شمال كردفان ، والثانوية بالخرطوم ، ثم التحق بكلية الأداب جامعة الحرطوم ، ثم التحق بكلية الأداب الإسادة الخرطوم ، ثم التحق بكلية الأداب الإشارة بالولايات المتحدة الأمريكية ، عضو مجلس قيادة ثورة الإنقاذ الوطني ورئيس وند الحكومة في مفاوضات السلام مع حركة التمرّد ، ثم رئيس المجلس الوطني الانتقالي (١٩٩٧/ ١٩٩٧) ، فالأمين العام للمجلس الأعلى السلام (١٩٩٦/ ١٩٩٧) ، فوزير رئاسة بجلس الوزراء الأسبق (١٩٩٨/ ١٩٩٧) . أزيع عمد الأمين خليفة إلى خلافات داخل الحركة الإسلامية الحاكمة ومناصرته للدكتور حسن عبد الله الترابي . يقي مدة في السبجن تم الإقامة الجربية ، يدا في تدلوين مسيرة السلام السودانية لاعتباره شاهد المرحلة ، لذلك يعدد كتابه: خطى السلام خلال عهد الإنقاذ (اديس أبابا ٨٩٨) ديفاش نيفاشا ٢٠٠٥) من أهمة المحبوث .

⁽٢) محمّد الأمين خليفة: خطى السلام خلال عهد الإنقاذ ، ص ٣٢ .

- المؤتمر الوطني الثاني للحوار حول قضايا السلام: فبراير ١٩٩٠ .
- سمنار تنوير القيادات العمالية بتائج مؤتمر الحوار الوطني حول قضايا
 السلام ۲-۷ مايو ۱۹۹۰ .
- تكوين منبر السلام الإسلامي المسيحي للاهتمام بقضايا العائـدين سـنة 1991 .
- تمت في يناير ١٩٩٣ جملة اتفاقات بين السودان والمنظمات غير الحكوميـة (NGOS) .
- انعقد في أغسطس ١٩٩٣ في «فاشودة» أول اجتماع بين الحكومة والفصيل
 المتحد من حركة التمرد .
 - تكثيف الحكومة وولاة الجنوب العشرة محاولاتهم عبر رعاية المتضررين .
 - انعقد مؤتمران لحوار الأديان بالسودان: أبريل ١٩٩٣ وأكتوبر ١٩٩٤ .
 - ملتقى « جوبا » السياسي لقوى السلام: ١٦ مايو ١٩٩٤ .

⁽١) يعتبر هذا الملتنى من أهم آليات تحقيق السلام من الداخل . فقد تأسّس على إثره والجلس الأعلى للسلام، وهو جلس غنص بقضايا السلام ، كما كان لمه الأثر البيّن في تغيير موقف الكثير من فصائل التمرّد التي أعلنت خروجها عن خط الحرب وعقدت اثقاقيات سلام مع المكتبر من فصائل التمرّد التي أعلنت خروجها عن خط الحرب وعقدت اثقاقيات سلام مع الحكومة أو تحوّل الي خيار العمل السياسي السلمي من الداخل . ويوثّق عئد الأمين خليفة ذلك بقوله: وتوتاصلت مسيرة السلام مع أبناء بور اللبين انشأوا عام 1934 م تنظيما خاصا لجابهة تعديلت قرنق على أرواح قادة المنطقة مثال القاضي مارتن ماجير الذي لتي حقمه على يد قوات قرنق في سبتم 1937 م . كما تم الاسمال بقوات قرنق في منطقة فارياناق للتوقيع على اتفاق سلام تأليا من المناخل بإنسلاخ أبناء الناسر عن قرنق في يونيو 1994 م (وقعة أواصلت جهود السلام من الداخل بواسلام أن الداخل في سبتمبر 1994 بقيادة سيمون موري – عضو المجلس الوطني – ، وقد قللت بحموعة قرنق بعضا منهم أمثال «بول أنادي – عشر الحركة السابق بامريكا – وحسن –

- ملتقى الشباب من أجل السلام والتنمية: نوفمبر ١٩٩٤ .
- الدورة التأهيلية الأولى لشباب المسلمين والمسيحيين: أبريل ١٩٩٥ .
- إقرار النظام الفيدرالي وتوزيع السلطة بين المركز والولايات وتمليك
 السلطة للجماهير .
- اعتماد النظام السياسي كإطار فريد لتحقيق المشاركة في السلطة ، وتحقيق العدالة الاجتماعية والحرية والديمقراطية . وبذلك انعقـد المؤتمر الـوطني لنظام السودان السياسي : يناير ١٩٩٦ .
 - حل مشاكل التباين الثقافي والديني والعرقي والجهوي بكل أبعاده .
- توحيد الجبهة الداخلية الجنوبية للمحافظة على وحدة البلاد وإضعاف التم د .
 - إعلان ميثاق السودان: يناير ١٩٩٦ .
- اجتماع الحكومة مع قيادات الكنائس السودانية لبحث كيفية إعلان ميشاق ينظم علاقة الكنيسة بالدولة تحت إشراف وزير التخطيط الاجتماعي: يناير ١٩٩٨.
- توقيع اتفاق تاريخي بين الحكومة الوطنية وفصيل من حركة التمـرد بقيــادة «رياك مشار» و«كربينو كونجين بول»: الخرطوم ١٠ أبريل ١١٩٩٦ .

قوري ، وآدم قوري – أعضاء المجلس الأعلى للسلام، ، خطى السلام خلال عهد الإنقاذ ، ص
 ٢٠ وما بعدها .

تداعيات أزمة الجنوب:

المشهد الأول: أحزاب الشيال وأزمة الجنوب:

القت ازمة الجنوب بظلالها على الواقع السوداني، فتأثرت بذلك أجهزة الدولة ومؤسساتها ، وكذلك الأحزاب السياسية الأيديولوجية والطائفية ، وعلى قاعدة المبادئ الوطنية وقع الفرز والتصنيف . وبقدر ما كانت أزمة الجنوب حقيقة تفرض نفسها على الواقع السياسي السوداني ، بكل تفاصيل فسيفسائه ، فإن خطأ السياسيين الشمالين في مرحلة التفاوض لنيل الاستقلال ، يكمن في التجاهل الكبير لطبيعة الوضع المنفجر بالجنوب ، وانشغالهم بالصراع الحزبي ، والتنافس على السلطة عن أخطر الأزمات الوطنية ، تعرفها إفريقيا .

إذ كانت وحدة وادي النيل عند الطبقة السياسية التقليدية الشمالية تعني النيل الذي يبدأ من الخرطوم ويتنهي عند المصب بالإسكندية ، ولم يكن قادة الأحزاب بالشمال يومها ينظرون جنوباً ، ومن ثم مضى وفد المفاوضات لنيل الاستقلال وقد خلا من أي عنصر جنوبي . وما يزال غياب الشخصية الجنوبية عن مفاوضات القاهرة لحسم أهم قضايا الوطن (الاستقلال) محل ريبة عن مفاوضات القاهرة لحسم أهم قضايا الوطن (الاستقلال) محل ريبة

والخارجي ، ما أدى لانضمام بجموعات مقدرة ومؤثرة . داخليا فقد وقع وفد الشلك بقيادة جيمس أوطو على الوثيقة دعما للعيثاق السياسي في الخامس عشر من مبايو ١٩٩٦م بحضور رث الشلك ، كما وقع د . توفولس أوشائق قائد بجموعة قوة دفاع الاستوائية على الوثيقة دعما للعيثاق السياسي المنافق السياسي المنافق السياسي المنافق السياسي المنافق السياسي المنافق الوثير المنافق المنافق السياسي قائد المجموعة المستقلة كواج مكوي ، وقادة آخرون من منطقة أويل ، وإنضم للميثاق السياسي قائد صمويل أور ، والحاكم السابق الأعالي النيل دنيال كوت مائيوس ، وآخرون . وكانت المؤازرة الكبرى بانسلاخ اللبجة المركزية للحركة الشعبية - قطاع جبال النوبة - بيضادة عمد هماون كافي ، ووثائد قوة دفاع السودان الحليث يونس دومي كالو ، وانضمت للميثاق قيادات مينانية لم يأترا للخرطوم بل بقوا مع قواعده ، وحردوا مواثيق مع القيادات الحلية ، والمسكرية لمناك . خطى السلاح علال مهد الإنتقاد ، ١٢ وما بعدها .

واستنكار في الجنوب . وقد القى ذلك بظلاله تقريبا في كلّ جولات الحوار ، وأنّ الذي أظهره وفد حركة التمرّد للتفاوض مع الحكومة من رفيض حصر الإشكال في قضية الجنوب ، وتقديم تصوّر للأزمة يعربط بين المقاومة المسلّحة بالجنوب والمعارضة السياسية بالشمال ، إنّما في تصوّرنا لخلط الأوراق وبعثرة جدول وفد الحكومة وتشتيت جهوده في التفاوض . وهو ما نجحت فيه الفصائل إلى حدّ ما .

ورغم الصدمة التي تلقاها الساسة في الشمال من «قمرد توريت» ، فقد واصلوا سياسة الخداع وبذل الوعد للجنوبين (بالحكم الفيدرالي) ، والذي ظل يواصلوا سياسة الخداع وبذل الوعد للجنوبين (بالحكم الفيدرالي في برنامج أي أملاً يراود الجنوب ، في حين لم يدرج خيار الحكم الفيدرالي في برنامج أي القومية . ففي حين فرّخت الأحزاب الجنوبية المعارضة في الغابة أو داخل حدود الدول الأفريقية المجاورة (جبهة الجنوب ، النيل ، الأحرار ، الجنوب الديمقراطي ، وابطة المسيحين الديمقراطي ، الوحدة ، السلام ، الاشتراكي الديمقراطي ، وابطة المسيحين السودانين ، الاتحاد السوداني الإفريقي الوطني بجنوب السودان ، والذي تحول في ١٩٦٣ إلى حزب سانتو) (١) بقيت الأحزاب الشمالية تنقاسم شروة البلاد ، ولا تلتفت جنوباً إلا على صوت رصاص التمرد الذي بدأ مجاصر اطراف الخومية (١) وعلى أفواج جشث الجرحى التي تنقل إلى مستشفيات العاصمة القومية (١)

لقد وقع تصدّع خطير في الجبهة الداخلية السودانية التي تصاني من انعدام الثقة ومهدّدة بالتفكك . وذلك في الحقيقة بمباركة مختلف التيارات السياسية الطائفية والقبلية ، ولم تنتبه إلى حقيقة الوضع الذي ينذر بمستقبل اكثر غموضاً ، بل ولم تكن قادرة حتى على فهم الواقع السياسي لعجزها عن الفهم والتفكير ،

⁽١) انظر إسماعي الحاج موسى: تجربة السودان في التعبير عن التنوع المديني في الحيــاة السياســـة: ورثة ضمن حوار الاديان، الحرطوم 1945 .

⁽٢) انظر الحبوب عبد السلام: فصول في حريق الجنوب السوداني: ص٣١ وما بعدها .

في ظل متغيرات دولية ، وعلى مشارف دورة تاريخية جديدة تؤسّس فيها القوى الاستعمارية لفاهيم بديلة قائمة على هيمنة القوة والفناء الآخر . لذلك لم يوجد يومها من بين النخبة السياسية السودانية المتنفّلة من هو قادر فعلا على تأسيس مفاهيم ثقافية تُعتمد في مواصلة الصراع السياسي الحضاري اللذي بدأ يأخذ شكلا مفايرًا للمألوف .

وإضافة لما سبق ذِكره من الدور الخطير الذي لعبته الكنيسة بالتعاون مع الإدارة الاستعمارية ، والمنطّل في إحداثها هوة عميقة بين جنوب البلاد وشمالها من خلال برابجها التعليمية المؤسسة على العنصرية العرقية والدينية ، فإنّ الحكمة قد خانت المثقف الشمالي ، فلم يلتفت ناحية الجنوب للبحث عن نقاط مشتركة لإزالة مخلفات الاستعمار ، «وهكذا ظل المتقف الشمالي منذ أن عرف الثقافة يتفاعل مع الشرق أوسطياً باتجاه مصر والعالم العربي والمثقف الجنوبي يتجه تلقاء أوغندا وتنزانيا ويتفاعل إفريقياً . ويظل الشمال والجنوب السوداني هو الحوار المفقود ، لأن الأرضية الثقافية المشتركة هي البند الثقافي الغائب، (۱۱) . هو ولحص حسن عبد الله الترابي (۱۱) طبيعة المشكلة بقوله:» إن المشكلة في الأساس

⁽١) نفس المصدر السابق: ص٤٧ .

⁽٢) مذكر وسياسي وزعيم روحي ، ولد عام ١٩٣٣ بتنطقة ولد الترابي ، تلقى عن والده علوم اللغة العربية والفقة ، وله إطلاعات شتى في التراث الإسلامي ، وأدب العربية القديمة وأصول الأحكام ، وفقه المقاهب وعلوم القرآن وتفاسيره ، حفظ القرآن يضع قراءات ، عمل محاضراً معيداً لكلية الآداب جامعة الحرفوم ، يتكلم ويكتب الإنجليزية والفرنسية ويقرأ الألمانية معلى نائباً عامل وزويراً للعدل . قاد الحرقة الإسلامية في السودان منذ الستينات ويسهد له الإسلاميون في السودان منذ الستينات ويسهد له الأمين المام لجبهة الميناق وعاربة . والجبهة الإسلامية القومية ١٩٥٥ - ١٩٩٩ من والجبهة الإسلامية القومية ١٩٥٠ - ١٩٩٩ من الأمين العام محتى الآس . وثيق العلاقة بالأمين العام للموتر الشعبي العربي منذ ١٩٩١ من الإسلامي المعارفة ، تعرض في سياق العلاقة الإسلامي للعبى التخطيل وقالية والمستورية بالسودان الإسلامي للعبى التخطيل قالمتون في سياق العلاقة الإسلامي التخطيل والمستورية بالسودان الطبودا الإسلامي قلد منذ المام جملة من الكتب والطبوعات في وقدام استثمارات دستورية بعض الدول الإسلامية نشرت له جملة من الكتب والطبوعات في قضايا الدين والمبادة والمرأة والجنمية والتجديد والدستور والحكم وقضايا إسلامية شتى . =

هي مشكلة غياب الحكم الدستوري ، لذا فإن حل مشكلة الجنوب يكمن في حل مشكلة الشمال ، ويكمن الاثنان معاً في زوال الحكم العسكري الحالي، (١١)

اتسم العمل الحزبي السوداني إلى وقت قريب بطابع تقليدي ، لا يرى في مشكلة الجنوب اي بعد دولي يستهدف مستقبل الأمة ، منطلقا من الجنوب لعزاد حضارياً ، وتوفير حماية طبيعية لإفريقيا ضدّ الملّة الإسلامي ، بل تعامل مع الأزمة وكانها قدر تاريخي غير قابل للتجاوز . لذلك فإن أغلب وساطات السلام ومحاولات البحث عن وفاق وطني كانت بمبادرات شعبية مسودانية غير رسمية ، أو مبادرات أجنبية من بعض المعاهد الأكاديمية ، أو الشخصيات السياسية المعروفة دوليا ، وقد عُقد أغلبها في إمّا في أوروبا أو بدول الجوار أو في عواصم عربية ، وبدعم من مراكز الدراسات الاستراتيجية العالمية ، المستفيد الوحيد من هذه المبادرات . ويمكن تحديد أبرز المعالجات الحزبية لقضية الجنوب في المبادرات التالية ،

- مؤتمر المائدة المستديرة: أول مؤتمر توضع فيه المشكلة في اهتمام يوازي حجمها .
 - إعلان كوكادام: ٢٤ مارس ١٩٨٦م .
 - مبادرة رئيس حزب الأمة .
 - مبادرة الجبهة الإسلامية القومية: يناير ١٩٨٧م.

تمرض سنة ١٩٩٣ م لحاولة اغتيال بكتنا ، يلعب دوراً فاعلاً في بناء مؤسسات الدولة الإسلامية بالسوداني ، ليوضع لاحقا نحت الإقامة الجرية بعد إخلاء مسيله قضائها ، وفي شهر آقار / مارس ٢٠٠٤م أعيد اعتقاله بتهمة التخطيط لانقلاب على النظام السياسي القائم ، وبعد سنة ثمّ الإفراج عنه وعاد بجددا للواجهة السياسية ، كسا صدوت لـه مؤلفات عديدة كتبها في السجن والإقامة الجرية ، أبرزها: التفسير الترحدي .

⁽١) نفس المصدر السابق: ص٥١ .

- ندوة معهد دور ويلسون بواشنطون: فبراير ۱۹۸۷م.
- ندوة أديس أبابا للسلام: نضال من أجمل السلام والديمقراطيـة: ١٩-٢٤ أغسطس ١٩٨٧م .
 - مبادرة الأحزاب الإفريقية: سبتمبر ١٩٨٧م .
 - ندوة هراري: نوفمبر ١٩٨٧م .
 - ندوة أديس أبابا للسلام . ٥-٧ يوليو ١٩٨٨م .
 - مبادرة السلام السودانية: أديس أبابا: نوفمبر ١٩٨٨م .
- ملتقى أمبو عن السـودان: قضـاياه الراهنـة واستشـراف مسـتقبله: أمبـو ، أثيوبيا: ٤-٧ فبراير ١٩٨٩م .
- ندوة برجن حول إدارة الأزمة في السودان: ٢٣-٢٤ فبراير ١٩٨٩ ، وهي تأتي من حيث الأهمية بعد مبادرة الحركة الإسلامية السودانية ، نسبة للموضوعات التي نوقشت ، وعددية المشاركين ونوعيتهم ، وقد قُدلَّمت في الندوة ورقات أساسية وأخرى ثانوية لإشراء النقاش واكتمال التعرف على غتلف وجهات النظر ، مثل:
 - إدارة الأزمة في السودان ، نماذج بديلة للعمل: عبد الغفار محمد أحمد .
 - الذي لا يقال هو الذي يفرق: فرانسيس مادينق دينق .

أما عن الورقات الأساسية فهي:

- المليشيات القبلية والجيش ، الحركة الشعبية لتحرير السودان والدولة السودانية ، نبيذ جديد في قناني قديمة: محمد عبد الرحيم محمد صالح .
- حول السودان الجديد: إدارة الإعلام للحركة الشعبية لتحرير السودان ،
 الجيش الشعبي لتحرير السودان .
 - من أجل نظام جديد للحكم في السودان: أحمد إبراهيم دريج .

- استعراض لمجهودات السلام منذ أبريل ١٩٨٥م : حماد عمر بقادي^(١) .
- ومن أهم تلك المعالجات الحزبية التي أشرنا إليها مبادرات الحركة الإســـلامية السودانية تجاه قضية الجنوب ، والتي ضمنتها ورقات العمل التي شاركت بهـــا في مختلف المؤتمرات واللقاءات الوطنية . والتي منها:
- أجاز مؤتمر الجبهة تضمين فقرة في الدستور تتبيح لغير المسلم عضويته بالجبهة الإسلامية .
- فتحـت الجـال واسـعا للـرأي العـام السياسـي الجنــوبي في صــحيفتها (الراية)حتى المعارضين لسياستها .
 - غطّت كل السودان لتأسيس الجبهة عبر المؤتمرات الشعبية .
 - عقدت مؤتمرها الخامس بمديرية (الاستوائية) في قلب مدينة (جوبا) .
- نخاطبة حسن عبد الله الترابي جماهير «واو» في فبراير ١٩٨٦م عقب انتفاضة فبراير ١٩٨٦م ، في وقت عجز فيه أي مسؤول حكومي أو قيادي حزبي عن مجرد زيارة الجنوب . هذا وقد سبق أن اختمارت الأحزاب الشمالية الترابي في مؤتمر المائدة المستدير سنة ١٩٦٥م لصياغة مقترحها الذي يمثل رأيها في حل الأزمة ، مما أهله لأن يلعب أكثر من دور وضاقي في أغلب المبادرات اللاحقة .
- يعتبر ميثاق السودان الذي تقدمت به الجبهة الإسلامية القومية (٥) أهم

(۱) للتوسع راجع: إدارة الأزمة في السودان- مداولات ندوة برجن٣٣-٢٤ فبراير ١٩٨٩ ، أعـدها للنشر: عبد الغفار محمد أحمد-قونار مسوريو مركز دراسـات التنميـة جامعة بـرجن - أبريـل ١٩٨٩- دار جامعة الخرطوم للنشر .

⁽๑) قال عنه الترابي بأنه: تزيلاً لمعاني العدل الإسلامي على الواقع السوداني: فقد صبغ من حدي الشريعة في حريه الاعتقاد والعبادة وفي البر والقسط والتسامع وفي خيار الحكم بين الناس عدلاً بشرعنا أو الإعراض السسمح الـفي بجيلهم إلى شسرائعهم وصبغ من سنة الرسول ﷺ في اللامركزية والتفويض إلى مختلف الطوائف في سياق وحدة دولة المدينة وصيغ من المصالح من-

وثيقة تاريخية عملية اجتمع حولها الفرقاء السياسيون نقاشا واقتراحا وإشراء لمحتواها ، وقد نصّت على مقاصد كثيرة جعلت منها ورقة مرشحة لأن تكون برنامجا عمليا مستقبليا في اتجاه الوفاق الوطني ، اللذي لم تتضح معالمه إلا بعد 19۸۹ في إطار التوجّه الجديد لحكومة الإنقاذ الوطني .

ارتبطت اجتهادات حسن الترابي بالتراث الفقهي الإسلامي وبفقه السيرة النبوية . فهو يستند إلى أوضاع دولة المدينة ، التي عاشت في ظلمها أقلية غير مسلمة من اليهود والنصارى ، تمتّعوا بالاستقلالية المطلقة في قضاياهم الخاصة ، فسكان المدينة «سلمهم واحد وحربهم واحدة» . كما أن الترابي لم يجب بالنفي أو المنع عن سؤال لأحد الطلبة الجنوبين حول إمكانية ترشيح نصراني لرئاسة الجمهورية بل قال: «في إطار دولة أغلبية مواطنها من المسلمين ، يمكنك أن تصبح رئيس الجمهورية متى ما اقتنعت برأي الأغلبية وتحولت إلى الإسلام ، أو إذا استطعت أن تقنع الأغلبية المسلمة بالتحول إلى المسيحية فتصبح عندئذ

المشهد الثاني: الدولة وأزمة الجنوب:

تعدّدت معالجات أزمة السودان فكان منها الرسمي ومنها الشعبي وبعضها حزبي ، وبعضها كان فكرياً ، وآخر سياسي ، وبعضها كان معالجات وطنية وأخرى أجنية ، وثالثة جماعية ورابعة فردية ، وبعضها كان إجرائياً وبعضها كان موضوعياً ، وبعضها وجد حظاً من التجربة والتطبيق ، وبعضها الآخر ظل في حيز التنظير ، وبينما طرح بعضها إعلانات لمبادئ عامة تناول البعض الآخر

عمل المسلمين وفقهم يوم أسسوا الأعيات السلطانية ، التي وسعت الملل كافة فلم غرج احداً
 في معتقده ولم نخرج أحداً من داره وأهله ، كتاب معالم النظام الإسلامي ، إصدار جاعة الفكر
 والثقافة الإسلامية ، سلسلة البحوث المتفرقة - وقسم ١ - دار المركز الإسلامي الإفريقي
 للطباعة ، الخرطوم ١٩٨٧ ، ص ٣٠ .

المسائل في شيء من التفصيل (١٠) . وتقديمنا للمبادرات الحزبية مهم جدا ، وذلك لنضع في الاعتبار أنما تاريخاً طويلاً من التجربة السياسية للدولة مرتبط بالأحزاب ، التي لم يستطيع حتى الحكم العسكري ، برغم حرصه على التفرد بالقرار ، أن يتجاوزها ، وذلك لتمتع بعضها بإرث ديني وطائفي قديم .

ولكن من المؤسف جدا أنّ هذه الأحزاب لم تستغل نفوذها السياسي ، ولم توظّف إرثها التاريخي وامكانياتها البشرية في أنّجاه خدمة المصالحة الوطنية ، التي غتاج لكل تلك الطاقات . ومردّ ذلك بحسب تصوّرنا إلى ما ذكرنا سابقا من عدم فهم النخبة المسيّسة لطبيعة الأزمة . باستثناء أنموذج الحركة الإسلامية السودانية ، والتي لنا ملاحظات حول مبادراتها ، كما أنّها لم تكن بمعزل عن الثقد والتجريح . ولئن تفاعلت هذه الأحزاب بطرق عدة مع الأزمة فإنّ موثم المائذة المستديرة يعتبر خطة تاريخية حقيقة عرضت فيها القضية بججمها الذي يجب أن تكون عليه . ولئن عند هذا المؤتمر مبادرة حزبية إلا أنه في الحقيقة عسوب على مؤسسات الدولة ، وذلك لإلزامية قراراته التي تبتها الدولة في الحين . وبرغم أن المجتمعين لم يتوصلوا إلى حل عملي ، إلا أنّهم أقروا أن العنف والحرب لا يصلحان لحل المشكلة ، وأن التفاوض والنقاش هو الطريق السليم .

- انقسام الأحزاب الجنوبية على نفسها وعدم اتفاقها على صيغة دستورية تحدد علاقات الشمال بالجنوب .

- ضغط متطرفي «الأنيانيا» على المثلين الجنوبيين ، وقد زادت الخلافات مع ثورة أكتوبر .

- الاختلافات اللغوية والحضارية بـين قبائــل الجنــوب في كــثير منهــا ، مثــل

خلافاتها مع اللغة والحضارة في الشمال ، مما زاد المسألة تعقيداً ، بعــدم وجــود أرضية جنوبية مشتركة ينطلقون منها (١٠) .

ولأكثر دقة فإنّنا سوف نعرض لمسيرة الحوار من خلال محطّين رئيسيّين هما: أوّلا : تجربة حكومات ما بعد الاستقلال إلى حين سـقوط حكومـة الأحـزاب ، وثانيا : تجربة حكومة الإنقاذ ، منذ وصولها إلى سدّة الحكم وحتى تحقّق المصالحة التاريخية مع متمرّدي الجنوب ، ثم إندلاع ما عُرف بأزمة دارفور .

أولا ـ ما قبل ثورة الإنقاذ الوطني:

سعت الحكومات المتعاقبة عبر وسائل وقنوات عديدة ، إلى تحقيق حالة من الوفاق الوطني . إلا آنه عمليا لا يمكن الحديث عن نتائج إيجابية كانت لها آثارها الملموس على مستويات التنمية والأمن وإنهاء النزاع ، وسبب ذلك غياب مشروع واضح لتحقيق السلام الدائم والمشمر . وكما يُلفِت الانتباه ويثير الاستغراب أنّ المؤتمرات العديدة التي تقدت في أزمنة متباعدة منذ إندلاع أزمة الجنوب وتفاقم الاشكالات السياسية في العديد من الأقاليم ، لم تكن لها آثار إيجابية في حينها ، حيث طُويت مقرراتها وسست توصياتها ، ولكنها كانت ضورية وذات أهمية في الفترة القريبة ، لما وجدت مشاريع للسلام مؤسسة ، فمثلت الإرث الاستراتيجي لرحلة البحث عن السلام وتحقيق المصالحة الوطنية من الذاخل . ومن تلك المادرات:

⁻ مؤتمر المائدة المستديرة ١٩٦٥م .

⁻ اتفاقية أديس أبابا وقانون الحكم الذاتي الإقليمي ١٩٧٢م .

⁻ مبادرة رئيس الوزراء الانتقالي: يونيو ١٩٨٥م .

 ⁽١) الطاهر محمد علي البشير: جذور الوحدة الوطنية في السودان: الخرطوم - طبعة ١٩٨٠ (بدون دارنشر) - ص ١٠٠٠.

- اجتماع لندن: مارس ١٩٨٧م .

ثانيا _مبادرات ثورة الإنقاذ الوطني رتنظيما أو مشاركتم:

تعتبر دولة الإنقاذ الوطني أنّ السلام هــو الطريـق الوحيــد للتنميــة والــتعمير وتحقيق الأمن للجميع ، وبما أنّها على وعي من أنّ ذلك لا يحـرّ إلاّ عــبر الحــوار المباشر للوصول إلى التسوية السياسية الســلمية تجنبــا لــويلات الحــرب وأهــوالهــا ومآلاتها ، فقد وضعت لنفسها استراتيجية شاملة إلنزمتها على النحو التالي:

- ـ « إستراتيجية سياسية بعيدة المدى خدمة للقضية من كل المحاور ،
- استراتيجية دبلوماسية تفاوضية بمواصلة الحوار بغية الوصول إلى إتفاق ،
- _ استراتيجية شعبية بإشراك الشعب كله للقيام بدوره كاملا في تحمّل مسؤولياته ،
- ــ استراتيجية عسكرية بتقوية القوات المسلحة ، وتنميـة قــدراتها ، وتحــديث معدّاتها ، للقيام بالذود عن حياض الوطن ، وبحراسة السلام ،
- ـ استراتيجية إعلامية بشتى ضروبها وفنونها تمليكـا للحقـائق ، وللسياســات المعلنة ، وعرضها باستمرار وبذكاء داخليا وخارجيا^{ه(١)}.

وفي سبيل تحقيق كل ذلك وضعت خطة تتكون من ثلاثة مراحل: المرحلة الأولى. إعادة الثقة وبنائها ، وتنضمن الإجراءات التالية:

- أعلنت عن جدية توجهها لحل أزمة الجنوب حلا جذرياً .
 - وقف إطلاق النار .
 - إعلان العفو العام عن حاملي السلاح .
 - استمرار الإغاثة للمتضررين بالحرب.

⁽١) محمد الأمين خليفة: خطى السلام خلال عهد الإنقاذ ، ص ٥٦ .

- خلق قناة اتصال مباشرة بين الحكومة والحركة .
 - وقف الحملات الإعلامية .
 - مواصلة الحوار .

المرحلة الثانية . التفاوض حول القضايا الجوهرية التي من أجلها نشبت الحرب، والبحث عن حلول حقيقية .

المرحلة الثالثة . المسائل الفنية العملية المتعلّقة بإعادة التوطنين والتأهيل والتعمير للجنوب، ونشر ثقافة السلام.

- إلتقت بحركة التمرد في ٢٠-١٦ أغسطس ١٩٨٩م . وهو مكسب عظميم في طريق تحقيق السلام ، وتكمن أهميته في التالي:

أ ـ اعتراف الحكومة الصريح بالحركة الشعبية لتحرير السودان كطرف في النزاع وعبره غرّ العملية التفاوضية . ويعتبر ذلك الإجراء تصرّف حكيم من حكومة الإنقاذ ، يؤسّس للثقة بين الطرفين . وقد قابله اعتراف حركة التمرّد بالحكومة كسلطة فعلية يرجع لها الأمر في الدولة السودانية . ولـو لم تـتمّ تلك الحطوة التاريخية لبقيت الجهود تراوح مكانها إلى الآن .

ب ـ بدأت تطرح على طاولة المفاوضات الإشكالات الحقيقية ومعوقفات السلام.

ج - وصول الطرفين إلى قناعة جوهرية مفادها ضرورة الاتصال المباشر والجلوس بدون وسيط ، خاصة عندما وقع الاثفاق على جعل السفارة السودانية بالعاصمة الأثيوبية أديس أبابا مركز الاتصال الدائم ، وهذا نادر بل مستحيل حصوله في جلسات التفاوض بين الحكومات والحركات الإنفصالية . د _ إلا أنّ ذلك لم يمنع وجود ملاحظات مسلبية على مجريات اللّقاء الأوّل
 الذي أرادت من وراثه الحكومة جس النبض. ومن تلك السلبيات التي
 لاحظناها في محاضر الجلسات الحرفية:

١- عدم وضوح رؤية حركة التمرد للسلام . وواضح أنها فوجئت بالثورة ولم تستوعب المؤرة العميقة التي أحدثتها ، خاصة وأنها عبرت عن هويتها بكل وضوح وطرحت مشاريعها بكل جدية وحزم . والمراجع لمداخلات أعضاء وفد حركة التمرد يستشف منها سطحية التصور والطرح ، يقابله توافق في مواقف وفد الحكومة وتجانس في آرائه .

٢_ سعت حركة التمرّد إلى خلط الأوراق وذلك بإرسافا وفدًا ثلث أعضائه من الشماليين ، في رسالة واضحة إلى الحكومة مفادها تأزيم الوضع بالسودان عامّة . في حين أن الإشكالية تاريخيا متعلّقة بالجنوب ، وأنّ قضايا الخلاف السياسي بين الأحزاب الشمالية في الأصل عَلّ في أطرها التقليدية .

" إلحاح الوفد في المطالبة بإلغاء تطبيق الشريعة الإسلامية ، والرجوع إلى اتفاقيات قديمة وخاصة إتفاقية كركادام (عقدت في ١٩٨٦) بين حركة التصرّد والتجمّع ، وكذلك اتفاقية السلام السودانية (عقدت في ١٩٨٨) بين حركة التمرّد والحزب الإتحادي الديمقراطي ، وسبب ذلك أنّ يمثلي هاذين الحزبين هم أوب إلى العلمانيين منهم إلى إحترام الهوية الوطنية . لذلك فيان أعضاء الوفد من الشمالين كانوا أكثر تشددا وحدة في مناقشاتهم . مع العلم أن عضو وفيد حركة التمرّد ياسر عرصان الذي كان مسؤولا أمنيا في وقت سابق ، متهم بارتكاب جريمة قتل في الخرطوم قبل فراره وانخراطه في صفوف المعارضة .

3_ من خلال حيثيات جولة المفاوضات الأولى ظهرت علامات تدل على عدم حرية حركة التمرد في قرادها ، وأنها غير قادرة على اتّخاذ أي قراد ،
 لذلك فإن أقصى ما وافقوا عليه في ختام جولة اللّغاء الأول هو إصدار بيان

صحفي مقتضب ، نصّه: «عقد وفدا حكومة ثمورة الإنقاذ الـوطني والحركة الشعبية لتحريــر الســـودان اجتماعـــات مشــتركة في الفــترة مـــن ١٩ إلى ١٣/ ١٩٨٩ / ١٩٨٩ م بالعاصمة الأثيوبية أديس أبابا تبادلا خلالهـا وجهـات النظر حول قضية الحرب والسلام ، وقد كانت المفاوضات جادة وصــريحة ، واتفق الطرفان علىه .

- انعقاد مؤتمر الحوار الوطني حول قضايا السلام بالخرطوم: ٩ سبتمبر ـ ٢١ أكتوبر ١٩٩٨م: يعتبر هذا المؤتمر الصيغة العملية لمشروع ثبورة الإنقاذ لتحقيق السلام بالسودان ، ولكاته استجابة للمطالبات المتكرّرة لوفد حركة التمرّد ، بأن تبرز الدولة مشروعها الذي تبشر به بعيدا عن الشعارات السياسية . وفي تصوّرنا أن خطى السلام الحقيقية تأتي نتيجة المماحكة والتجريب ، فهي ثمار لجهد مضني من التناقضات والتباينات في وجهات نظر الأطراف المتصارعة .

وبذلك بدأ الاعداد عمليا في تحرير مشروع تفصيلي واضح ، يكون قاعدة فكرية ومنطلقا تحسم من خلال التباينات ، فاصدر مجلس قيادة الشورة قرارًا باختيار رئيس وأعضاء المؤتمر الوطني حول قضايا السلام ، يقوم على تنظيم باختيار رئيس وأعضاء المؤتمر الوطني حول قضايا السلام ، يقوم على تنظيم وغيار الحلول ، من خلال عمل اللّجان الفرعية الي كلفت كلّ واحدة منها كهمة معينة ، أنجزتها على الصورة المطلوبة في الوقت المحدد ، ورفعت تقريرها المئتامي خلال سنة أسابيع من العمل الدؤوب ، إلى اللّجنة المركزية التي عليها صياغة التقرير الختامي ، برئاسة العقيد «أ ح» حمد الأمين خليفة ، عضو مجلس عاماة الثورة ورئيس دائرة السلام والعلاقات الخارجية ، والتي بدورها سلّمته في احتمال تابعل عبدا المؤمن ألم جانب أعضاء السلك السلك المعتمد بالخرطوم .

ومن أجل إنجاز كلّ تلـك المهـام فقـد تمّ تكـوين جُملـة لجـان فرعيـة أُخـتِير رؤسائها ومقرريها بطريقة ديمقراطية تشاورية . وتلك اللّجان هي: أ ـ لجنة الأسباب الجذرية والخلفية التاريخية: رئيسها البروفسور مدثر عبـد
 الرحيم ومقرّرها الأستاذ عبد الباسط سبدرات .

ب ـ لجنة المعالجات السابقة: رئيسها الأستاذ محمد يوسف مضوي ، ومقرّرها الدكتور محمد نور الدين الطاهر .

ج ـ لجنة بحث آثار الحرب: رئيسها السيد أندرو ويـو ، ومقرّرهـا البروفسـور عبد الرحن أبو زيد .

د ـ لجنة خيارات الحلول: رئيسها الأستاذ فيليب أوبانق ، ومقرّرها المدكتور
 عبد الله إدريس .

هـ _ لجنة الإعلام: رئيسها الأستاذ أحمد عبد الحليم ، ومقرّرها أنـدو ملـوال ليك .

و ـ لجنة التوثيق: رئيسها البروفسور محمد إسراهيم أبـو سـليم ، ومقرّرهـا البروفسور عواطف محمد عثمان .

ز - لجنة التقرير الختامي: تتكون من رئيس المؤتمر ونوابه ، والمقرر العمام
 ورؤساء ومقرري اللّجان الفرعية .

ملاحظات حول المؤتمر:

من خلال وثانق المؤقر وحيثياته ، يمكن أن نستخلص جملة ملاحظات ، منها: أوّلا: يوجد تنوّع في أعضاء المؤقر ، فمنهم الجنوبي والشمالي . ومنهم المفكّر والسياسي والإداري . ومنهم المؤكّر والفيلسوف ورجل الاقتصاد ورجل القانون والمدرّس . ومنهم المسلم والمسيحي والوثني . بحيث غطّت عضويته كلّ قطاعات الشعب السوداني ، على مختلف توجّهاتهم ومشاربهم وانتماءاتهم السياسية والعرقية والدينية وحساسياتهم الفكرية .

ثانيا: رجوع المؤتمر إلى شهود العصر الذين عايشوا مختلف الحقبـات التاريخيــة

وعاصروا كلّ الأزمات التي شهدها السودان . وتلـك وشائق وشـهادات نـادرة تعطي قيمة تاريخية وعلمية للموثمر ، وتظفي عليه مصداقية أكثر صـــلابة . ومــن شهداء العصر: سرور رملي ، كان عضوا فاعلا وشاهد عيّان في مؤتمر جوبا سنة ١٩٤٧م .

ثالثًا: تبدو على مضامين المؤتمر ونتائجه الجدية وعمق الـتفكير ، وذلـك مـن ثمار خيار المصارحة الذي جنحت له ثورة الإنقاذ الوطني .

رابعا: خلوّ أعمال اللّجان والتوصيات والقرارات من الاتّهـام والسباب وتحميل المسؤولية لطرف بعينه . تجنبا للأحكام المسبقة التي لا تساعد على بنـاء جو الثقة بين الأطراف المتنازعة .

خامسا: اكتسبت توصيات المؤتمر التي رُفِعت إلى رئيس مجلس قيادة الشورة صفة الشرعية القانونية ، إذ فور تسلّم قيادة الشورة لتلك التوصيات عقدت اجتماعا مشتركًا لمجلس قيادة شورة الإنقاذ الـوطني ومجلس الـوزراء ، وأصدر قراره رقم «٣٧٧» لسنة ١٩٨٩ بتاريخ ١٩٨٩/١١/١ ما الذي تبنى فيه تلك التوصيات دون أي تعديل ، واعتبره البرنامج المستقبلي للحكومة في مشروعها التفاوضي .

قراءة في موقف حركة التمرّد:

كان موقف حركة التمرّد واضحا منـذ البدايـة وهــو مقاطعـة كــلّ مبــادرات الحكومة . وبحسب رأينا فقد كان ذلك التقدير في غير محلّه ، لاعتبارات منها:

أوّلا: أنّ حركة التمرّد في جوهرها حركة سودانية ، برغم ولاءاتهــا الخارجيـة غير المخفية . وكان مـن الأجــدر أن تشــارك ولــو رمزيــا ، لبيــان حــــن النيّــة ، وإظهار الجدية في مشروعها التفاوضي . إذ من حــقّ أيّ ســوداني أن يشـــارك في بناء وطنه ، وصياغة مستقبله .

ثانيا: بحسب رأينا أن حركة التمرّد قد بنت مواقفها تلك على خلفية أنّ هـذه

الحكومة الجديدة هي حكومة هشة كسابقاتها ، وليس لها أي رصيد شعبي يدعمها ، وهي جزء من تقليد الانقلابات الذي عرفه السودان . يبرز ذلك من خلال قسول السوال دينة وول عضو مفاوضات أديس أبابا (١٩- ١٩/ ١٩٨/ ١٩٨). . . لأن مجموعة من الضباط الصغار هبوا من نومهم باكرين وتسلموا الساطة ، وذلك توصيف بسيط ولكنه حقيقي لأدب الانقلابات العسكرية في السودان . وأحسب أن تلك المعطيات هي التي أغرت حركة التمرّد بمقاطعة مؤتمر الحوار الوطني حول قضايا السلام .

ثالثا: تفاجأت حركة التمرّد بالحملة الاعلامية التي سبقت وصاحبت المؤتمر ، وخاصة تحرّك الحكومة السريع والدقيق في نقل نتائج المؤقمر ، وبيان موقفها من قضايا السلم والحرب بالسودان ، إلى الجهات الإقليمية والدولية ، خاصّة لما تمكّنت الدبلوماسية السودانية من تحقيق تغيير جوهري في مواقف العديد من الدول الإفريقية والأوروبية ، وكذلك العربية التي مع الأسف كان الكثير منها يمدّ حركة التمرّد بالسلاح والمال ، ويفتح لها معسكرات التدريب على أراضيها .

رابعا: لم تتوقّع حركة التمرّد أن يجيب هذا المؤقر على الأسئلة العالقة ، التي عجزت الحكومات السابقة عن التعاطي معها ، مشل قضية الأقلبات والهوية والدين والثروة والشراكة السياسية ، وغيرها من المسائل الشائكة والحسّاسة . وكان ذلك سببًا في بعثرة حساباتها وتعميق أزمة ولاءاتها الخارجية ، وفي المقابل مثل نفس المؤتمر ورقة جديدة للحكومة ، وقوة معنوية لخوض غمار جولة جديدة من المفاوضات .

- عقدت حكومة ثورة الإنقاذ الوطني جولة المفاوضات الثانية التي تُمت بالعاصمة الكينية نيروبي: ٣٠ نـوفمبر - ٥ ديسـمبر ١٩٨٩م. وقـدمت برنامجــاً متكاملاً لحل القضايا الجوهرية ، اعتمـاداً علـى مقــرات المؤتمر الأول للحــوار الوطني حول قضايا السلام . وهي مبادرة غير سودانية قادها الرئيس الأمريكـي الأسبق جيمي كارتر . ومًا يُذكَر للرئيس جيمي كارتر موقفه التاريخي الذي أضفى مصــداقية دوليــة على المبادرة السودانية ، وذلك من خلال جملة ملاحظاته:

_الملاحظة الأولى: آنه وجد عند الرئيس السوداني الفريق عمـر حســن أحمــد البشير كلّ الاستعداد لمواصلة المفاوضات التي توقفت في أغسطس ١٩٨٩ .

_ الملاحظة الثانية: آنه ثمّن الانسجام حدّ الألفة بين وفد الحكومة ووفد حركة التمرّد، وقد أذهله ذلك على هامش حفل الاستقبال الـذي عقـد على شرف الوفدين، فقال: «إذن ليست بينكم مشكلة «إذن ليما have no problem». وهـذه الجملة لا يمكن تجاوزها، إذ تستوجب إبـداء بعـض الملاحظات التي ذكرنا تنفا منها سابقا:

أ ـ أصل العلاقة بين السودانين حيمية ، وهي طبيعتهم التي جُبلوا عليها ، يستمدون ذلك من روحهم الديني وتقاليدهم الإفريقية السلمية الهادئة ، يستوي في ذلك الشمالي والجنوبي ، بل تجدها عن الجنوبي أكثر أحيانا ، لغلبة طبيعة البداوة والعفوية على سلوكه ، ولربّما شوّهت المدنية الحديثة بعض معالمها عند الشمالي ، إذ خُلق الحضر يُختلف عن خُلق البداوة .

ب _ أوشك الوفدان لأكثر من مرّة على توقيع اتّفاقية نهائية لـولا تـدخّل
 بعض الأطراف الخارجية لإطالة أمد النزاع .

ج - أنّ أغلب مطالب المعارضة من قبيل المزايدة لإرباك الحكومة ، وخلاف ذلك فهم يتوحّدون في الصفات الخلقية ، دلّل عليه رجموعهم جميعا بعد اتفاقية السلام الكبرى (١٠١/١٠) إلى الخرطوم ، وانخراطهم من جديد في دورة الحياة .

ـ الملاحظة الثالثة: أنّ الرئيس جيمي كارتر لحنكته السياسية وتجاربه الطويلة وحسّه الأمني ، وبحسب رأينا قد تجاهل قصلًا الاتفاقيات السابقة التي كانت بين حركة التمرّد ويعض الأطراف الحزبية (كوكادام ، اتفاقية نوفمبر ١٩٨٨م) لأنّها تفتقد المصداقية الدستورية والقانونية ، وليست من إنجاز الدولة . إذ أنّ مسائل الحرب والسلام من اختصاص الحكومات وليس الأحزاب والمجموعات السياسية . والحديث في هذه الآونة عن تفاوض دولة ذات سيادة مع حركة تَرّد ، ومهما كان اسمها وعظم قدرها فهي حركة خارجة عن القانون('').

لذلك فقد طلب من الوفدين أن يضعا كلّ القضايا التي كانت سبب الحرب على طاولة المفاوضات ، ولم يطلب منهما أن ينطلقا من قرارات اتفاقيات سابقة . خاصة وأنّ التقارير العلمية التي يعتمدها صنّاع القرار تشير إلى أنّ موضوع تقسيم السلطة والثروة وقضايا التباين الثقافي هي أسباب النزاع الحقيقية ، وليس مسألة تطبيق الشريعة الإمسلامية وقوانين الحدود ، إذ هي مُبالعٌ فيها وتضخّم لأغراض إعلامية استهلاكية .

ـ الملاحظة الرابعة: في ختام كلمته ثمنن عاليا دور الحكومة وشكر جهدها لعقدها مؤتمر الحوار الوطني حول قضايا السلام . الذي تطلّب جهدا وتكاليف باهظة ، بـل يعتبر في تلك الظروف وبحسب إمكانيات دولـة تخـوض حربـا استنزفت الميزانية وزهقت الأرواح نوعا من المغـامرة إمتـدت علـى طـول سـتة أسابيع . وهي الفترة التي تطلّبها إنعقاد هذا المؤتمر .

ـ الملاحظة الخامسة: عبّر الرئيس جيمي كارتر في آخر المفاوضات عن إخفاقه في مسعاه للوساطة بين الأطراف المتنازعة في السودان ، كما أخفق سابقا في تحقيق المصالحة بين الحكومة الإثيريية والثوار الإريتريين . كما يُستنج من خلال حرصه على تجاوز الاشكالات الشكلية التي أثارها وفد حركة التمرّد في بداية المفاوضات آنه وقف على عدم جديتها وعدم حرصها على حصول مفاوضات حقيقية والوصول إلى نتائج إيجابية .

وقد كشفت الأحداث اللاّحقة عن ذلك التوقّع من خـلال فشـل محادثـات

⁽١) لسنا هنا بصدد تقييم تجربة الحركة الشعبية لتحرير السردان ، وإنّما نعرض لطبيعة الأشبياء ، في علاقة بين دولة ذات سيادة وحركة رفض لها جملة من الطالب رأت أنها وجبهة ومنطقية . فذلك موضعه فصلا خاصا بتقيم جهد الله إلة والأحزاب والحركة المسلّمة .

نيروبي في نوفمبر وديسمبر ١٩٨٩ . حيث كان من المقرر أن ياتي وفد حركة التمرد وفي جُعبته مقترحات عملية وخططا مستقبلية ، إلا أن خطابه الافتتاحي استفرقته قضايا الإغاثة ، حتى لكاتها جوهر مشكلة الجنوب . وفي تقديرنا أن ذلك مردة إلى تبعثر أوراق مفاوضي حركة التمرد ، وعدم قدرتهم على التفاعل مع مؤتمر الحوار الوطني حول قضايا السلام . هذا إلى جانب الصراع الداخلي الذي عبر عنه لاحقا في الانشقاقات التاريخية التي ضربت حركة التمرد (فصيل الناصر ، فصيل توريت ، الفصيل المتحدا ، والذي يكشف للمهتمين بالشأن السوداني عن تُخلف المنظومة السياسية والفكرية لحركة التمرد ، وتخلف بيانها التاسيسي (المنفستو) عن التحولات السياسية الكبرى التي حصلت في العالم .

- تفاعل الحكومة الإيجابي مع مبادرات السلام الخارجية ، والتي منها:

 ١- مبادرة الرئيس الكيني دانيال أراب موي: حرص فيها على جمع الرئيس السوداني برأس حركة التمرّد جون قرنق مباشرة . فحضر الرئيس السوداني وتهرّب جون قرنق ، تحت ضغوط أجنبية .

 ٢_ مبادرة الإدارة الأمريكية: وهي تعتبر وجهة نظر الحكومة الأمريكية من طبيعة الصراع ، أرادت معالجته بما يخدم مصالحها في المنطقة .

٣- المبادرة اللّيبية: اقترحها العقيد معمّر القــذافي ، عـول فيهــا على علاقتــه الحميمية التي تربطه بالقائد جون قرنق والــرئيس اليوغنــدي يــوري موسـيفيني . وقد فشلت لتعنّت جون قرنق وعدم رضاه على الاتفاقية الأمنية التي وُقعّت بين ليبيا والسودان .

٤- المبادرة المصرية: طرحتها مصر تحت ضغط الهاجس الأمني والمستقبل الغامض الذي يهدد مصالحها خاصة فيما يتعلّق بالمبادرة المصرية ومقدّرحات المعارضة السودانية المقيمة بمصر . وقد رفضتها الحكومة السودانية شكلا ومضمونا ، لتعارضها مع مبدأ السيادة الوطنية .

 المبادرة الزائيرية: اقترحها الرئيس موبوتو سي سي سيكو . فشلت نتيجة مماطلة جون قرنق في الاتفاق على مواعيد لوضع الترتيبات الضرورية .

 ٦- المبادرة النيجيرية: قادها الرئيس النيجيري الجنسوال أبوسانجو ، وفحواها مضمون المبادرة الأمريكية .

٧- مبادرة الأمين العام لمنظمة الوحدة الإفريقية المدكتور سالم أحمد سالم.
 وهي على حد علمنا أول مبادرة إقليمية إفريقية رسمية ، تضع القضية السودانية في الإطار الذي يليق بها .

مبادرة رجل الأعمال تايني رولاند مدير شـركة لـونرو العالمية ، وذلك
 لعلاقته القديمة بالقائد جون قرنق . ولكن تلـك المبـادرة فشـلت نتيجـة لتعمّـت
 قرنق وتحلّله من إلتزاماته .

٩ _ مبادرة سكرتير مجلس الكنائس العالمي .

 ١- مبادرة الحكومة الفرنسية: قادها السيد كرستوفر متران مسؤول الششؤون الإفريقية بقصر الإليزيه . إلا أن الوساطة توقّفت نتيجة للتقييم السلبي المذي خرجت به الإدارة الفرنسية لشخصية جون قرنق ، حيث اعتبرته «شخصية غير متصالحة».

١١ ـ مبادرة الحكومة اليوغندية: قادها الرئيس يـ وري موسـيفيني ، في محاولـة منه لجمع الرئيس عمر البشير بجون قرنق ، وذلك للعلاقة الحميمية التاريخية التي تجمع بين الرجلين . فهما رفاق في النضال التحرري تحت راية الحركـة اليسـارية الثورية .

١٢_ مبادرة حكومة زمبابوي: باقتراح من الرئيس روبرت موقابي .

^١٣_ مبادرة الحكومة الغانية: حيث أبـدى الـرئيس جـيري رولـنج اسـتعداده للوساطة ، بناء على علاقته الوطيدة بجون قرنق .

١٤_ مبادرة القس دوزمند توتو .

- تكوين لجنة تطبيق النظام الفيدرالي: ٢٦ نوفمبر ١٩٨٩م .

- مشاركة الحكومة في مـــؤتمر التعدديــة العرقيــة وقضــية الوحـــدة الوطنيــة في الســـودان ، بجمهــورية ألمانيا الاتحادية: ٣٣-٢٥ مارس ١٩٩٠ م .

- مشاركتها في مؤتمر السلام في القرن الإفريقي: السويد ١١-١٤ يونيـو ١٩٩٠م .

تقييم المرحلة السابقة:

تعتبر المرحلة السابقة ضرورية لبناء مستقبل الحوار السوداني-السوداني، ولئن ظهرت بعض السلبيات من هذا الطرف أو ذلك ، فإنها في حسباننا طبيعية إذا ما قُورِنت بتراكم الأزمة التاريخية ، وإنعدام الثقة بين جميع أطراف النزاع . ومهما كان من الأمر فإنّ اللّقاء بسلبياته يعتبر إيجابيا في حدد ذاته ، فعبره تمرّ المصالحة ويلتقي الإخوة الأعداء بعد صراع مرير . إلا أنّ حسن النوايا على اعتبار الأعذار التي يمكن أن نلتمسها لحركة التمرد لا يمنع من سَوْق بعض الملاحظات:

- الملاحظة الأولى: شهدنا في العرض السابق اختلال التعاطي مع منطق المفاوضات ، وتقدير شروط البحث عن حلول جذرية للأزمة . ففي حين تبذل الحكومة الجهود المضنية من أجل التوصل إلى نقاط التقاء ، وتقليص الهوّة بين الطرفين ، نلحظ عدم مبالاة من طرف أعضاء وفد حركة التمرد ، إلى حد الاستخفاف بالمفاوضات ذاتها ، والاستهانة بالواقع المرير الذي يعانيه ضحايا الح. . .

الملاحظة الثانية: افتخار عضو وفد حركة التمرّد في مفاوضات أدبس أبابا (١٩٥٠/١٨/٢٠ م) النقيب محمد سعيد بازرعة بعدد الشهداء في صفوفهم، حسب ما ورد في حيثيات المفاوضات التي نقلها محمد الأمين خليفة في كتابه القيّم «خطى السلام خلال عهد الإنقاذ»، حيث قال:» . . أنتم متمردون لأربعين يوما ونحن متمردون لست سنوات، ليس لكم شهداء، ولنا آلاف الشهداء . . . ، ، وكمان من الأولى أن يأسف على عدد الضحايا الهائـل في صفوف السودانيين قبـل أن يكونـوا معارضة ، جنـوبيين كـانوا أم شمـاليين ، مسلمين أم مسيحيين .

- الملاحظة الثالثة: دخول بعض الوسطاء على خط المفاوضات ، والذي نعتبره عملا غير بريء في أغلبه . فلو رجعنا مثلاً إلى المبادرة الأمريكية لرأينا أنها تستجيب في جميع تفاصيلها للمطامع الأمريكية بالمنطقة ، وقد بنيت تقريبا على رؤية الرئيس الأمريكي الأسبق جيمي كارتر لطبيعة الأزمة وتصوره للحل . كما تلقف بقية الوسطاء تلك المبادرة وتحركوا في ضوئها ، حيث تكون في أحسن الحالات النسخة المعدلة للمبادرة الأمريكية . ولم تشد عن ذلك « مصر » التي تعيش تحت عباءة المشروع الأمريكي ، من دون أن تصارح نفسها حول حجم المخاطر التي تهددها ، لو انفصل الجنوب عن الشمال ، خاصة وهي على علم بالاثفاقيات المتعددة التي عقيدت بين حركة التمرد ودولة الاحتلال الإسرائيلي .

ـ الملاحظة الرّابعة: هشاشة حركة النمرّد على نحو مفاجئ وغير منتظر، وقد بيّنت الأحداث أنها هيكل نخرت جسده الصراعات وشقته الخلافـات، يمسكه فقط ويقويه وينفخ في رماده ضعف حكومات الخرطوم السابقة. وقـد أظهـرت حكومة ثورة الإنقاذ عواره وقرب إنهيـار عماده، والـدليل على ذلـك حركـة التشضي وموجة الانفصالات التي عرفتها الحركة أساسـا منـذ انشـقاق بجموعة الناصر في أغسطس ١٩٩١م. لذلك رأينا من الفائدة الوقوف عند هـذا الحـدث المعرفة في تاريخ مفاوضات السلام بالسودان، لمعرفة إيجابياته وسلبياته:

أ ـ أوجد انشقاق ٢٨ أغسطس ١٩٩١م قوّة جنوبية أخرى تــوازي أو تفــوق من حيث الأهمية جناح جون قرنق . وقد تعاملت هذه القوّة مــع الواقــع علــى عدّة مستويات:

ـ المستوى الأوّل: قبولها مبدأ التفاوض مع الحكومة ، وقد أبدت مرونة

وتفهّماً للواقع أكثر من جناح جون قرنق . لـذلك حرصـت حكومـة الخرطـوم على عدم استثنائها بل اتصلت بها وعقدت معها جلسات تفاوض ، كـان أوّلهـا إتفاقية فرانكفورت 1997 .

- المستوى الثاني: فَضَع جون قرنق والكشف عن جرائمه ومخالفاته ، وما ارتكبه في حق منافسيه من تنكيل بسجونه الخاصة ، إلى جانب التصفيات الجسدية ، والنفي ، والإقالات الجماعية ، والهيمنة السياسية والقيادية ، ومصادرة حرية الرأي ، والخلاف ، وكذلك السياد المالي والإداري ، والتفرد بأتخاذ القرار . عا كان له الأثر البالغ لا على معنويات قرنق فقط ، بل على معنويات بقية عناصر القيادة ، التي ظهرت لها حقائق كانت تجهلها أو تمنست التعبر عنها ، لكنها عجزت نتيجة الظروف الحيطة .

ـ المستوى الثالث: تعتبر النخبة المنشقة ، المحرّك الحقيقي لعملية المفاوضات الجارية رحاها بين حكومة السودان وحركة التمرّد ، فمن أبـرز زعمائهــا: ريــاك مشار ، ولام أكول ، وقوردن كونج .

ب _ أظهر الانشقاق تخلف الفكر السياسي والتنظيمي لحركة التمرد ، التي جدت في مقرّرات البيان التأسيسي (المنفستو) الذي أعلن قيام الحركة الشعبية لتحرير السودان في ١٥ مايو لتحرير السودان في ١٥ مايو لتحرير السودان في ١٥ مايو ١٩٩٨ م . عا يوحي بأنّ الحركة قد أنهت أغراضها وفقدت مبرّر وجودها . لذلك بادرت القيادة بعقد مؤتمر توريت الاستثنائي في سبتمبر ١٩٩١ م ، أدخلت بموجبه تغييرات جوهرية على بنيتها التنظيمية والفكرية ، وقد تم كلّ ذلك بحبب علمنا في ظلّ غياب العناصر الشمالية المشاركة في جولات التفاوض السابقة .

ج _ كان لهذا الانشقاق دور في وضوح حركة التمرّد ، ففي حين يصرّح عضو وفد مفاوضات أديس أبابا : ياسر عرمان بأنّ فصل الجنوب مرفوض في الشمال قبل الجنوب ، جاء في القرار رقم ٣ الذي أصدره مؤتمر توريت لسنة 1991 م تحست عنوان "مبادرات السلام الحالية" بالفقرة ٣-٢ ، صا نصّه: " . . . سيكون موقف الحركة الشعبية والجيش الشعبي لتحرير السودان من نظام الحكم مستندًا إلى إنهاء الحرب عن طريق سودان ديمقراطي موحد علماني أو الكونفدرالية أو تقرير المصير" . فجمعت بذلك بين المتناقضات التي لا يمكن الجمع بينها بأيّ حال . إذ أنّ الداعي إلى الوحدة بجميع صيغها لا يمكن أن يلوّح مجرّد التلويح بفرّاعة الانفصال المرفوض بحسب علمنا من كلّ أطراف النزاع بالسودان .

د ـ المعروف أنّ حركة التمرّد هي: حركة احتجاجية مسلّحة تطالب بقدار أكبر من الحرية والعدالة والديمقراطية ، وليست دولة قائمة بداتها تمارس سيادتها في إبرام العقود والاتفاقيات ، وهو ما تسعى الحركة إلى تحقيقه من خلال القرار الثامن تحت عنوان «الاقتصاد» الذي جاء فيه: » . . . وسوف تشجّع الحركة النسعية قطاع الأعمال المحلي والأجنبي للاستثمار في القطاعات الثلاث

ه ـ كشفت قرارات مؤتمر توريت ١٩٩١م عن الأخطبوط الأجنبي الذي يدير في الخفاء الأزمة السودانية ، ويطيل أمدها . وهو تدخل خطير في شدؤون الدول . حيث جاء بالقرار ١٠ الخاص بمساعدات الإغاثة بالفقرة ١٠-٤: همناك إثبات موثق وكاف أنّ بعض الأفراد من المنظمات غير الحكومية في مجتمع الإغاثة كانوا مشاركين بعمق وفاعلية في الإنقلاب النظري الحديث للقائد رياك والقائد لام . وكانت طائرات الإغاثة وأجهزة الاستقبال والعاملون الأجانب أدوات أساسية تم توظيفها في الانقلاب الجهض ، وتدين بشدة استعمال الإغاثة كسلاح سياسي» .

وهي ظاهرة خطيرة تخترق العمل الإنساني الـذي من المفـروض أن يكــون إنسانيا محايدًا ، لا دخل له في السلاح والدمار والعمــل السياســي . وكــان هــذا الذي ذكرته من القرارات موافق تماما لما أعلنته حكومة الســودان في تلك الفترة ، إلاً أنّ تلك السلبيات يجب أن لا تغطي على جانب مهـمّ تضـمّته قـرارات مؤتمر توريت لسنة ١٩٩١م ، تعبّر عن جانب من مسؤوليته وانشـغالها بالوضــع الراهن ، ومن ذلك:

أولا _ ورد في القرار رقم ١٠ المتعلّق بمساعدات الإغاثة الفقرة (١٠-٢) توصيف للوضع الاقتصادي بالجنوب: ٣ . . فيان التنمية ظلّت تتحرّك من الشمال نحو الجنوب ، وتتصور الحركة وضعا تتحرّك فيه التنمية من الجنوب نحو الشمال كعامل أساسي في عملية السلام ، وبالتالي في المحافظة على الوحدة والاستقرار في السودان ٣ . ويستنج من ذلك التوصيف مواقف مهمة منها:

أ ـ الحديث عن التكامل بين شطرى البلاد .

ب- تأكيد خيار الحركة في الوحدة الوطنية ، ورفضها لحيار الانفصال ،
 ج- عمل الحركة على تحقيق الاستقرار بالسودان ، ممّا يعني إرساء الأمن .

ع مواقف مشجّعة لا بدّ وأن تعتمد في المرحلة القادمة لتجذير خيار الوحدة والتكامل واستبعاد إمكانية الانفصال ، خاصة وأنّ مرحلة من الشراكة السياسية قد تحقّقت ما بعد مصالحة ٢٠٠٥/١١/٥٩ . ثانيا ـ نيّة حركة التمرّد في التفاعل الإيجابي مع التنرّع الديني والعرقي بجنوب السودان ، لتحقيق التعايش والتعاون المشترك . وهو ما تضمّنه القرار ١٥ : الحاصُ مجقوق الإنسان والحربات المدنية . جاء في الفقرة ١٥ - ٢ : * تضمن الحركة الشميية والجيش الشعبي لتحرير السودان حرية العبادة والتبشير لكل الأديان والمعتقدات دون تحيّز أو تفوقة لأي منهما . وإستنادا إلى هذا المبدأ شجعت الحركة إنشاء بجلس الكنائس السوداني الجديد "م ك س ج» والمجلس الإسلامي السوداني الجديد "م ك س ج» والمجلس طبيعة الأزمة السياسية والاقتصادية ، ويخرجها من كرنها حربا عرقية دينية ، كما تسوق له عدة اطراف لها مصلحة من استدامة الأزمة السودانية .

ثالثا _ كما يكشف نفس القرار على الجانب القانوني الذي فرضته الظروف على حركة التمرّد ، والمتعلّق بوضعية أسير الحرب ، وهو منطوق الفقرة ١٥- ٣٧ . . . حينما يتم تجريد أي جندي للعدو من سلاحه أو أخذ السلاح منه فبإن حياته أو حياتها سوف تنقذ ، ويحمى ويحترم كأسير حرب وفق اتفاقات جنيف .

رابعا ـ بدأت الحركة الشعبية تتحلى بالروح الحضارية المتعلَّقة بجماية البيشة ، ومنع أسباب تدميرها . جاء ذلك في قرار رقم ١٧ المتعلَّق بالحيوانـات البريـة والبيئة ، بالفقرة ١٧-١٠إضافة إلى ذلك فإنَّ ثمـاني سنوات مـن الحـرب خلقت وضعًا مهد لحيازة البنادق الأتوماتيكية في أيدي أشـخاص غـير مـرخّص لهم بذلك ، ويعرض ذلك الحيوانات البرية للمزيد من المخاطر» .

خامسًا – لقاء فرانكفورت بين الحكومة وجناح رياك مشار ، يناير ١٩٩٢ ؛ إذ بعد حصول الانشقاق التاريخي داخل حركة التمرّد في ٢٨ أغسطس ١٩٩١ ، انتبهت الحكومة إلى معطى جدّ مهم ، وهـو إمكانية استغلال التناقض بـين الفصيلين ، وتوظيفه لصالح التقدّم بعملية السلام . لذلك قامت مجملة إعلامية واسعة ومكتّفة ، ومن الواضح أنّها أرادت أن تظهر فيها المسائل التالية: أ - هشاشة حركة التمرد ، وعدم صمودها ميدانيا أسام ضربات القرآت المسلّحة السودانية ، خاصة بعد حركة التحديث التي ادخلتها عليها حكومة السودان ، والتي رسمت له خطة ضمن سياستها في تحقيق السلام من الداخل .

ب ـ فاعلية المؤتمر الوطني حول قضايا السلام ، الذي أحرج حركة التمرد وأربكها ، وأظهر تناقض اختيارات المتنفذين فيها ، تبعا لتناقض مصالح القوى الأجنبية ، ومن له مصلحة في إطالة أمد الحرب .

 ج - أنّ جناح جون قرنق لم يعد وحده في الساحة ، بل دخلت معادلة جديدة في حلبة الصراع ، كما أثار بالفعل مخاوف جون قرنق ، فيادر إلى عقد موقمر توريت لسنة ١٩٩١ ، وشكّك في شرعية حركة الفصيل المنشق . ثمّ سعى بكلّ الوسائل إلى إقناع المنشقين على التوحّد ، وهـو مـا نلاحظه في الفـرة القادمة خلال مفاوضات أبرجا الأولى سنة ١٩٩٢ .

في تلك الظروف أجرت الحكومة مفاوضات مباشرة مع الفصيل المنشق ، الذي أبدى قدرا من المرونة والجدية والتفهّم للأزمة السودانية ، خاصة والن أغلب عناصره كانوا من بين أعضاء وفود التضاوض السابقة ، ولهم دراية بحيثيات اللقماءات السابقة ، لذلك لم يتطلقوا من فراغ ، وإنّما انبنى لقاء فرانكفورت على ثراء التجوبة السابقة . لذلك بدأ الحديث واضحا وفق نقاط تفصيلية تجاوزت الكثير من نقاط الحلاف ، التي مازالت تراوح مكانها حتى اللحظة في مفاوضات الحكومة مع جناح جون قرنق .

فتمّت مناقشة المسائل التالية: نظام الحكم، واقتسام السلطة، واقتسام الشابقة، يبيّن الثوات القومية. وهي بالفعل نتائج متقدّمة جدا مقارنة بالنتائج السابقة، يبيّن ذلك: البيان المشترك الذي صدر في الجلسة الختامية، والمتكوّن من سبع نقاط تفصيلية، تتعلّق بالفترة الانتقالية، والاستفتاء، وضرورة وضع إطار دستوري لفض النزاعات، وتحديد موعد المفاوضات الفادمة، وشمول وقف إطلاق النار لكلّ الأماكن الواقعة تحت الحرب والمتأثرة بها، ثم تقديم مقترحات تفصيلية في

اللَّقاء القادم حول طبيعة نظام الحكم واقتسام السلطة والثروة ، وقضايا الأمن والإغاثة والتوطين والتعمير .

- مفاوضات «أبوجا» الأوّل ، ٢٤ مايو ، ٤٠ يونيو ١٩٩٢: دخلت الحكومة السودانية هذه المفاوضات أكثر قوّة ، وذلك للأسباب التالية:

أوّلا _ تمكّنت من فرض شرطها الأساس وهو : حضور جناح الناصر لهذه المفاوضات جنبا إلى جنب مع جناح قرنق ، فأصبحت المفاوضات ثلاثية بعد أن كانت ثنائية .

ثانيا _ بنت الحكومة مستقبل المفاوضات على نتائج لقاء فرانكفورت ، والمتتبّ لتفاصيل اتفاقية السلام الموقعة في ٢٠٠٥/٠١/١ يلحظ بسمهولة آنها لم تخرج عن تلك النتائج التي وضعت فيها مسودة شهر يناير ١٩٩٢ . وهمو بحسب رأينا ما دفع بجناح قرنق للتوحّد مع جناح الناصر في مفاوضات أبوجا التي نحن بصددها .

ثالثا _ جاءت ومعها تفصيل للنقاط التي تواعدت عليها مع جناح الناصر في لقاء فرانكفورت . وفي ذلك إحراج لجناح جون قرنق الـذي عُـرِف بمراوغاتــه . فجاء جدول الأعمال على النحو التالي:

 أ ـ القضايا الجوهرية ، وهي : أسباب الأزمة ، والتي يعتبر فضّها حلول للسلام:

- ١ ـ قضايا الهوية وحقوق المواطنة وعلاقة الدين بالدولة .
 - ٢ _ قضايا السلطة والنظام السياسي .
 - ٣ ــ قضايا الدفاع والأمن .
 - ٤ ـ قضايا الثروة وكيفية تقسيمها .
 - ه ـ قضايا القانون ومصادر التشريع .
 - ٦ ـ قضايا المرحلة الانتقالية .

٧ ـ قضايا الدستور والجهاز التشريعي والجمعية التأسيسية .

ب ـ القضايا الإجراثية ، وهي : المتعلّقة برفع حالة الطوارئ ، وترتيبات
 عودة اللاّجئين والنازحين .

يظهر للملاحظ أنّ الانشقاق الذي حصل في حركة التمرّد وما تلاه من مؤتمر توريت ، كان لهما الأثر الإيجابي على مجريات المفاوضات . كيف ذلك؟ .

عندما دخل الجميع قاعة المفاوضات كانوا ثلاثة وفود: وفد الحوكمة ، ووفد جناح الناصر ، ووفد جناح جون قرنق . إلا آنه أمام دقّة البرنامج الـذي حمله وفد الحكومة إلى طاولة المفاوضات ، والمتضمّن لما اتُفِق عليه مع جناح الناصر في فرانكفورت ، وما اتُفِق عليه مع جناح جمون قرنق في مفاوضات سابقة ، وجمد شمّ حركة التمرّد بمجموعتيه أن جهدهما قمد تفرّق في مفاوضتين منفصلتين ، فاصبح كلّ منهما يدافع عن خياره ، بينما وفد الحكومة يفاوض بأرعية ، زد على ذلك انتصارات حكومة السودان الأخيرة في معارك الجنوب ، وازدياد عدد أنصارها من الذين كانوا يعارضونها ، خاصة بعد مؤتمر الحوار الوطني ، كلّ تلك العوامل دفعت بالفصيلين للتوحّد على هامش المفاوضات .

برر وفد جناح الناصر ذلك بعدم إلتزام الحكومة باتفاقية فرانكفورت ، التي ثمّ فيها حسم قضية الاستفتاء ، حتى لكانً بعضهم يتمنى فشل المفاوضات . ولو فرضنا جدلًا وجود مثل هذه النوايا ، فيانّ ذلك بالفعل دليل على الإفلاس السياسي وقصر النظر . كلّ تلك الحيثيات كان لها الأثر الإيجابي في إحراج وفيد حركة التمرّد بشقيه ، وانزلاقه من حيث لا يشعر في خدمة تصور وفد الحكومة ، وهو ما جاء واضحا في البيان الختامي المشترك ، الذي تظهر من خلاله أنّ المفاوضات عمليا قد غطت كلّ جدول الأعمال المقترح .

قراءة في مفاوضات أبوجا الأولى:

تعتبر مفاوضات « أبوجا الأولى » نقطة تحوّل كبرى في تــاريخ المفاوضــات السودانية ، ليس فقط في عهد حكومة ثورة الإنقاذ الوطنى ، بل كذلك في الفـــرة السابقة لها ، مع وجود فوارق مهمّة بين الفترتين ، منها:

 أ - أنّ حكومة الإنقاذ الوطني لها مرجعية فكرية صُلبة ، تتمتّع بمصداقية ووضوح الهدف .

ب ـ أنّ حكومة ثورة الإنقاذ الوطني لها برنامج تفاوضي متكامل ، تــبرز فيــه شخصيتها وطبيعة مشروعها الذي من أجله قامت .

ج ـ أنّ ثورة الإنقاذ الوطني لم تستمجل الحلول الآنية والجزئية ، وإنّما عملت على الوصول إلى حلول جذرية حقيقية واقعية دائمة ، وإن طال أمد التفاوض . وهذا ما نلاحظه في التجربة النيجيرية ، التي حاولت الحكومة النيجيرية طرحها على وفود التفاوض في الكلمة الافتتاحية .

د ـ أنّ طبيعة النظام العسكري تقتضي : الحزم والدقة والجدية ، ولا تسمح بالمفاجآت والضبابية . وهذا كان له دور فاصل عند وضع تصور لمستقبل المفاوضات قبل أن تبدأ ، وذلك عكس الحكومات السابقة التي غلب عليها التناقض ، واختلاف المنطلقات الفكرية ، وتصادم الولاءات ، حبث كان فيها شركاء مشاكسون .

وفي تصوّرنا أنّ لتلك الملابسات أثر بيّن في السير بالمفاوضات أشواطا بعيدة ، برغم صعوبة تضاريس الواقع السياسي ، ومخاطر مجاهيله ، التي بــدأت تتوضّــح أكثر ما بعد مؤتمر أبوجا الأوّل ، وذلك على النّحو التالمي:

١ ـ تحدّد قضايا النزاع في نقاط واضحة ، وغيرها يعتبر مسائل فرعية تابع لهـا مندرج تحتها .

٢ ـ أصبحت المفاوضات أكثر جدية ، وانحسار وفد حركة التمرّد في زاوية ضيقة يصعب معها التنصّل من التزاماته أو التلاعب بسير المفاوضات ، خاصّة وأنّ الشعب السوداني بأسره بدأ ينتظر توقيع اتفاق نهائي بين الحين والآخر ، لما شهده من تفاعل الحكومة مع توصيات المفاوضات السابقة على مستوى الشراكة السياسية والتنمية وغيرها من أسباب زرع الثقة بين جميع الأطراف .

٣ ـ انحسار الوفد الجنوبي المتفاوض في الأعضاء الجنوبيين ، وخلوة من عناصر شمالية بداية من مفاوضات أبوجا الأول . وهو دلالة على رغبة حركة التمرّد في التخلص من بعض الشركاء غير المرغوب فيهم نسبيا ، والتخفف من بعض الإلتزامات الجانبية ، مقارنة مع القضية الأم . وفي تصوّرنا أن بقاء بعض المناصر الشمالية في الحركة الشعبية هو من باب المزايدة والمكايدة للدولة ، ولا أرى أن الحركة الشعبية تعير إنتماءهم قيمة كبرى ، وخير دليل على ذلك طبيعة المواقع التي شغلها العنصر العربي المنضوي تحت لافتة الحركة الشعبية ما بعد انتفاقية السلام الكبرى في ٢٠٠٥/١/١٥ .

لا من تشجّعت الحكومة النيجيرية أكثر ، فقامت بإعداد تصور تفصيلي لحل أزمة الجنوب ، عرضته على الحكومة وباقي فصائل النزاع ، والـذي ردّت عليه حكومة السودان بمشروع بديل يناقضه في الكثير من التفاصيل . وفي تقديرنا أنّ الحكومة النيجيرية ما كانت لتقدم على تلك المبادرة لولا قناعتها بأنّ موعد التوصل لاتفاقية نهائية قد قرب ، خاصة وأنّ عددا من الوزراء والمستشارين والمسؤولين النيجيريين قد شاركوا بجدية وفاعلية في مفاوضات أبوجا ، وكان لهم الأثر الطيب في التقريب بين وجهات نظر الأطراف المتنازعة . وعلى هدي من تلك الجهود وبناء على رغبة الجميع ، دعت الحكومة النيجيرية إلى موعد آخر للنفاوض ، بأبوجا .

- لقاء أوغندا ٢٣-٢٢ فبراير ١٩٩٣: يعتبر أوّل تفاوض مباشر بين وفيد حكومي وقائد الحركة الشعبية لتحرير السودان جون قرنق. فقيد عرضت في اللّقاء كلّ قضايا النزاع وتمّ التوقيع على ما عرف لاحقا بتوصية "أنتي Entebbe" ، وتواعد الطرفان على العمل سويا من أجل المجاح المفاوضات ، بداية من لقاء أبوجا الثاني المرتقب ، التي يحضرها جون قرنق شخصيا .

- لقاء بيروبي ٩٣/٤/٢٣ ١٩ ترأس وفد الحكومة برئاسة علمي عثمان محمد طه ، وترأس وفد الحركة الشعبية كاربينو كوانين . وهـو في الحقيقة لقاء لجس النبض استبق مفاوضات أبوجا الثانية ، خاصّة في ظلّ الأحداث المتسارعة على مستوى الانشقاقات التي حدثت في صفوف حركة التمرّد .

مفاوضات أبوجا الثانية ، ٢٦/ ٢٠- ١٩٩٣ / ١٩٩٣ : يعتبر هذا اللقاء انطلاقة جديدة للمفاوضات بعد كلّ الأحداث التي ذكرناها ، كما استفاد كلّ الشركاء من الجولات السابقة بسلبباتها وإيجابياتها . فقد انصبت جهود المشاركين على القضايا الجوهرية والمشاكل الحقيقية ، فتمّ تكوين لجان مختصة ، انكبّت على القضايا التابعة لها ، أمّا في حالة الخلاف والتعارض ، فيمكن رفع القضية إلى لجنة مرجعية ، كُونت من رؤساء الوفود واثنين آخرين من كلّ وفد سمّيت بلجنة الكبار .

سعت الحكومة النبجرية بكل جهدها لعدم تفويت الفرصة والفوز بشرف توقيع اتفاقية سلام على أراضيها ، ردا لجميل سابق من الحكومة السودانية قدمته للحكومة النبجرية ، إلى جانب تحقيق نجاح إقليمي ينضاف للدبلوماسية النبجرية . لذلك نزلت بكل قواها في التقريب بين وجهات النظر ، وتقليص الهوة بين المتحاورين . وكادت أن تنال فعلا ذلك الشرف التاريخي لولا وصول جون قرنق في اللحظات الأخيرة إلى المطار قادما من واشنطن عبر لندن ، ومنع وفده المفاوض من توقيع الاتفاقية النهائية ، إلا بشرط وضع كل السلطات بيد الولايات .

وفي الحقيقة أنَّ الإجراء الذي اتّخذه جون قرنق ليس من عنده وإنَّما هو قرار أملته مصالح الجهات الحارجية التي يأتمر بأوامرها ، وهو ما أثار لا استغراب الجهة المضيفة ووفد الحكومة فقط ، بل أعضاء وفد حركة التمرَّد ذاته الذين بذلوا جهدًا عظيما طيلة ثلاثة أسابيع . ويرغم ذلك فقد اعتبرت تلك النتائج إيجابية للغاية ، لقطيعتها مع مألوف نهايات الجولات الأولى ، وهو ما أبانته فقرات البيان الصحفي الذي صدر في أعقاب تلك المفاوضات ، التي كانت تسير بالتوازي مع مفاوضات أخرى تجري على الأراضي الكنينة بفريقين

مفاوضين انكبوا على نفس المواضيع تقريبا .

مفاوضات نبروسي ، ١١، ٥- ١٥٠ ١٩٣ / ١٩٣ / ١٠ سبقت هداه الجولة بنبروسي جولة الأخرى عقدت بسين الحكومة وحركة التمرد، في ١٩٣/ ١٩٣ . ترأس وفد الحكومة علي عثمان محمد طه ، وتراس وفد حركة التمرد كاربينو كوانين . وقد سارت المفاوضات الثانية على نسق مفاوضات أبوجا الثانية . والمفاجأة هذه المرّة هي رفض وفد الحركة للتجمّع الديمقراطي للأحزاب ، وهو تطور جديدة حيث تخلّت حركة التمرد علائية عن حلفاء الأمس . أمّا عن نتائج المفاوضات فهي إيجابية ومشجّعة للجميع ، حيث تم الاثناق على:

- ـ الشراكة السياسية على المستوى المركزي وعدالة اقتسام الثروة ،
 - _ حيثيات الاستفتاء وضمانات حقوق الإنسان ،
 - _ موقع الولايات الجنوبية من تطبيق الشريعة الإسلامية ،
 - ـ التأكيد على وحدة السودان .
- إعلان مبادرة الإيقاد: تتكون منظمة الإيقاد من ست دول إفريقية تقع في شرق القارة ، وهي: السودان ، وكينيا ، ويوغندا ، وإثيوبيا ، والصومال ، وجيبوتي . أعلن عن تأسيسها في جيبوتي في يناير ١٩٨٩ م ، وعرفت منذ ذلك التاريخ باسم «IGADD» ، ثمّ انضمت إليها أريتريا بعد اسقلالها عمل إثيرييا سنة ١٩٩٦ . وفي شهر سبتمبر من نفس السنة عقدت دورة للمنظمة بالعاصمة الإثيوبية اديس أبابا . وعلى هامش المؤتمر أعرب اعضاء المنظمة عن رغبتهم في الوساطة بين الحكومة وحركة التمرد ، وبناء على ترحيب الحكومة بتلك الوساطة الإقليمية عُقِدت عدة مبادرات في إطارة منظمة الإيقاد ، نوجزها في اطالئ.
- ا جولة الإيقاد الأولى ١٧-٢٣ مارس ١٩٩٤: عَقَدت الحكومة الكينية
 على هذه المفاوضات آمالا عريضة ، سعيا منها لكسب شرف الفوز بالتوصل إلى

اتفاقية سلام ، تعقد على أراضيها ، بين الأطراف السودانية المتنازعة ، كما أجلت في ذلك نيجريا سابقا. وقد خاطب الجلسة الإفتتاحية الرئيس الكيني دانيال أروب صوي ، صديق السودان التاريخي ، إلى جانب العديد من الشخصيات السياسية والوطنية . ولم يُفسد الجو الاحتفالي العظيم إلاّ فضيحة الطائرة المحملة بالسلاح والقادمة من قبرص ، والتي استقبلت شحتها حركة التمرد جناح جون قرنق في مطار عتبي اليوغندي ، مما ألقت بظلالها على جو المفاوضات إلى جانب خسائر حركة التمرد في بحر الغزال . فكان حصاد هذه الجولة هزيلا مقارنة بالاستعدادات التي سبقة ، وذلك لأسباب منها:

أوَّلاً ـ جهل أطراف الوساطة بحيثيات القضية ،

ثانيا _ نقصان الخبرة على مستوى عقد الوساطات ، خاصّة وأنّ كلّ الدول المكوّنة لمنظّمة الإيقاد تعاني مشاكل داخلية؛ حروب أهلية انفصالية ، باستثناء كينيا وجيبوتي . فلئن كانت جيبوتي دولة مغمورة ليس لها أي حضور دولي ، فإنّ كينيا تفتقد نسبيا للإشعاع الإقليمي .

ثالثا ـ عدم حيادية بعض أعضاء المنظّمة ، ومثال يوغندا حير دليل ، وقد تزامنت الفضيحة مع جولة تفاوضية ، من المفترض أن يتحلى فيها أطراف الوساطة بالحيادية الكاملة . وهو ما لم يكن ولن يكون في مستقبل مبادرات الإيقاد ، كما سنوضّح ذلك لاحقا .

رابعا ـ من أسباب فشل هذه الجولة تدخّل الولايـات المتّحـدة الأمريكية في حيثيات التفاوض بكلّ قوّة ، وتوجيهها لمجريات الأمور . فقد اجتمعت السفيرة الأمريكية بكينيا باللّجنة الوزارية الوسيطة لفترة طويلة ، بل توجد معطيات عن اجتماعها لمرّات عديدة بوفدّي حركة التمرّد علـى هـامش المفاوضـات ، كـان إحداها بطريقة مستعجلة تمّت في جناح الفندق الذي يسكنه وفد جناح قرنق .

خامساً ـ عجزت كلّ الأطراف ذات المصلحة في النزاع ، على توحيد جناحي حركة النمرّد ، ممّا فوّت عليهم فرصة تحقيق خطّطتهم الرامي في مرحلة أولى إلى محاصرة وفد الحكومة شمّ الضغط عليه دبلوماسيا لقبول بعض البنود التي تعتمدها كمنطلقات حوار في الجولات اللاّحقة . كما تغيّب وزير خارجية كينيا نتيجة لفضيحة الطائرة الحمّلة بالسلاح .

سادسا _ لربّما كان من حسنات هذه المفاوضات انتباء وفد الحكومة إلى حقيقة خطيرة ، مفادها أنّ أغلب أعضاء وفد الإيقاد لم يشارك في هذه المفاوضات ويتحمّس لها إلاّ خدمة لمصالحه الخاصة ، وبالتشاور والتنسيق مع فضائل حركة التمرّد ، وهو ما سنوضّحه لاحقا . لذلك بادرت الحكومة السودانية إلى عقد ملتقى وطني كبير في مدينة جوبا الجنوبية في ١٩٦٤ مايو ١٩٩٤ ، وهو لا يقلّ أهمية عن المؤتمر الوطني الأوّل حول قضايا السلام ، وقد أرادت الحكومة بذلك الملتقى أن يكون رسالة سريعة وفعّالة ، من القيادة والقاعدة الجنوبية المداخلية ، إلى قيادات فصائل التمرّد ، كعملية استباقية لجولة مفاوضات الإيقاد الثانية . وفي تصوّرنا كان لها ما أرادت حيث جاءت التوصيات على النحو التالى:

أ ـ التمسُّك بوحدة الوطن باعتبارها القيمة الوطنية غير قابلة للمساومة ،

 ب ـ مبادئ ثورة الإنقاذ الوطني وما بشرت به ، تستجيب لتطلّعات وطموحات الجنوبين ،

ج - الاشادة بالخطوات العملية نحو تطبيق النظام الاتحادي ، الأمر الذي
 افضى لنقل السلطة من المركز إلى الولايات ،

د ــ إدانة الحرب وغياب مبرّرات تواصلها ، خاصّة مع تحقّق المشاركة الفاعلة والحقيقية في المؤسّسات ، كما طمح لذلك من قبل أبناء الجنوب في مؤتمر جوبــا عام ١٩٤٧ وداخل البرلمان السودانى عام ١٩٥٥ .

هـ ـ الإشادة بمنجزات ثورة الإنقاذ الوطني ، والتمسك بسياساتها المفضية إلى
 غفيق السلام .

٢ ـ جولة الإيقاد الثانية ١٧-٢٠ مايو ١٩٩٤: ناقشت الوفود في هذه الجولـة

القاضايا الكبرى على الحلاف. كما ركز فيها وفد التمرّد على موقفه من علاقة الدين بالدولة ، مما أحال الجلسة إلى جلسة حوارية لا علاقة لها بالتفاوض ، خاصة عند تبني لجنة الوساطة مطلب التمرّد من تقرير المصير ، بدلا من خيار الوحدة . وبذلك برز الدور الخارجي بشكل أكثر وضوحا من ذي قبل ، سواء اليد الأمريكية أو المسالح الأقليمية لدول أعضاء بمنظمة الإيقاد ، تربطها علاقات ولاء أو إنتماء عرقي مع حركة التمرّد . وقد انتهت الجولة بإصدار لجنة الوساطة لإعلان مبادئ تعتبر بنوده غير ملزمة لأي طرف من اطراف التفاوض ، جاء التركيز فيها بوضوح على بند حق تقرير المصير للجنوبين ، وهو ما ترفضه حكومة السودان قطعا .

" _ - جولة الإيقاد الثالثة ١٩ - ٢٩ يوليو ١٩٩٤: اعتمين ورقة إعلان المبادئ الصادرة في أعقاب الجولة الثانية كورقة عمل للجولة الثالثة ، قبلتها الحكومة السودانية من حيث المبدأ ، مع الرفض القاطع لبندين هما: علمانية الدولة وحق تقرير المصير ، وذلك ضمن ورقة مكتوبة قلمتها إلى اللّجنة الدائمة اللإيقاد ، وطوح فيها نقاطا بديلة . ومن المهم التأكيد هنا على أنّ تشدد وفد التمرد تجاه قضية العلمانية وتحوّفه من تطبيق الشريعة ، يعتبر مبررا ، وذلك لجهلة بطبيعة الشريعة الإسلامية وطرق تطبيقها ومن تشمل . وفي تصوّرنا أنّ ذلك التخويف المبالغ فيه نابع من أحزاب التجمّع ، الذين يطمحون إلى علمانية الدولة والسعي المسقاط حكومة الإنقاذ بأيّ ثمن كان ، بل وعلى حساب مصالح المجتمع السوداني ككلّ ، عن طريق تدويل أزمته وإطالة مداها ، وهو الدور الذي اضطلع به بيتر نيوت كوك المحسوب على جناح جون قرنـق ، بل وعبّرت عنه أحزاب المعارضة بشكل واضح ودقيق في مؤتمر أسمرا الذي عُقِد في 1900 من 1990 عنه يونيو 1990 عمت شعار «موقر القضايا المصيرية» .

عُقِد مؤتمر أسمرا نتيجة للضغط النفسي والمعنوي الـذي مارسته الحكومة على معارضيها ، من خلال انتصاراتها على الأرض عسكريا ، وكسبها للتأييد بالجنوب بعد ملتقى جوبا ، ثمّ لضعف موقف حركة التمرّد التفاوضي . لـذلك بدأ جون قرنق يبحث عن متنفّس جديد ، يُخرِجه من ضبق الأزمة التي وقع فيها ، وكذلك حرصا منه على نشر بقعة الزيت ليمتد لهيب النار في أقاليم سودانية اخرى ، ما يسبّب في اتساع الحرق على الحكومة . وقد اتفقت تلك الرغبة مع مشروع احزاب المعارضة الشمالية الرامي إلى اسقاط حكومة ثورة الإنقاذ ، لذلك وجد أعداء الأمس فرصة للتقارب ، خاصّة بعد الصفعة التي تلقيها معارضة الشمال من جون قرنق ، التي تخلّ عنها في سبيل مصالحه التفاوضية ، خاصة كنا أشرنا سابقا إلى التغييب المتعمد للعناصر الشمالية في وذو التفاوض ، والذي مارسه جون قرنق وكذلك الفصائل الجنوبية الأخرى المشقة عن الحركة الأم «الحركة الشعبية لتحرير السودان» .

وبحسب ملاحظاتنا فبإنّ موقم أسمرا لم يعقد للنظر في قضايا السلام بالسودان ، وإنّما كان الهدف منه أبعد من ذلك ، والذي نقدّر بعد مطالعتنا لمقرّراته أنّه يهدف بالأساس إلى تقويض الدولة السودانية والقضاء على الحكومة ، بناء على خطّط غير معلن ، لربّما تكشّفت تفاصيله لاحقا في محوث تتعلّق بطبيعة هذا المؤتمر ، والذي يتوقّف طبعا على تسرّب بعض وثائقه الداخلية أو تحدّث أحد منظميه الأصلين عن طبيعة وخلفية هذا المؤتمر . إلا أنّ ذلك لا يمنع من إيراد بعض بنوده بإيجاز على النحو التالي:

أ_حق تقرير المصير ،

ب ـ علاقة الدين بالسياسة ،

ج ـ شكل الحكم خلال الفترة الانتقالية .

وبحسب الأصول المتعارف عليها في العمل السياسي ، فلا أظن آن حركات معارضة سياسية هدفها الحقيقي إسقاط الحكومة القائمة عن طريق العمل المسلّح ، إلا في حالة واحدة وهي إنعدام الفاصل أو الفارق بين العمل السياسي والعمل المسلّح . وأقدر أنه وضعية المعارضة السودانية التي أرادت أن تشأر لتاريخها بكلّ وسيلة تمكنها من ذلك ، وهو ما عبّرت عنه في البيان الختامي لمؤتمر

أسمرا ، الذي جاء فيه: (إنّ التجمّع الوطني المديمقراطي وهـو يعقـد مؤتمره في ظروف عصيبة وقاسية ، يعيشها شعب السودان من جرّاء تسلّط الجبهة القومية الفاشية ، وسياساتها التي أهدرت كرامة المواطن السوداني ، ودمرت الاقتصاد الوطني ، وأساءت إلى علاقات السودان الخارجية بتهديـده للأمن والاستقرار إقليميا ودوليا ، وبتصدير الإرهاب والفتنة ، لمدول الجوار وللمديمد من دول العالم ، كما كشف النظام عن طبيعته العدوانية برفضه لكافة مبادرات السلام ، وتأجيجه لنيران الحرب الدائرة في جنوب بلادنا ، وعليه يؤكد التجمع المضي في العمل الدؤوب بكافة وسائل المقاومة السياسية والعسكرية والشعبية» .

ولا يفوتنا هنا أن نذكر ثلاث ملاحظات فقط:

- ـ الملاحظة الأولى: كيف يستطيع التجمّع الوطني الـديمقراطي الجمع بين الخيارين السياسي والعسكري؟ ،
- الملاحظة الثانية: أنَّ مؤتمر المعارضة عقد بأسمرا عاصمة دولة أريتريا التي هي عضو في منظمة الإيقاد، وأحد رعاة مفاوضات السلام القائمة بين حكومة السودان وحركة التمرَّد بالجنوب، فكيف يمكن الجمع بين المتناقضات؟،
- ـ الملاحظة الثالثة: في تقديرنا أنّ جون قرنق يعرف تمـام المعرفــة أنّ المعارضــة الشمالية ليس لها أي دور حقيقي ، ولا يمكن أن تــؤثّر في الواقــع ، وهـــو الــذي استثنى عناصرها من وفود التفاوض ، فما الذي دفعه إلى التحالف معها؟ .
- ٤ ـ جولة الإيقاد الرابعة ٦٠ سبتمبر ١٩٩٤ : عُقِدت هذه الجولة في جو متوثّر ، نتيجة لوثيقة إعلان المبادئ التي قدّمتها لجنة الوسطاء الوزارية للإيقاد ، وكذلك لما أعلن على هامش وفي أعقاب مؤتمر أسمرا الدي وضع لمه شعار جدّاب استغزازي خاص «مؤتمر القضايا المصيرية» . وعلى غير العدادة انتهت هذه الجولة في يوم واحد بعد مداخلة قوية وحاسمة من رئيس وفعد حكومة السودان غازي صلاح الدين عباني ، الذي تحدّث عن السلام والحريات وحقوق الإنسان ، وطبيعة الأشياء التي منها عدم تاثر المد الثقافي أو الديني

بالحروب . وتعتبر هذه الرسالة ذات دلالات مهمّة لربّمـا تحـدّد مستقبلًا وجـه القارة السمراء .

وفي نفس الإطار الذي عقد فيه مؤتمر الحوار الوطني حول قضايا السلام سنة الممهم ، وهم البحث عن السلام من الداخل ، وتنشيطا للفكر الوطني ، وتحريرا للمبادرة الداخلية ، لتكون رافدا قويا في طريق نجاح التفاوض ، صدر قرار جمهوري بتكوين الجلس الأعلى للسلام في ١٤ نوفمبر ١٩٩٤ . والذي من مهامه ، دعم جهود المحافظة على وحدة البلاد ، ودعم أمنها واستقرارها ، وتنشيط حركة السلام ، وتعميق ثقافة الحوار والعمل على انهاء الحرب بالطرق السلمية ، وغيرها من المهام التي من أجلها بُعث ".

فكانت من إنجازات هذا المجلس ، التوقيع على الميثاق السياسي في ١٠ أبريل ١٩٩٦ ، والذي التفت حوله معظم الفصائل الجنوبية . ومن التفاصيل المهمّة والتي لها أبعاد كبيرة كان لها الأثر الإنجابي في اقتناع الفصائل الجنوبية بمشروع الحوار من الداخل ، أنّ النائب الأوّل لرئيس الجمهورية السودانية يومها المرحوم الزبير محمد صالح ذهب بنفسه إلى مدينة الناصر ، ثمم تسلّل إلى داخل الغابة حيث يقع مقرّ قيادة رياك مشّار . وفاوضه على عين المكان وتوصل الطوفان إلى صيغة الميثاق السياسي الذي وقع عليه في ١٠ مارس ١٩٩٦ بالأحرف الأولى ، وعرف بعدها بميثاق الناصر ، وبعد الامضاء الرسمي على الميثاق من طوف حركة استقلال جنوب السودان وبجموعة بحر الغزال ، كان أوّل من آيده وفيد الشائل بقيادة توفوس أوطو ، في ١٥ مايو ١٩٩٦ ، ثم التحقت قوة دفاع الاستوائية بقيادة توفوس أوطو ، في ٢٥ مايو ١٩٩٦ ، وبعدها بجموعة أبناء بور بقيادة أروك طون أروك ، وغيرهم من المجموعات الجنوبية . وقد ترج ذلك الجنوبة استراتيجية بين الحكومة وأبناء جبال النوبة بمئلين في المنجنة

⁽١) عبّرت الحكومة عن تلك المواقف في ندوة برشلونة التي نظمتها اليونسيكو حنول عمليـة تحقيـق السلام في جنوب السودان في ١٩٩٥ .

المركزية للحركة الشعبية قطاع جبال النوبة ، برئاسة القائد محمد هارون كافي أبو راس^(۱) ، في ۲۱ يوليو ۱۹۹7 .

وبناء على ذلك الزخم الإعلامي الذي أحيط به المثاق السياسي ، على طول
سنة تقريبًا ، وما حازه من قبول لدى أغلب الأطراف السودانية التصارعة ، غدا
هذا المثاق الوثيقة الأهم في تباريخ السودان السياسي . لمذلك عكفت لجان
منفرعة من الجموعات الموقعة على المثاق السياسي على دراسته وتطويره
ليصبح اتفاقية سلام . وقد بدأت الاجتماعات صباح الأحد ١٦ مارس
١٩٩٧ ، تمتذ على طول ثلاثة عشر يوما من المفاوضات السرية وتحت حماية
مشددة ، إلى أن تم وضع اللمسات الأخيرة على ما عرف لاحقًا باتفاقية
الخرطوم للسلام وأعلن عنها في احتفال جماهيري بالقصر الجمهوري في ٢١
أبريل ١٩٩٧ . وقد اعتبرت هذه الاتفاقية الأهمّ ما بعد اتفاقية أديس أبابا في
تبني القائد لام أكول رئيس الحركة الشعبية لتحرير
السودان الفصيل المتحد لخيار السلام والامضاء عليه في ما عُرِف لاحقا باتفاقية
فشودة التي عقدت في ٢٠ سبتمبر ١٩٩٧ .

٥ ـ جولة الإيقاد الخامسة ٣٠ أكتوبر ١٩٩٧: عرفت هذه الجولة من الفاوضات تغيّرا ملحوظًا على مستوى تكوّن الوفود، وكذلك على مستوى جدول الأعمال. فبعد اتفاقية الخرطوم للسلام، أصبحت الحركات المسلّحة الجنوبية الموقعة جزءا من الدولة، يسعها ما يسع غيرها من حق المواطنة وتوابعه. لذلك فقد ترأس وفد الحكومة في هذه الجولة من المفاوضات ريباك

(١) هو محمد هارون كاني أبو راس ، ولد بمدية كادقابي بجبال النوبة في ١٥ أغسطس ١٩٤٩ ، من أسرة أبو راس ابن الجد الأكبر المك تيولو ، الأخ الأكبر للجد السادس كادقلي والذي سميت عليه مدينة كادقلي الحالية . رئيس اللجنة المركزية للحركة الشعبية ، قطاع جبال النوبة المتحد ، وموقع على انفاقية جبال النوبة للسلام مع حكومة الإنقاذ الوطني في ١٩٩٦ . مشار الذي كان يحمل السلام في الجنوب ، ويقاتل جيش الحكومة السودانية ، وبعد الاتفاقية المذكورة صار رئيس مجلس تنسيق الولايات الجنوبية . كما ضمّ المجلس عناصر جنوبية أخرى أمضت اتفاقية السلام ، وصارت جزءا منها ، بل من أكبر المدافعين عنها ، ومنهم: أروك طون أروك ، وديفيد ديشان ، ولورانس لوال المنتمين لجبهة الإنقاذ الديمواطي .

وفي المقابل وجد وفد حركة التمرد جناح جون قرنق نفسة في مواجهة مع أصدقاء الأمس الذين كانوا بادئ الأمر معه في الحركة الشمبية الأم ، شم تركوه نتيجة تعصبه الحزبي وتفرده بالقرار ، بل وتصفيته لخصومه ، وهو ما عبّر عنه الفائد كاربينو كوانين في كلمته التاريخية عند توقيع الميشاق السياسي في أبريل 1997 ، حيث قال: « . . . دخلنا الغابة آملين في إيجاد العدل والحرية ، لكن في المقابل وجدنا الذل والسجن والذبع ، خرجنا ناصل في العيش الكريم وحياة أفضل لشعبنا ، ولكن الشعب عانى من كل أنواع المشاكل . . . » .

وأمام تلك الوضعية الحرجة التي حشرت فصيل جون قرنق في الزاوية الضيّقة ، لم يجد من مخرج إلا عاولة كسب الوقت ، وإطالة أمد التضاوض لعلل ظروفا دولية تغيّر مجرى الأمور لصالح التمرّد. لذلك قدم وفد جون قرنق جملة مقترحات على وعي أنها مرفوضة سلفا من طرف الوفد الحكومي ، الذي خرج بورقة موحّدة ، مدعومة من الفصائل الجنوبية ، التي تصالحت مع الدولة أخيرا ، واعتمدوها ورقة تفاوضية . ونصّصت تلك الوثيقة على خس نقاط:

أوّلا _ يجب أن يكون إعلان المبادئ كما جاء بالوثيقة ،

ثانيا _ يجب أن تكون هنالك نسخة معتمدة لدى الوسطاء ،

ثالثا _ يجب التوقيع على ما يتّقق عليه من كلا الطرفية ويوضع جانبا ، رابعا _ يجوز تقديم أوراق ومذكرات تعين على الشرح والاستكمال ، خامسا _ أن تكون نقاط الخلاف مكتوبة . وفي المقابل طرح وفد جون قرنق مبدأ حق تقرير المصير كمنطلق تفاوضي ، وخرج بأطروحة جديدة فحواها ، أن حق تقرير المصير يشمل؛ جنوب النيل الأزرق ، وجنوب كردفان ، ومنطقة أبيي ، وصحبت ذلك بخارطة بيانية تقسّم السودان دولتين منفصلتين . وعلق محمد الأمين خليفة عضو وفد المفاوضات في تلك الجولة على ذلك الإجراء غير المدروس حقيقة لا من الناحية القانونية ولا من الناحية السياسية ، فقال: «كان واضحا حرص وفد الحكومة على أن يلتزم الطرفان بينود إعلان المبادئ أساسًا للنقاش ، غير أنّ وفد الحركة كان حريصًا على تجاوز الإعلان . وقد جاء طرحه للكونفدرالية محاولة مكشوفة لتجاوز إعلان المبادئ ، وعدم التقيّد بينوده .

ركّزت الحكومة على أن موافقتها على تقرير المصير تجيء حلا سياسيًا لمشكلة الجنوب ، ولا تعد إقرارا بحق تقرير المصير بوصفه حقا للشعوب ، ذلك أنّ هـذا الحق قاصر من الناحية القانونية على تصفية الاستعمار ، ولا مجال لتطبيق هـذا الحق في أي مناطق أخرى من السودان تدعيها الحركة (١٠٠٠).

وفي نهاية جولة التفاوض قدّم وقد الحكومة السودانية مذكّرة من ثماني نقاط بعنوان «مشروع جمهورية السودان لإحملال السلام في البلاد» ، كما حاول الوسطاء حل حركة التمرّد على الالتزام بإعلان المبادئ ، ولكنّهم لم يفلحوا لتصلّب الحركة بناء على مخطّط مسبق ، التقت حوله حركة التمرّد وبعض دول الجوار ، والتي من الؤسف أنها أعضاء في منظّمة الإيقاد ومن رعاة جولات المفاوضات السودانية .

ومن المهم على هامش حديثنا عن جولة الإيقاد التفاوضية الخامسة أن نـذكر الملاحظات التالية:

ـ الملاحظة الأولى: وجود رغبة جديدة من لجنة الوساطة الوزارية في معرفة تفاصيل أكثر من جانب الحكومة ، خاصّة مواضيع الخلاف ، مشل الشريعة

⁽١) عمد الأمين خليفة: خطى السلام خلال عهد الإنقاذ ، ص ٢٨١ .

الإسلامية ، وحقوق الأقليات في ظلها ، وغيرها من المسائل الغامضة . وفي تقديرنا أنّ لجنة الوساطة بدأت تنق نسبيا في خطاب الدولة السودانية ، خاصّة بعد انضمام رياك مشار وأروك طون أروك وغيرهما من قيادات سابقة في الحرية الشعبية لتحرير السودان ، لذلك غيّر وفد الوساطة نسبيا من طريقة تعاطيه مع القضية ، وكذلك تعامله مع جون قرنق .

ـ الملاحظة الثانية: ترحيب شركاء الإيقاد باتفاقية أبريل ١٩٩٧ في اجتماعهم بروما . وهذا تغيّر ملحوظ في موقف الأوروبيين من طبيعة الصراع في السودان ، وتعويلهم بحسب تصريحاتهم على مستقبل المفاوضات .

ــ الملاحظة الثالثة: إشادة الولايات المتحدة الأمريكية بالاتفاقيـة . وبـرغم أنّ موقفها المعلن لا يُعتدُّ به ، إلاّ أنه يمكن اعتباره تغيّرا جيّدا تجاه السودان . .

- الملاحظة الرابعة: تذبذب مواقف دول الجوار الإفريقية من اتفاقية السلام . ففي حين كان من الأولى الترحيب بها واعتبارها خطوة جديدة علمى خطى السلام ، نجد أنّ أسمرا لم يعجبها ذلك الاتفاق ، وصمتت أثيوبيا ، ولم تعلّق كينيا عليها .

٦ ـ جولة الإيقاد السادسة ، ٤ مايو ١٩٩٨ : عُقِدت جولة التفاوض السادس في ظروف جديدة ، تخدم المفاوض الحكومي ، وتؤرق وفد حركة التمرد . فقيد شهد مشروع السلام من الداخل على جميع المستويات تقدّما ملحوظا ، أبرزه إجازة الدستور الدائم للبلاد ، والذي حدّد الثرابت الوطنية الغير قابلة للنقاش والتفاوض . إلى جانب التطور الملحوظ في علاقات السودان الخارجية مع جيرانه من الناحية الشرقية خاصة ، أي أثيوبيا وأرتبريا ، لأهميتهما الجغرافية الحدودية ، وطلاقته مع الشقيقة الكبرى من الناحية الشمالية الجمهورية العربية المصرية ، الذي عكر صفو علاقتهما علولة اغتيال الرئيس المصرى عمد حسنى مبارك في العاصمة الإثيوبية أديس أبايا .

أمَّا عن الجانب الأوروبي فقد بدأ موقفه يتزحزح لصالح السودان ، وذلك

لحرصه على تحقيق الاستقرار بأفريقيا ، حفاظا على مصالحه التي بعدا يهددها التنبن الأمريكي ، الذي وضع لنفسه منذ البداية سياسة واضحة للالتفاف حول القضية السودانية من خلال ثلاث مراحل متباعدة ، وظّ ف في كلّ مرحلة اداة معيّنة من حيث لا تشعر تلك الأداة بأنها خادمة للمصالح الأمريكية ، مناقضة لأطماعها بالمنطقة . وتتمثّل تلك السياسة المرحلية في : التدخل الناعم ، ثم مبدأ المخافظة على السلم ، ثم التدخل العسكري لفرض السلام . وبالفعل نجحت الإدارة الأمريكية في خطّتها ، خاصة مع الأزمة التي عرفها الحزب الحاكم في ١٩ الإدارة الأمريكية في ذهبت بكلّ الجهد التفاوضي السابق منذ بدايته في ١٩٨٩ .

الآ أنَّ الأحداث السابقة لتلك الأزمة الكارثية كانت تصب في صالح الحكومة السودانية ، عمّا انعكس على مجريات التفاوض ، ولعلَّ من أبرزها : رجوع الوجوه المسلمة إلى قائمة وفد حركة التمرّد جناح جون قرنس ، وذلك منذ تغييبها في مفاوضات أبوجا الأولى . عمّا أعطى انطباعا جديدا على بداية تصدّع بناء حركة التمرّد ، خاصة مع غياب دينق الور مدير مكتب جون قرنس بسب الخلافات الداخلية التي بدأت تؤثر في حركة التمرّد ، ومن صور ذلك التغير الجوهري ، انتهاج لجنة الوساطة الوزارية أسلوبا جديدا في التعاطي مع الملف السوداني ومجريات التفاوض ، بعدما كانت تفقد سابقا حياديتها في المسك بالملف السوداني . كما أنّ هذه الجولة كشفت خللا كبرا ما كان له أن يحصل في هذه الفترة المتقدّم رحلة التفاوض ، والمتمثّل في جهل اللّجنة الوزارية الفروعية بالرصيد التفاوضي السابق .

٧ ـ جولة الإيقاد السابعة ، ٤ أغسطس ١٩٩٨: من أجل توفير أسباب نجاح المفاوضات ، ولإعطاء فرص لمجموعة الإيقاد في العمل على تذليل الخلافات ، وردم الهرّة من أجل تحقيق السلام ، فقد عقدت هذه الجولة التفاوضية في العاصمة الإثيوبية أديس أبابا ، وكانت بحضور أمين عام منظمة الوحدة الإفريقية سالم أحمد سالم ، والسفير الإيطالي بأديس أبابا نيابة عن شركاء الإيقاد . وللملاحظ فإنّ شركاء الإيقاد لا تضم في عضويتها دولا فقط ، وإنما

تضم أفرادا من أهل الخبرة والتخصّص في الشأن السوداني . لذلك فقد استعملت الإدارة الأمريكية هذه الجهة الضبابية وقودا للمرحلة الأولى من خطّتها الثلاثية ، وهي مرحلة التدخّل النّاعم . وقد طرحت في هذه الجولة نفس المواضيع القديمة الشؤون الإنسانية ، والدين والدولة وتقرير المصير ، الذي التخذه وفد جون قرنق كورقة رابحة لإطالة أمد التفاوض ، كما هو متفق عليه مع الجانب الأمريكي ، الذي بدأ يمارس ضغوطًا علنية على جناح جون قرنق ، وشرع في التدخّل المباشر لتوجيه مسار التفاوض بالشكل الذي يخدم مشروع والإدارة الأمريكية . لذلك فإنّ هذه الجولة لم تتعدّ كونها ندوة فكرية ، غلب عليها السجال السياسي العقيم .

ومن خلال مجريات هذه الجولة يمكن إبداء جملة ملاحظات محزنة نسبيا:

الملاحظة الأولى: إنّ الدارس لمسيرة التفاوض منـذ الجولـة الأولى ، يلاحـظ
 بسهولة أنّ مسار التفاوض في تراجع كبير ، كما أنه شهد نكسة خطيرة .

ـ الملاحظة الثانية: التدخّل الأمريكي السلبي والمباشر في العملية السلمية . هدفه تأجيل التوصّل إلى نتائج عملية ، وتوافق حقيقي يصلح لأن يكون أفكارا أولية لاتفاقية سلام نهائية ودائمة . والسبب في ذلك انشخالها في محاور صراع أخرى تريد التخلّص من أعبائها ، إلى جانب تورّطها غير المؤسّس في ضرب مصنع الشفاء بمنطقة الخرطوم بحري ، مجسبانه موقعا استراتيجيا لصناعة الأسلحة الممنوعة دوليا ، وكان ذلك إثر تقرير كاذب أعدته المعارضة السودانية تشفيا في الحكومة السودانية ، وضربا لمصالح رموزها والمتعاطفين معها .

ومن صور ذلك التدخّل المباشر ، منع الإدارة الأمريكية جون قرنـق من حضور اجتماع المعارضة السودانية ، الذي كان من المزمع عقـده في العاصـمة المصرية القاهرة في ٢٠-٧٠ يوليو ١٩٩٩ ، والذي سعت من خلالـه الحكومة المصرية إلى دفع جون قرنق لتوقيع اتفاقية تضمن وحدة السودان . ولمّا لم يحضـر جون قرنق الاجتماع الغته الحكومة المصرية . ـ الملاحظة الثالثة: عندما سعت الحكومة المصرية لعقـد اجتمـاع لفصـائل المعارضة السودانية بالقاهرة ، مارست الحكومة الأمريكية ضـغوطا علـى جـون قرنق ووجّهته لطرح المسائل التالية:

أ_ الدعوة لسحب القوات المسلحة السودانية من جنوب البلاد،

ب ـ المطالبة بقوّات دولية للفصل بين المتنازعين ومراقبة الوضع ،

ج _ إن قبلت الحكومة بالشرطين أعلاه يقـر مبـدا الوقـف الشـامل لإطـلاق
 النار

٨ ـ جولة الإيقاد الثامنة ، ١٩ - ٣٣ يوليو ١٩٩٩: أعيد نقل مقرّ التفاوض المرتقب ، إلى نيروبي عاصمة كينيا . كان الوسطاء يعدون حيثنا للقاء التفاوض المرتقب ، كما كان وقد الحكومة يعلن الأمال على جدية جون قرنق في التوصل إلى حلول عملية ، في حين كان جون قرنق يماطل وينتظر تغير المعطيات الدولية . نيتان وخلفيتان في قميص واحد لا يجتمعان . تعامل جون قرنق مع التفاوض يخلفيتن ، فعين على التفاوض واستحقاقات الالتزامات الدولية ، وعين على التوجيهات الأمريكية الصارمة ، التي تحدّدت بشكل واضح إثر تفجير السفارتين الأمريكية والسلام .

كانت الإدارة الأمريكية تلقي ببصرها إلى أحراش الجنوب ، وتنظر بلهفة إلى جاهيل دارفور ، حيث الثروات الحائلة ، وخازن اليورانيوم المطمورة في باطن الأرض . لذلك صادفت اللحظة التاريخية الحاسمة وغير المتوقّعة على أحد الاتوال الضعيفة في تفجير سفارتيها ، ومن غير تقدير أو تريّث أتجهت بأصابع الاتهام إلى السودان ، الذي لم يداري في عدائه للمشروع الأمريكي بالمنطقة ، بل وواجهه سياسيا وفكريا . وكان الخيار الأمريكي الفتّال قرار الكنغرس الأمريكي الذي لم تبخل الولايات المتحدة في إشهاره كلما دعت الفسرورة . حتى صار أكثر فاعلية من القرارات الأعمة التي شلّت أجهزتها ووقع تجاوزها نتيجة للصلف الأمريكي والنبعية البريطانية العمياء . لذلك عوّل جون قرنق كثيرا على نتائج قرار الكونغرس الأمريكي القاضي بفرض عقوبات اقتصادية على السودان وحظر الطبران في الحنوب، فادر إلى تجميع قواته واستنفار المقاتلين وسوقهم إلى معسكرات التدريب وإجبارهم على حمل السلاح والإلتحاق بجبهات القتال الأمامية ، في انتظار حدوث المعجزة بانهيار الدولة السودانية ، وسقوطها نتيجة قرار ضعيف لم تتوفَّر لــه شــروط الدعم السياسي الدولي . كان ذلك الموقف المرتجل من جون قرنق طعنة أخرى في مصداقية تحمَّسه للتفاوض ، مَّا ألقى بظلاله على مجريات التفاوض ، فرفعت الجلسات الفاترة ، وهكذا بدأ العد التنازلي لإعـلان فشـل مبـادرات الإيقـاد ، وبحسب ظني عدلت الحكومة الكينية المضيفة عن ذلك الإعلان حياء وحفظا لماء الوجه من أثر الهزيمة . خاصّة وأن الحكومة الكينية على علم بجملة حقائق منها: ـ أوّلا ، معرفتها القاطعة بعدم جدية جون قرنق ، وخضوعه المطلق لـ الإرادة الأمريكية ، وأنه فقد مصداقيته بين أنصاره؛ قيادة وقاعدة ، وما حالات الانفصال الكثيرة وظاهرة التخلي عن الحركة إلاّ خير مثال . كما أنّ جون قرنق بادر إلى إجراء تعديلات على مؤسسات الحركة الشعبية وخاصة المالية ، فعيّن صديقه الوفي أليجا ملوك رئيسا لوكالة غوث وتعمير الجنوب ، لضمان انسياب العمولة عند الضرورة بقصد إغراء القيادات العسكرية والرموز السياسية .

ـ ثانيا ، قناعتها بأنَّ طريق التفاوض لن يمرَّ إلاَّ عبر الولايات المتحدة الأمريكية في نيروبي ، الأمريكية وبرضائها . وقد سبق أن تدخّلت السفيرة الأمريكية في نيروبي ، واجتمعت مرارا بوفود التمرّد ، كما أصدرت الإدارة الأمريكية الأوامر لجون قرنق بمنع فريقه المفاوض من توقيع اتفاقية السلام التي تمَّ التوصَّل إليها بعد مفاوضات شاقة في نيفاشا ، وذلك بعد وصوله إلى المطار قادما من أمريكا عبر بريطانيا .

ـ ثالثا ، تبيّن لها بالأدلّة ومجريات التفاوض أنّ جون قرنق ليس له مـا يعطـي أو يقترح في مختلف جولات التفاوض ، وإنّما يماطـل ويكسـب الوقـت ، بـرغم الحسائر المتعددة والمتتالية على أرض المعركة بالجنوب. وبما أن الضحايا ليسوا جون قرنق أو أسرته أو مقرّبيه فلا قيمة لهم . عبّر عن ذلك محمّد سعيد بازرعة في أوّل جلسة تفاوضية بأديس أبابا في ١٩-٣ مخاطس ١٩٩٨ ، حين قبال في معرض ردّه على محمّد الأمين خليفة رئيس وفد الحكومة المفاوض في تلك الجولة: » . . . ذلنا آلاف الشهداء . . . » .

رابعا ، معوفة الحكومة الكينية بالدور الخطير الذي تلعبه حكومة يوغندا ، الحليف التاريخي لجون قرنق . وما أحداث الطائرة القادمة من قبرص محمّلة بالسلاح إلى حركة التمرّد ، والتي أفرغت حمولتها بمطار العاصمة ، إلاّ دليلًا على البعد الجديد الذي تتّجه نحوه قضية جنوب السودان ، وأنّ الأمر يتجاوز مجرّد عملية مصالحة ، إلى حسابات دولية غامضة ، وغير معروفة الحدود والمّال .

هل تم وأد مبادرات الإيقاد؟:

الحقيقة أنّ مبادرات الإيقاد برغم سلبياتها ، وبرغم الغموض الذي اكتسفّ كثيرًا من تفاصيلها ، خاصة أعمال اللجنة الوزارية الوسيطة ، إلاّ أنها تبقى القاعدة الصلبة التي تخمّرت على صخرتها مشاريع السلام السودانية . أضف إلى ذلك الجهد الكبير الذي بذل في المبادرة النيجيرية ، فلولا هذه المحاولات الجادة برغم نقائصها ، لم يكن من الممكن الحديث عن تضاوض أو الإعداد لمشروع السلام السوداني . كيف ذلك؟ .

دخلت مختلف الوفود السودانية المتفاوضة جلسة اللَّقاء الأولى في أديس ابابا ، متجهّمة متنافرة مستوحشة من بعضها ، يحملها روح العداء المتبادل والتخوين . ولم يتكرّر اللَّقاء إلا وقد انكسر حاجز الخوف وتسلّل النِكاتُ والمُلْك والجاملة إلى جلسات التفاوض ، انتهى الأمر إلى جلسات ثنائية في غرف أعضاء الوفود المتخاصمة ، تخلّلها شرب الشاي على الطريقة السودانية .

ـ تربط عناصر وفود التفاوض علاقات ودّ وزمالة قديمة ، ألقت بظلالها على سير النقاش والجدل . وقد لوحظ احترام كبير بين قيادات حركة التمرّد الـذين كانوا عناصر في الجيش السوداني قبل مغادرته والالتحاق بالغابة ، وبين القيادات العسكرية السودانية أعضاء وفد الحكومة المفاوض ، وهو ما عبر عنه عمد الأمين خليفة بقوله: ٤ طلب لقائي شابان طويلان أسمران ، . . . فمما كنت أحسب أن الشابين من الحركة الشعبية لتحرير السودان ، وما كنت أعتقد أنهما يتجرآن بمقابلتي مباشرة ، الأوّل هو دينق ألور مدير مكتب العقيد جون قرنق ، وأما الآخر فهو نيال دينق نيال ابن الزعيم السياسي الجنوبي وليم دينق .

جرى بيننا حديث ودي ، وتعهد نيال دينق بأن يخدمنا في شرب الشاي . قال لي عندما أراد أن يخدمني «كم ملعقة سكر يـا سـيادتك؟» فقـلت لـه سـوداني ، فقـال يعـني ثلاثـة ملاعـق . وضـحكنا عاليـا أبعـد عنـا جـزءا مـن هـمّ اللقـاء القادم . . .قمت بوداعهما على أن نلتقي في غرقة المباحثات»(۱) .

 بدأت جلسات التفاوض بقضايا عامة متجهة نحو التدقيق والتفصيل . كـلّ فريـق يتحسّس توجّهـات الفريـق المقابـل ، ويحـاول فهــم منطلقاتـه وخلفياتـه التفاوضية .

ـ بلورة الجولات الأولى فكر الحكومة ووجّهتها إلى ضرورة القيام بمبادرة داخلية تتّخذها منطلقا وطنيا في التفاوض ، لذلك عقدت المؤتمر الـوطني الأوّل حول قضايا السلام بالسـودان ، الـذي غيّـر اتّجـاه التفـاوض وأدخـل عنصـرا تفاوضيا جديدا على جدول أعمال جولات التفاوض اللاّحقة .

 في ظلّ جولات التفاوض التي رعتها منظمة الإيقاد، تفتّقت في ذهن الوفود أساليب جديدة ، ومعطيات كانت غائبة ومعلومات دقيقة . . .أسهمت في عقـد اتفاقيات جانبية مع فصائل التمرد المنشقة عن الحركة الأم . كما كانت الأسـاس الذي في ضوئه وقعت اتفاقية الحرطوم للسلام في أبريل 1997 .

_ ظلَّت جولات التفاوض المتنفَّس الوحيد للشعب السوداني بشماله وجنوبه ، يرتقب من خلالها السلام والخلاص من محنة الحرب الأهلية .

⁽١) عمد الأمين خليفة: خطى السلام خلال عهد الإنقاذ ، ص ٢٦ .

في تقديرنا أنّ جولات التفاوض السابقة هي التي مهدت لاتفاقية السلام
 التي عقدت في نيفاشا بتاريخ ٩٠ يناير ٢٠٠٥ .

- أنّ حيثيات وأوراق جولات التفاوض السابقة هي التي اعتمدها أصدقاء الإيقاد في تنظيم الملتقيات والندوات الدولية والإقليمية حول السودان ، خاصّة الندوة التي نظّمها معهد ماكس بلانك الألماني بفندق قصر الصداقة بمدينة الخرطوم بحري في ١٣-١٦ يوليو ٢٠٠٢ ، والدورات التي نظّمها معهد النهضة الإنوقية في بريطانيا ، وجنوب إفريقيا في يناير ويوليو ٢٠٠١ ويناير وأبريل ويوليو ٢٠٠٢ تزامنا مع مفاوضات مشاكوش .

السودان ما بعد مفاوضات مشاكوس:

تعتبر مفاوضات مشاكوس بمقايس النفاوض السياسي المتكافئ نكسة للمفاوض الحكومي ، إذا ما قورنت بنود هذا الاتفاق الإطاري مع ما توصّل إليه الطرفان السودانيان من نتائج متقدّمة خلال جولات النفاوض التي رعتها منظّمة الإيقاد . ولكن الحقيقة الغائبة هي ما أشرنا إليه سابقاً من ألّ النتائج المعتبرة التي يمكن أن تبنى عليها اتفاقية من عدمها ، هو ما توافق عليه وتزكيه الولايات المتحدة الأمريكية ، ومن سار في فلكها من الجهات الدولية . فإذا نظرنا إلى الفترة الزمنية الطويلة التي استغرقها التفاوض ، والممتدة من مفاوضات أديس أبابا سنة ١٩٨٩ إلى حدود جولة مفاوضات الإيقاد الثامنة سنة لتوقيم اتفاقية سلام حقيقية صلابة ودائمة .

إلاً أنَّ الفَاجِئِ فِي الأمر أنَّ : الأرضية النظرية التي بنيت عليها اتّفاقية نيفاشــا ٢٠٠٥ هي التي تَمت صياغتها ما بعد اتّفاقية مشاكوس ٢٠٠٢ ، أي بعد تجاوز آخر جلسة مفاوضات للإيقــاد بقرابـة ثــلاث سنوات ، وتجـاوز أوّل تفــاوض حكومي مع حركة التمرّد بقرابة ثلاثة عشرة سنة من الجهد غير مســبوق الــنظير في دنيا المفاوضات الدولية المتعلّقة بالحروب الأهلية . في حين أنّ اتّفاق نيفاشا لسنة ٢٠٠٥ جاء بعد اتفاقية مشاكوس ٢٠٠٢ بجوالي ثلاث سنوات ، وشمل البروتوكولات التالية:

أ_بروتوكول مشاكوس: ٢٠ يونيو ٢٠٠٢ ،

ب ـ بروتوكول الترتيبات الأمنية والعسكرية: ٢٥ سبتمبر ٢٠٠٥،

ج ـ بروتوكول اقتسام الثروات: ٦٠ يناير ٢٠٠٤ ،

د ـ بروتوكول قسمة السلطة: ٢٥ مايو ٢٠٠٤ ،

و ـ بروتوكول وقف إطلاق النار الشامل: ٣١ ديسمبر ٢٠٠٤ .

وبذلك تجاهلت اتفاقية مشاكوس كل الاتفاقيات السابقة ، بل الغتها . وهي نتيجة حتمية للأزمة السياسية التي اندلعت وسط الحزب الحاكم ، التي ذهبت بقوته واثرت بشكل كبير لا على سير النفاوض بين الحكومة والتمرّد فقط ، بل على عملية السلام برمّتها . كما كانت ضربة حظ تاريخية لصالح الحركة الشعبية لتحرير السودان ، فلم تقرط أو تتهاون في استغلالها الاستغلال الأمشل ، حتى النهاطة رضت خريطة جغرافية جديدة للجنوب ، وهو ما عرض لاحقا باتفاقة المناطق الثلاث: النيل الأزرق وجبال النوبة وأيبي ، التي تتسمي تاريخيا لأقاليم شمال السودان وهو ما عليه الحال . ليس فقط منذ ٢٠/ ١٩٥١ ولكن منذ قانون المناطق المقفولة الذي فرضته الإدارة الاستعمارية . وبذلك فتح بباب الضغوط الأجنبية عامة والأمريكية خاصة ، ووجد وصطاء الإيقاد فرصتهم لإملاء شروطهم الإقليمية . وكانت بداية الانهيار للمفاوض الحكومي ، الذي وجد نفسه بين ضغوط دولية قاهرة ، وابتزاز إقليمي ، يضرب على وتر الحرب الأهلية ، وإمكانية تغذيتها في أيّ حين . لذلك جاءت هذه الاتفاقية مستوعبة للقضايا الكبرى الصعبة: نظام الحكم ، وعلاقة الدين بالدولة ، وحيّ تقرير المسر . وهو ما عجزت الأطراف المتصارعة على تحقيقه طيلة ثلاثة عشر سنة المسر . وهو ما عجزت الأطراف المتصارعة على تحقيقه طيلة ثلاثة عشر سنة المسر . وهو ما عجزت الأطراف المتصارعة على تحقيقه طيلة ثلاثة عشر سنة المسر . وهو ما عجزت الأطراف المتصارعة على تحقيقه طيلة ثلاثة عشر سنة

من التفاوض المستمر .

محاذير اتفاقية مشاكوس:

أفرزت اتّفاقية مشاكوس مفاهيم بديلة ، كما فرضت وقائع جديدة على الأرض . ممّا غيّر تمامًا طبيعة التفاوض ، وكشف عن بعض ملامح نتائجه . ومن تلك الافرازات الجديدة:

ـ الاقرار بأحقية الجنوب في وضع دستور خاص به . وهذا لا يعقل في دولة ذات سيادة ، لها دستورها ومؤسّساتها الوطنية . كما أنَّ الدَّولـة كانت تفاوض جماعة متمرّدة خارجة عن القانون ، وليس دولة ذات سيادة . وبناء على طبيعة التفاوض السياسي المتعلّق بالحركات الإنفصالية ، فإنَّ الوحدة الوطنية هي أساس التفاوض وليس الإنفصال .

يتفق مع العنصر السابق حق تقرير المصير من خملال الاستفتاء . وفي الواقع : أنّ حق تقرير المصير من حيث المبدأ هو ما يستم في ظلّ دولة محتلة بالأساس من طرف دولة أخرى ، ولا ينطبق ذلك عن الواقع السوداني ، فالجنوب ظلّ متوحّدا مع الشمال حتى خلال الفترة الاستعمارية . فهل يُعقل مجرّد الحديث عن حق تقرير المصير في ظلّ دولة موحّدة . ولا نتصوّر ذلك إلا من خلال المشروع الأمريكي الجديد ، الذي يسعى إلى تفتيت البنية الجغرافية الوطنية العربية والإسلامية ، مثل ما حدث في العراق ، ولربّما يحصل في سوريا ولبنان ومصر ، لا قدر الله .

- جعل الأتفاق - الشريعة الإسلامية أحد مصادر التشريع لكيان الشمال . وفي ذلك إشارة إلى التالى:

 أ- أن تكون الشريعة الإسلامية أحد مصادر التشريع الكثيرة ، وليست المصدر الوحيد . وهذا في جوهره نوع من التخلي عن تطبيق الشريعة الإسلامية ، التي أعلن تطبيقها الرئيس السوداني الأسبق محمد جعفر نميري .
 وهو مصادرة لحق الأغلبية في أن تحتكم لما ترتضيه ، على أن يضمن حق الأقلية . وهو موافق لأبسط قواعد الخيار الديمقراطي الذي "يؤمن" به الغرب ، ويحرص على تطبيقه .

ب _ ذكر كيان الشمال تزامن مع ذكر كيان الجنوب . وهو خيار أمريكي مسبق لفصل الجنوب عن الشمال ، وأنّ الفترة الانتقالية التي تم التوافق حولها ، لا تتجاوز المناورة السياسية . وهو ما يكشف عنه حرص حركة التمرّد وكذلك القوى الأجنبية ، من إلحاق المناطق الثلاث التي ذكرناها وخاصة منطقة أبيي إلى الجنوب ، وإن عجزوا عن ذلك تعطى حق تقرير المصير أو الاختيار بالانضمام إلى ولاية غرب كردفان أو الجنوب .

_ ترك الاتفاق منطقة فراغ كبرى ، تتمثّل في غموض بنوده ، السي تضرب في الحقيقة قومية الدولة ووحدة السودان ، وتجعل من الاتفاقية توافق هشّ ليس له ما يلدعمه إلا قابلية الانفصال من جديد . فهو مبني في جوهره على التمييز العرقي والتفرقة العنصرية ، ولا تبشّر مضامينه بالوحدة الوطنية ، بل أسست في تصرّرنا للقطيعة الروحية والوجدانية بين أبناء الوطن الواحد ، الذين نقدّر أنهم يهيأون للإنفصال لا للوحدة .

ويتفق مع العنصر السابق تجاهل الاتفاق المطلق للقوى السياسية السودانية ، على مستوى التشاور والمشاركة في تصوّر الحلول واتخاذ القرار ، ممّا يجعل منه مبادرة سياسية مبتورة وغير جادة . صحيح أنّ الحزب الحاكم السوداني قدّ قام بتصفية خصومه السياسيين وخاصة الجناح الذي انشق عنه بزعامة الدكتور حسن عبد الله الترابي ، إلاّ أنّ ذلك لا يعتبر مبرّرا للانفراد بالقرار ، خاصّة في ظلّ الضغط الدولي ، الذي تمّت عارسته على الوفد الحكومي السوداني بكلّ وضوح ، بل قبل التهديد والوعيد الذي صاحب الاتفاقيات الأخيرة التي ادّت إلى الاتفاقية النهائية بضاحية نيفاشا الكينية سنة سنة . ٢٠٠٥

كان أولى بالحكومة السودانية أن تكون أكبر من الأحداث الطارئة ، وتعمل

على تطويقها ، وتبادر إلى للمة اطرافها السياسية ، وتعيد خوض غمار التفاوض ، وعدم استعجال التوقيع على تعهّدات نهائية غير مدروسة ، وهو ما حاذرته حركة التمرّد ولم تتورّط فيه ، بل ماطلت وسوّفت حتى وقعت اتفاقية على مقايسها الخاصة وبما يرضيها والا يخدم قضية الوحدة الوطنية السودانية ، وله تداعيات خطيرة على أمن المنطقة ، ومستقبل علاقات الدول العربية بالدول الإيديولوجية : اوغندا واثيوبيا وأربيريا . والضحية الأولى السودان ، والثانية مصر ، والثالثة ليبيا ، ولن تسلم المملكة العربية السعودية من عواقب ذلك . وسوف نتحدّث عن الدور الخطير لبعض الأطراف العربية والإسلامية تجاه القضية السودانية في موضع آخر(۱۱) .

- عودتنا جولات النفاوض السابقة منذ أوّل لقاء لها في العاصمة الأثيوبية أديس أباب اسنة ١٩٨٩ ، أن تبادر الأطراف السودانية المتفاوضة في اسوا الحالات إلى إصدار بيان صحفي ، بل وتحرص الحكومة على ذلك ، لتوثيق ما اتفق عليه ، وإطلاع الرأي العام الوطني والدولي على سير المفاوضات ، في حين نجد أنّ الاثفاق الإطاري الذي وقع بضاحية مشاكوس أحيط بسرية تامّة ، ولم يظهر للعموم إلا بعد تضارب تصريحات المسؤولين من الجهتين: الحكومة وحركة التمرّد .

ـ في تصوّرنا أنّ نتائج اتّفاق مشـاكوس لا يصــلح أن يكــون قاعــدة لاتّفاقيــة سلام دائم في السودان ، وذلك لأسباب وجيهة ، منها:

 أ ـ أنّ أتّفاق مشاكوس هو وثيقة تعبّر عن طموحات جانب واحد ، ولا تستجيب لتطلّعات السودانين جميعا: قطاع كبير من الجنوبيين وكلّ الشماليين ، في تحقيق الوحدة الوطنية في ظلّ السلام ، بل تكرّس خيارات أجنبية تخدم

(۱) انظر محمَّد هارون كافي: نيزاع السودان طرح إيجابي ، مطبعة أرو ، الخرطوم ، طبعة ١٩٩٩/١ ، ص ١٧ وما بعدها .

مصالحها الخاصة ، في مستقبل الانفصال .

ب ـ نتائج مشاكوس قائمة على الإكراه ، وليس على التراضي ، ويبدو ذلك في الرفض المتردد لوفد الحكومة لبعض بنوده ثم الموافقة عليها بعد حين . ومن المهم أن نشير إلى أن الرفض سابقا قد يكون من حركة التمرد ثم تقبل بالبنود المتفاوض حولها . وهو ما كانت ترفضه الإدارة الأمريكية من حيث الأصل ، وتقبله من أجل المناورة السياسية ، على أن لا يبردي ذلك إلى أتفاقية نهائية ، يمزل عن موافقة وتزكية الطرف الأمريكي . لذلك لا نستبعد ظهور تيار رافض للاتفاقية النهائية ويعمل على تقويضها ، ولربّما عتد شرر دلك إلى الفصائل المسلحة الجنوبية والمموحاتها الشخصية . وهو ما القي بظلاله على أسرار اغتيال جون قرنق .

ج - يُلاحظ أنْ أَثَفَاق مشاكوس هو الذي أسس لمقرّرات مفاوضات كارن: ٢٢ يساير ٢٠٠٣-٧٠ فبرايس ٢٠٠٣. التي سعت للتفصيل في بنود أتفاقية مشاكوس الغامضة ، والتي وجد الوفدان صعوبات حقيقية في تنزيلها العملي وذلك لضبايتها ، وعدم دقة معانيها ، لذلك ثمّ التوقيع على خسس «تعهدات» تفصيلية تتعلّق بوقف العدائيات ، وآلية التحقيق في الانتهاكات ، وبروتوكول اقتسام السلطة والثروة .

ومن البين أن جون قرنق يطبق نظرية (حلب البقرة من خارج الزرائب) ، أي حلبها والاستفادة بلبنها دون أن تركل حالبها ، كما أتقن إلى حدّ كبير اللعب على المتناقضات . يظهر ذلك في تغييه المطلق للأطراف الشمالية خلال مرحلة التفاوض الحاسم اقبل النهائي ، وذلك للاستفراد بجزايا الاتفاقية فلا يكون لشركائه التقليدين فيها نصيب ، بينما يعاود الجلوس إليهم ثانية ، ويغازلهم في إطار البحث عن تحالفات جديدة تقوي جانبه ، ومع الأسف تدير حكومة السودان المسلمة مرة أخرى ظهرها للمعارضة الشمالية ، التي يمكن أن تكون رصيدا إضافيًا لها في معركتها التفاوضية الحقيقية مع العدو التاريخي حركة

التمرّد الجنوبية.

وبالفعل فقد توصل جون قرنق إلى إقناع شركائه القدامى بضرورة معاودة التحالف وتوقيع ما عُرف لاحقا بإعلان القاهرة في ٢٤ مايو ٢٠٠٣ الـذي جمع الحزب الاتحادي الديمقراطي ، وحزب الأمّة ، والحرية الشعبية لتحرير السودان ، والذي اعتبره الصادق المهدي رئيس حزب الأمّة . يهدف إلى الحفاظ على وحدة السودان ، وإقرار سلام عادل ، وإعادة بناء السودان الموحد على المسر ديمقراطية (أ) . كما توصل إلى عقد اتفاقية ثنائية مع المؤتمر الشعبي المعارض اللذي يرأسه الدكتور حسن عبد الله الترابي ، بعد جولة تفاوض بلندن في ١٠-٣ يونيو ٢٠٠٣ ، شملت جملة بنود عامة وليست دقيقة ، هي: السلام العادل الشمامل ، النظام التشريعي والقانوني ، التحول الديمقراطي ، العلاقات الحارجية ، برنامج العمل المشترك .

سعت حركة التمرّد من خلال الزيارات الكوكية التي قام بها رئيسها جون قرنق إلى حشد التأييد من المعارضة السودانية على اختلاف أطبافها وتكويناتها ومرجعياتها ، حتى المؤتمر الشعبي الذي كان قياداته بالأمس القريب يرأسون وفود الحكومة السودانية في جولات التفاوض ، وشكلوا لفترة طويلة حجر عثرة أمام حركة التمرّد من خلال مواقفهم المبدئية وعدم تبرك مجال للتنازل غير المحسوب العواقب . ومع الأسف فقد انجرّت المعارضة الشمالية من حيث لا تحسب أو بدافع النكاية في الحزب الحاكم ، وتصفية الحسابات معه ، وراء جون قرنق . ولا نستبعد اتها ستجني الحصرم من وراء ذلك في وقت قريب . ولعل بوادره برزت مع ما عرف بوئيقة ناكورو التي أعدتها لجنة الوساطة الوزارية وقدَّمتها للأطراف المتفاوضة بعد تعثّر اتّفاق مشاكوس .

تعتبر وثيقة ناكورو من أخطر الوثائق التي طُرِحت للتفاوض حـول بنودهـا ، لذلك وفضتها الحكومة مـن حيـث الأصـل والمفسمون ، وردّت عليهـا بوثيقـة

(١) جريدة الأهرام ، القاهرة ، مصر ، الأحد ٢٥ مايو ٢٠٠٣ .

أخرى تحت عنوان: «موقف حكومة السودان حول القضايا البارزة». وهي بالفعل قضايا خطيرة لا نعرف كيف بادر وفد الوساطة بطرحها على المتفاوضين ، الباحثين عن سبل السلام وأسباب الوحدة ، فقد اقترحت هذه الوثيقة:

- ـ وجود جيش مستقل بالجنوب عن جيش الحكومة ،
- ـ تسمح بدور محدود للرئيس السوداني بالجنوب ، بينما تعطي صلاحيات كبيرة لرئيس الحكومة الإقليمية ،
 - ـ اقترحت تشكيل وزارة دفاع جنوبية مستقلة ،
- ـ الإبقاء في الفترة الانتقالية على قوات حركة التمرد جنبا إلى جنب مع الجيش الحكومي . وهو اتّجاه خطير يوازي بين القوات العسكرية النظامية التي ينظّمها القانون بسلطان الدستور ، وبين المليشيات التي تتكون : من مجرمين ، ومرتزقة ، وعصابات المافيا الدولية ، وهو واقع حال الحركة الشعبية لتحرير السودان ، التي تقاتل في صفوفها مجموعات يسارية إفريقية ، وجاعات قبلية إقليمية تعرف تداخلًا جغرافيًا مع السودان . أي ما عرف في الأدبيات اليسارية بمصطلح الترازي الرّعب» .
- ـ لم يرد في الوثيقة أي حديث عن شكل العلاقة التي تحكم الحكومة المركزية بحكومة الجنوب ،
- وجود نبة مبيّنة حقيقية على تفتيت البنية الجغرافية الشمالية ، من خملال
 مقترح اقتطاع جزء من العاضمة الخرطوم ؛ لتكون مقرّ العاصمة القومية .
- اهتمت الوثيقة بحق الجنوبين فيما يتعلّق بحق قسمة السلطة في الحكومة القومية ، بينما لم يرد فيها أي حديث عن نصيب المؤتمر الوطني في حكومة الجنوب . وفي نظرنا أنّ ذلك كمان مقصودًا ومبني على خلفية منع الحكومة المركزية في معرفة دواليب مجريات الأمور في الجنوب ، خاصة فيما يتعلّق بالتاطير السياسي ، والتهيئة العملية للإنفصال عن الشمال ،

- وجود إشارات كذلك للاستقلال المصرفي ، عن طريق تأسيس بنك بالجنوب ، والهدف الأساسي منه الاستئثار بالعائدات النفطية ، ومصادر الشراء الأخرى .

السلام يين الخيار والمزايدة:

بحسب تقديرنا ، لا يختلف إثنان على أهمية المفاوضات السودانية ، وما أفضت إليه من شحد الأذهان ، وتنضيج الأفكار ، فأفرزت إضافات جديدة للتجربة الإنسانية الحديثة ، أسهمت إلى حدّ كبير في وضع أسس ومبادئ غير للتجربة الإنسانية الحديثة ، أسهمت إلى حدّ كبير في وضع أسس ومبادئ غير مسبوقة في بجال التفاوض السلمي ، بتوسيع هامش التصالح الوحدوي ، وتقدّر أنّ أقدار المصارحة والمكاشفة التي أفرزتها المفاوضات في جميع أطوارها ، قادرة على إعادة بناء الثقة المققودة ، وتمريم التصدع الاجتماعي ، والتفكل الوطني الذي أصاب السودان ، ليس فقط منذ إعلان التمرد في ١٩٥٦ ولا منذ إنقلاب توريت ١٩٥٥ ، فكلها نتائج ، وإنّما منذ بسط الإدارة البريطانية الاستعمارية نفوذها على السودان ، ورفعها راية الحرب والسعي إلى تقاسم النفوذ بالقارة السمراء ، التي امتذ في أطرافها الساحلية سلطان الحلافة العثمانية .

كانت جرائم الاستعمار كافية للقضاء على عوامل الوحدة ، وإبراز التنوع الثقافي ، والتعدّد العرقي والديني كعوامل حقيقية تبرّر قانون المناطق المقفولة ، وتشرّع إلى فصل السودان كيانين إثنين يستقلّ كلَّ منهما بسيادته . ولكن هل بالفعل كان الجنوب مؤهّلا لأن يكون دولة ذات سيادة ومؤسسات؟ . الإجابة قطعا: لا ، والسبب بسيط ، وهو أنّ هذه الأقاليم التاريخية هي جزء من دولة قائمة تتمي تاريخيا وشعوريا للسودن . وقد خضمت سياسيًا قديمًا للدولة المهدية ، وقبلها للسلطنات الإسلامية ، وكان من بين مواطنها مسؤولين وقيادات في تلك المؤسسات والدواوين ، وإن كانت تقليدية . إذ أنّ هيبة الدولة ورمزيتها لا تعرف معيارا يحدده الأخرون ، وإنّما نابعة من مدى فعالية

مؤسّساتها وتأدية أدوارها واقعيا .

وفي تصورنا لا يختلف جنوب السودان عن أيرلندا الشمالية وأيرلندا الجنوبية . فقد كانتا دولة واحدة وقعت تحت فعل الاستعمار ، وبعد ظهور حركة التحرير الوطني بدأت الرغبة واضحة في معاودة التوحد والانسلاخ عن هيمنة الناج البريطاني المفروض . لنا مثالا آخر ، وهو أزمة الكورس التي تعاني منها الحكومة الفرسية ، وأزمة الباسك التي أرهقت إسبانيا . الفارق الوحيد أنّ هذه الدّول تمكّنت من إغراق بؤر التوتر تلك بأسباب الرفاه الممادي ، وأعطتها كلّ أسباب المؤناة وساوتها ببقية المحافظات الوطنية الأخرى ، إلى جانب التوجيه الإعلامي الرهب ، فغدت كلّ عملية مسلّحة أو تعدي على مسؤولي الدولة والواطنين عملا إرهابيا تدينه كار الأطراف الأوروبية بلا استثناء . زد على ذلك القوة الأمنية والعسكرية التي توظفها الذولة ضد الانفصاليين .

ولنا في المقابل المثال المغربي وقضية الصحراء الغربية ، وما تبع ذلك من خلاف تاريخي ، وصراع مرير ذهب بوحدة الدول العربية والإسلامية ، ما أضر بمصالح دول المغرب العربي أولا ، ودول شمال إفريقيا ثانيا ، والدكول العربية بمصالح دول المغرب العربي أولا ، ودول شمال إفريقيا ثانيا ، والدكول العربية بمحمعة ثالثا . ولا نرى في القريب حلاً لتلك الأزمة التاريخية المفتعلة استعماريا ، أكبر من رقعة أرض ، لم تكن في يوم ما سب ، نزاع وتوتر بين دول المنطقة . أكبر من رقعة أرض ، لم تكن في يوم ما سب ، نزاع وتوتر بين دول المنطقة . العراقي قد كفاتا إجابة وأغنانا عن التساؤل . لقد هلل وكبر الشيعة لقدوم العراقي قد كفاتا إجابة وأغنانا عن التساؤل . لقد هلل وكبر الشيعة لقدوم الغرى الاستعمارية إلى منطقة الخليج ، وخاصة العراق في بداية التسعينات ، شمّ الحلنوا في المنظومة الاستعمارية وأصبحوا جزءا منها وجنودا في صفوفها منذ أواخر ٢٠٠٢ ، ثم أعلنوا ولاءهم للقوى الاستعمارية ، بل أنّ حياتهم مرهونة بيناء قوات الريطانين والأمر يكين .

أمًا عن الحالة السودانية ففي تصوّرنا لابدّ من الفصل المنهجي بـين حقيقــتين

واقعين لا محالة وهما: خيارات حركة التمرّد وطموحاتها ، وآمال الجنوبيين وتطلعهم إلى وضع أفضل ومنصف يقطعون فيه مع ذكريات الاستعمار وعهد الغين السياسي في ظلّ الدولة الوطنية الحديشة ، أي الدولة السودانية ما بعد الاستقلال . وكما كشفت عن ذلك حيثيات النضاوض ، فبإنّ فصائل التمرّد ورموزه لا تحمل نفس الأفكار ، ولا تقاتل من آجل نفس المطالب ، وإنّما تعدّدت مطالبها واختلفت دوافعها ، فبعدما كان وقود الصراع هو الأيديولوجية الماركسية بحسب البيان التأسيسي للحركة الشعبية لتحرير السودان ، انتقل فجاة المؤليات ، وحقوق الإنسان ، ووضعية الأقليات . وتبعا لذلك تعدّدت ولاءات حركة التمرّد ، وتجدّدت بحسب مقتضى الحال ، ومتطلبات المرحلة . كما تجدّدت معها وتولّدت مصطلحات جديدة غند فلسفتها في الحرب والسلم .

إنّ مشكلة بعض العبارات الماثلة لعبارة «التعايش السلمي» ، هي أنّ مفهومها يختلف اختلافا كليا باختلاف الناس ، وفذا فإن لم تُعرَف هذه العبارة ويُحدد معناها ، فإنّها في أحسن الافتراضات لا تعني شيئا ، وفي أسوا حالاتها قد تنطوي على الخطر والتضليل . على أنّه من الطبيعي أن يكون الزعماء الشيوعيون قد وجدوا على الدوام آنه من الضروري أن يحرصوا على اخضاء نياتهم هذه بقدر المستطاع ، وأن يسعوا لتسوية الأمور مع الدول «الرأسمالية» وفقا للظروف السائلة . ولقد قال لئين إنّه: «من السخف أن نرفض ونحن في حرب مع البورجوازية الدولية استخدام المناورات ، ومن شم الحلول الوسطى حرب مع البورجوازية الدولية استخدام المناورات ، ومن شم الحلول الوسطى المؤقتة في استغلالها مع الحلفاء العابرين» .

ولقد كان معنى ما يسمى «التعايش السلمي» في عهد لينين وعهد ستالين ، ينطوي على الرغبة المؤقنة في استغلاله كأسلوب مناورة وحسب ، وهو ما تبناه بعده مولوتوف وماوتسي تونغ . بيد أن مفهوم التعايش السلمي أصبح مختلفا ما بعد المؤتمر العشرين للحزب الشيوعي في عام ١٩٥٦م ، عندما توصّل الحزب الشيوعي السوفيتي إلى أنّ الأسلحة النووية قضت على احتمال اعتماد الحرب كوسيلة عملية للوصول إلى الغايات المطلوبة . ثمّ توسّع الشيوعيون في تفسير هذه النقطة الجديدة ، وذلك في المؤتمر الذي عقده ٨١ حزبا شيوعيا في موسكو ، خلال شهر ديسمبر ١٩٦٠م .

وقد بحث في هذا المؤتمر تعريفات عديدة اختير من بينها التعريف الذي ظهر في البيان الرسمي ، الذي أعلن في نهاية المؤتمر ، جا فيه: "إنّ التعايش السلمي بين المدول ذات الأنظمة الاجتماعية المختلفة لا يعني التوفيق بين العقائد الاشتراكية والبورجوازية . إنّه على نقيض ذلك ، ينطوي على تعزيز صواع الطبقة العاملة في جميع الأحزاب الشيوعية ، للعمل على انتصار المبادئ الاشتراكية ، وقال بعدها خروتشوف: » . . . وهكذا ، فإن سياسة التعايش السلمي هي شكل من أشكال الصراع الاقتصادي السياسي العقائدي المركز للبروليتاريا ضد قوى الاستعمار العدوانية في الحقل الدولي » .

وفي افتتاح المؤتمر قال: "إنّ التعايش السلمي ليس هو مجرد الامتساع عن الحرب أو الهدنة غير المستقرة ما بين الحروب ، بل هو تعايش نظامين اجتماعيين متناقضين يقوم على أساس شجب متبادل للجوء إلى الحرب كوسيلة لتسوية الحلافات ما بين الدول . . .أما التنازلات للمستعمرين في الأمور الجوهرية المهمّة ليس (تعايشا سلميا) بل هو امتسلام لقوى العدوان" . وذهب ميكويان في المؤتمر الثاني والعشرين للحزب الشيوعي السوفياتي إلى أبعد من ذلك حين قال: "إنّ التعايش السلمي يعني مزيدا من الفاعلية والاخلاص في الصراع من أجل تصفية مكامن الأخطار العسكرية ، وإزالة جميع النقاط المشحونة بأخطار لقد زدي إلى الحرب ، والصراع من أجل نزع السلاح الشامل".

وقطع غومولكا شوطا كبيرا بتصريحه الخطير في ٢٢ نوفمبر ١٩٦١ حيث قال: «إنّ التعايش السلمي مبني على الافتراض ، بأنّه في ظلّ المنجزات العامة للاشتراكية والشيوعية ، ستقوم كلّ دولة باختيار الأشكال الاشتراكية من الحياة ، وستعمد كلّ منها إلى قلب نظام الحكم القديم القائم في بلادها ، وتحقّق ثورة اشتراكية سواء كان ذلك بالطرق السلمية أو غير السلمية . . . » .

وفي الوقت نفسه بينما يعتبر الشيوعيون أنّ من حقهم اتباع سياسة كهذه ، فإنهم لا يرون أنّ من حقّ الشعوب الحرة ، أن تحاول القضاء على الشيوعية في أي جزء من أجزاء العالم ، لأن ذلك يعتبر عندئذ «عدوانا فاشستيا» . وباختصار إنّ الشيوعية في نظرهم تمثّل قوى الخير والتقدّم و«تيار المستقبل» . ويمكن القبول بائها تتحدر من وحي مقدّس ، في حين أنّ أي نظام غير شيوعي إنما هو من صنع الشيطان . كما قال خروتشوف في ٢٥ يونيو ١٩٦١ بعد اجتماعه بالرئيس كندي في فينًا: « إنّ احدا لا يستطيع أن يوقف كفاح الشعوب في سبيل الحرية . وإنّ جميع أنظمة الحكم المعتمدة على اضطهاد الشعوب واستغلالها هي أنظمة غير مستقرة ، ولا يمكن أن تدوم إلى الأبيد . . . فالتغيرات الجارية في الحياة الاجتماعية والسياسية للمجتمع هي عملية حتمية لا تتوقف على الاتفاقات المعقودة بين رجال السياسة .

وبالمقابل يرى اللورد غلادوين (١) أنّ: « . . . الأفكار الأوروبية الجديدة وليست قرّة الأسلحة السبب الذي زعزع أركان العديد من الأنظمة القديمة في آسيا ، والدافع الذي نهض بإفريقيا من حالتها القبلية القديمة . . . «التعايش السلمي» يجب أن يطبق ليس فقط بين البلدان الشيوعية وما يسمى بالبلدان «الراسمالية» ولكن أيضا بين مختلف الشعوب مهما كانت درجة تطورهم . وفي الامكان تسمية ذلك «بالتعايش في ظلال الحرية» أو «بالتعايش الحر» ، ولا سيما أنه يضمن حق مختلف الشعوب بالتعبير عن آرائها حسبما تريد وبواسطة أنظمة تختارها بنفسها ، إذ أنّ حرية الاختيار أو قل حرية الاختيار الخالصة هي ما يهم في الواقع» .

لا ينكر أحدا أنّ الحركة الشعبية لتحرير السؤدان ، وبحسب ما يبيّن ذلك

⁽١) اللورد غلادوين: دليل للتعايش ، مطبعة دار الكتب ، مصر ، (دت) ، ص ٦ وصا بعدها (بتصرف) .

بيانها التأسيسي «المنفاستو» ، هي حركة يسارية شيوعية ماركسية لينينية ، تتحرّك فلسفيًا ضمن الإطار النظري الذي عرضناه قبل قليل . فهي حركة تناور من أجل تحقيق مشروعها التاريخي في قيام دولة البروليتاريا . وعلى حدّ علمنا أنّ مؤتمر توريت ١٩٩١ الذي عُقِد نتيجة لانفصال بعض القيادات الجنوبية عن الحركة الأم التي يقودها جون قرنق ، لم يُدخِل أي تعديل جوهري يمس البني الأصولية لإيديولوجية الحركة . لذلك فإننا نرى أنّ كلّ جولات المفاوضات التي جعت بين الحكومة السودانية والحركة الشمبية لتحرير السودان ، هي جزء من المناورة السياسية التي مارستها ليس فقط منذ لقاء أديس أبابا ١٩٨٩ ، بل منذ

وفي تقديرنا أنّ نتائج المفاوضات عامة وما تمخّضت عنه «مفاوضات» نيفاشا خاصة من بنود بمحفة في حقّ الأغلبية السودانية وأدخلت الحكومة في مازق، يدفع نحو اعتبار أنّ استراتيجية التفاوض حول السلام ليس خيارا لحركة التصرّد، بل هو مناورة من أجل انفصال الجنوب، وتحقيق تقرير المصير دبلوماسيا، بعد «الصلف» الذي أبدته لأكثر من خسة عشرة سنة من عمر المفاوضات. ومن مظاهر ذلك:

- ـ الاستقلال المالي والإداري ،
- ـ الحصول على مصادر الثروة الطبيعية وموارد الطاقة أكثر ما تستحق ،
- ـ الاحتفاظ بمجيش من المتمرّدين وكثير منه مرتزقة ، جنبا إلى جنب مع جيش الدولة . في حين أنّ أي قانون لا يسمح بذلك ، وفي أقصى الحالات يقم دمج العناصر الموثقة في جميش الدولة ، وتحال البقية على الوظيفة العمومية ، وبشروط ،
- ـ الاتفاق على تقليل عدد القوات المسلّحة ، وهـذا في أصـله شـرط دولـي ، تلتزم به الدّول المغلوبة في الحروب . وبايّ حـال لا يمكـن تطبيقـه علـى الواقــع السـوداني ، الذي هو تفاوض بين حكومة ذات سيادة ، وحركة تمرّد انفصــالية .

ومن الغريب أن تخضع الدولة لمقرّرات حركة تمرّد .

ـ توازي عدد القوات المسلّحة مع جيش التمرّد ، بــل وانسـحاب القــوات الحكومية إلى خطوط متاخّرة جدا عن التي كانت متواجدة فيهــا مــا قبــل اتّفاقيــة نيفاشا ٢٠٠٥ . وهذا في ذاته يعتبر أحد مهدّدات الأمن القومي السوداني ،

ــ الائفاق على تغيير عقيدة الجميش القتالية ، وهــذا لم يحــدث منــذ تأسـيس الجيش السوداني . ولا يُعلم أحد بعدها تحت أي عقيدة سيقاتل .

خلاصة المبحث:

بناء على تلك المقدّمة بكلّ تفاصيلها التوثيقية والتحليلية ومآلات نتائجها ، يكننا اعتبار كلّ المبادرات الرسمية والحزبية والشعبية المتنوّعة ، منذ مؤتمر جوبا 1980 وحتى إعلان ميثاق أهل السودان في يناير 1997 ، الجزء الأوّل صن مسيرة السلام الشاقة التي خاضتها كلّ الأطراف السودانية بلا استئناء . بغض النظر عن نجاحاتها واخفاقاتها ، أو جديتها من عدمها . إذ أنّ عملنا في هدا الإطار ينضبط بالدراسة والتحليل وليس بالحكم على جهود الإخوة الأعداء . ومن الممكن أن نعقد مبحثا خاصا بتقييم تجربة كلّ جماعة سياسية . إذ التعاطي مع قضية شائكة مثل القضية السودانية ، ليس بالأمر السهل ، خاصة مع وجود عوامل أخرى خفية ، نعتبرها الخلفية الحقيقية الحركة لأطوار الصراع .

أمّا عن المرحلة الثانية فهي المتمثّلة في مبادرات الإيقاد ، وما تلاها من لقاءات هامشية مع وفد الدّولة ، أو وفود احزاب المعارضة ، وذلك إلى حدود مفاووضات مشاكوس التي غيّرت بجرى المفاوضات ، وقلبتها لصالح حركة التمرّد ، يضم إليها ما تلاها من مفاوضات كارن ووثيقة ناكورو الخطيرة ، والتي مهدت من حيث لا يشعر وفد الحكومة ، إلى مفاوضات نيفاشا التي صدر عنها اتّفاق ٢٠٠٥ .

ومن الملاحظ أنّ بعضا من تلك التفاصيل المخفية عن الكثير مـن السياســين السودانيين ، مَن اندفع وراء مؤسّسات الضغط الدوليـة يواليهــا ويماليهــا ، هــي عل دراسة ونقييم من المؤسسات البحثية الغربية . فقد كتبت الباحثة الجامعية الفرنسية "جنبفار هري Jennifer Héry كتابا قيما تحت عنوان «السودان بين النفط والحرب الأهلية ، Jes SOUDAN entre pétrole et guerre ، فالمحرب الأهلية والمنافذ عرضت فيه خفايا الحرب ، ومن يصب الزيت لإدامة لهيبها . وبالمثل غيد إشارات دقيقة تتعلق باختفاء القائد جون قرنسق ، في ثنايا كلام الطبيب الفرنسي الجنسية الذي عمل طويلا بجنوب السودان ، وكانت له علاقات وطيدة بأطراف النزاع ، وهدو الدكتور «زقمائست أوستروسيكي Zygmunt باطراف النزاع ، وهدو الدكتور «زقمائست أوستروسيكي Le SOUDAN a 1 وهدو الدكتور «زقمائست المشتروسيكي aube de la paix للهاحث الفرنسي الأصل «جزار كماله على الأصل «جزار كماله على الأصل «جزار Gérard PRUNIER» .

إلاَّ أنَّ ذلك لا يمنعنا من إبداء بعض الملاحظات العامَّة:

- وجود تدخّل أجنبي مدروس وهادف في أزمة الجنوب السوداني .
- ازمة الجنوب ليس لها أيّ بعد ديني وعرقي . وإنّما استُعمِلت تلك الذرائع لإثارة عاطفة المجتمع الدولي ، وتسهيل مهمّة قبولها بالخطوات القادمة .
 - ضخامة المبادرات الحزبية والرسمية والأجنبية المتعلَّقة بأزمة السودان .
- جدية بعض محاولات الإصلاح ، ولعل الهمّها برنامج ثورة الإنقاذ الوطني ،
 وكذلك بعض مقترحات الرموز الجنوبية ممّن انفصل عمن جناح جون قرنق ،
 وأمضى اتفاقية سلام مع الحكومة بداية من سنة ١٩٩٦ .
- غموض حركة التمرّد ، وعدم وضوحها بالكفاية التي تنقـدُم بالمفاوضــات حثيثا من أجل بناء الثقة ، وتحقيق نتائج ملموسة .
- عاولة تدويل قضية السودان ، عن طريق إيجاد عدة جبهات تــوتر ومحــاور
 نزاع ، وهو ما أسهم لاحقًا في الاحتفاظ بأسباب التدخل الأجنبي ، مثــل «أزمــة
 شرق السودان» أو تظلّم بعض الأطراف النوبية بأقصى الشمال ، ولعلّ أخطرها

قضية دارفور التي أخذت بعدا عالميا ، لحساسية أسبابها المُعلنة .

علما بأنّ الأجهزة السودانية المختصة بعــد رصــدها للواقــع الســـوداني بكــلّ مكوّناته ومؤسّساته منذ ١٩٨٩ خرجت بعد البحث والتقبيم بنتائج أهمّها:

- أما مجلس الكنائس العالمي ، ومؤتمر المطارنة الكاثوليك ، ومجلس الكنائس السوداني . فكلها تلعب دوراً مؤثراً في الصراع الدائر بين الشمال والجنوب . بتوجيه كنسي ترعاه الفاتيكان عبر ممثلها بالسفارة الإيطالية بالخرطوم ، وهـذه السفارات والمنظمات التي ذكرت بعالية تمر الآن بحالة من الترقّب الحذر بسبب:

- ١: التوجه العربي الإسلامي للحكومة السودانية .
- ٢: تبني الحكومة لتوصيات مؤتمر الحوار الوطني .
- ٣: إيقاف عمليات الإغاثة الجوية للأقاليم الجنوبية .
- ٤- تأهيل القوات المسلحة والعمليات التي بدأت تقوم بها .
 - ٥: سياسة الدولة الواضحة في مواجهة حركة التمرد .
 - ٦: صدور قانون الدفاع الشعبي .
 - ٧: نتائج مؤتمر الحوار الاقتصادي .
- يوجد تطابقاً بين توجه المنظمات والسفارات ، يقـوم علـى اسـتراتيجية الغرب ، ويؤيد ذلك سياسة سفارة أمريكا ، فهى صاحبة مبادرة «كـارتر» وهـى

التي أوعزت للمنظمات عبر السفارة الهولندية بالاذعان التمام لكل قرارات الحكومة ، فيما يتعلق بعمل المنظمات ، وترك انتقاد سياسات الحكومة للحركة ، والتي هي صاحبة مصلحة ، وتستغل منابرها للدفاع عن مصالحها .

- تستمد الحركة كذلك قوتها من أنصارها بالداخل، وبعض التيارات السياسية التي أفقدتها الثورة كراسي الحكم والسلطة (١١) ، هذا البعد الداخلي يقوي من موقف الحركة ويدعمه ، لأن نخطط المعارضة الداخلية يرسي الإظهار الوضع القائم بصورة مهزوزة ، عندما تبدأ الحكومة في التفاوض مع قرنق ا (١٠).

- لم توفّق الدولة في توظيف الإعلام الوطني للإسهام في حل أزمة الجنوب ، بل كثيرا ما غلب عليه طابع التحريض الاستفزازي ، مع غياب كامل لبرامج جادة ، تسهم في بلورة رؤى واضحة ومفاهيم سياسية وثقافية جديدة تساعد في خلق مناخ سليم للتفكير الجاد حول الأزمة ، هذا إلى جانب بقاء برامج الإذاعة والتلفزة الوطنية حكراً على الشمال . كما يلاحظ عجزاً في القدرة على توظيف

⁽۱) شاركت فصائل معارضة الخارج بالمؤتم الذي عقد في ۲۹ - ۳۰ نوفمبر ۱۹۹۵ بمجلس اللوردات البريطاني بدعوة من البارونة كركس وبمبادرة من جمية التضامن المسيحي العالمي . واستهدف المؤتمر تطوير اتفاق أسمرا الموقع في يونيو 1۹۹۰ بين فصائل تحالف المعارضة ، وكانت أبرز توصياته تقرير المصير للجنوب ، وما أسمته المناطق المهمة ، وسبق ذلك بسنة دعوة نفس المنظمة إلى عقد مؤتمر في ألمانيا بعنوان: قحقوق الإنسان في السودان: الماضي ، الحاضر والمستقبل ؟ .

⁽٢) وثيقة حركة الجيش الشعبي لتحرير السودان: ص٧-٩: المجلس الموطني الانتضالي ، مؤتمرات: رقم صندوق ١٥ ، عدد قطع ٣٦ – ٣٩ .

الإعلام العربي ، والإسلامي لصالح قضية السودان ، بتنوير الرأي العام العربي والإسلامي بالأبعاد الحقيقية للأزمة الجذرية التي قادت إلى هذا الوضع .

- قصور الدبلوماسية السودانية والسياسة الخارجية عامّة عن توضيح الحقـالق ، في الإطار العربي ، فضلاً عن الإقتاع بعدالة القضية ، وهذا طبعـاً يتنــزل ضــمن إطار عام وهــو «علاقات السودان الخارجية» .

- غياب التنسيق العربي والإسلامي في المحافل الدولية ، في مجال تناول قضايا أفريقا عامة والسودان خاصة . وقد برز ذلك بكلّ جلاء في اللَّحضات الأخبرة ، والحاسمة من المفاوضات السودانية المتعلّقة بالجنوب ، وخاصة في حضل توقيع إتفاقية السلام التاريخية بمنتجع سيمبا بضاحية نيفاشا الكينية بتداريخ ٩٠ يناير ٢٠٠٥ . حيث خلى من أي حضور عربي رسمي وشعبي ، فلكان القضية لا تهمّه ، بينما هي في الواقع من صميم أمنه القومي ، ومن جوهر مصالحه الدولية ، خاصة مصر وليبيا وتشاد والمملكة العربية السعودية . بل وكادت تقع في نفسس الفخر الذي أعد لها بحكمة لتغسيها عن أزمة دارفور .

الميحث الثالث

تجربة الحوار الديني بالسودان

« محاولات جادة ونتائج إيجابيت » :

مقدمت:

يلاحظ أنّ تجربة الحوار الدّيني بالسودان حديثة جداً مقارنة بغيرها من المحاولات التي نظمت في العالمين الغربي والإسلامي^(١١). ومردّ ذلك إلى:

- أنّ الدّولة السودانية الحديثة لم تتبنى على مرّ تاريخها مشروعا حضاريًا يُمِرْها عن غيرها من دول المنطقة ، أو يصبغها بصبغة تخالف اللّون السائد في الثُظّم القائمة . إلاّ أنّ الإنقلاب المعرفي في بنية المرجعية الفكرية لمشروع ثورة الإنظاد الوطني ، أعطى الدّولة منظومة للحكم جديدة ، بل وتصور المفهوم الدولة والسياسة ومهمة السلطان ، ومركزية الدّين في تحريره للمرجعية العليا للتشريع والحكم والسيادة ، تختلف عن الذي تعاوفت عليه الأنحاط التقليدية التي سادت في فترات سابقة . وأنّ ذلك لا عالة له معارضيه ومنتقديه وأعداؤه ، مما غير قائمة الاستحقاقات وفرض أولويّات جديدة لتثبيت الدّولة من ناحية ولتوفير فرص نجاح المشروع السياسي الجديد الذي يستند إلى المرجعية الدينية .

⁽١) نماذج من أنواع ومستويات الحوار الديني:

⁻ تجربة اللجنة المصرية للعدالة والسلام / مصر .

⁻ تجربة الهيئة الإنجيلية - مصر،

⁻ تجربة الفريق العربي الإسلامي المسيحي للحوار .

⁻ تجربة المنتدى العالمي للدين والسلام WCRP ، «تجربة الحوار من أعلى» .

⁻ تجربة المجلس العالمي للمسيحيين واليهود ICCJ .

⁻ تجربة جمعية التسلح الخلقي .

⁻ تجربة الحوار العربي/ الأوروبي الشعى ، « تجربة الحوار من أسفل.» .

الإسلامية .

وبما أنّ السودان القطر القارة ، به العديد من الأديان والأجناس ، تتقاطع مصالحها حينا وتتناقض أحيانًا كثيرة ، ولا يمكن التوحيد بينها أو تغيير هوياتها ، فكان الأمثل أن تعيش تحت سلطان الدّولة ، عافظة على خصائصها وانتماءاتها الدينية والعرقية ، من غير إكراه أو مضايقة ، أو عاولة سلخها عن أنساقها الدينية والزّلاتية . وقطعا للسبل أمام الذين يريدون استخلال هذا الواقع المشابك والشّائك ، واستيعابا لفقه السنّة النبوية ، بدأ التأسيس لنمط جديد من حركة الحوار الديني ، يكون وليد الواقع السّوداني ، فيولد من رحم التجربة الوطنية ويكتسب خبرة ذاتية . عمّا أعطى «للمدرسة السّودانية» لونا مغايرا بالكلية لتجارب إقليمية ، مثال لبنان ومصر ، وتجارب دولية ؛ مثال الهند أو ما يحدث في الغرب وأوروبا خاصة من حوارات دورية .

- احتكاك ضفَّتي البحر المتوسَّط ، وما لذلك من علاقات تبادل وتواصل .
- سرعة التأثير المتبادل ، وضعف الحواجز الجغرافية ، وتقاطع أوجه المثاقفـة الانسانية .
 - ثراء وتشابك التنوع الديني في البلاد الآسيوية .
 - القدرة المادية والإدارية للمؤسّسات المسيحية الدولية على:
 - ١ . تنظيم وعقد مؤتمرات الحوار الدّيني
 - ٢ . تعديد واجهات التعامل مع غير المسيحيين .
 - ٣ . الاستفادة من البحوث والورقات المقدمة والآراء الجادة الأصيلة .
- تنفيذ توصيات ومقرّرات المؤتمرات الكنسية ، التي تسعى للإنفتاح على غير المسلمين ضمن مشروع تنصيري منهجي ، مثل المؤتمر التنصيري^(۱) المذي

⁽١) جمعت أعمال هذا المؤتمر ، ونشرته دار MARC للنشر تحت عنوان:

The Gospel and Islam: - A 19VA, compendium.

عقد سنة ۱۹۷۸ في مدينة «جليسن آيري» بولاية «كولورادو» الأمريكية ، والذي يعتبر خلاصة توجهات هذه المؤسسات الموجّهة إلى تنصير العالم الإسلامي بدعم دولي .

مبادرة بعض الرموز الدينية في البلاد العربية والإسلامية ، لتنظيم لقاءات
 تجمع أتباع الديانين الإسلامية والنصرانية .

ولئن كان من الصعب إحصاء تلك المؤتمرات والملتقيات الدولية والإقليمية والقطرية ، فإنّه من الممكن ذكر بعضها ضربا للمثال:

- مؤتمر لمبنان: سنة ١٩٦٥ ، مبادرة ميشال أسمر .

- قامت أمانة سر الفاتيكان لغير النصارى بالتعاون مع لجنة الحوار مع اتباع العقائد المختلفة "في إطار إعدادها لعقد لقاءات بين النصارى والمسلمين" بتشكيل لجنة استشارية نصرانية إسلامية ، عقد أول اجتماعاتها في جنيف: سنة 1914.

- لقاء لينان: سنة ١٩٧٠ .
- لقاء حنف: سنة ١٩٧١
- لقاء لنـدن: سنة ١٩٧٢: بحـث موضوع «الإيمان والعلـم ومستقبل الإنسان» .
 - لقاء برمانا بلبنان: ١٢ ١٨ يوليو ١٩٧٢ .
 - لقاء مدينة أكرا في غانا سنة ١٩٧٤ .
- لقـاء مدينـة قرطبـة الأول بإسـبانيا: سـنة ١٩٧٤ ، دعـت إليــه الجمعيــة الإسبانية للصداقة الإسلامية المسيحية .
- لقاء مدينة تـونس: ١١ ١٧ نـوفمبر ١٩٧٤ : نظمـه مركـز الدراســات والبحوث الاقتصادية والاجتماعية .
 - لقاء مدينة هونج كونج سنة ١٩٧٥ ، عقدته الفاتيكان .

- لقاء مدينة طرابلس (ليبيا): ١-٦ فبراير ١٩٧٦: عقدته الفاتيكان .
- لقاء مدينة جنيف: يونيو ١٩٧٦: رفض فيه المسيحيون طلب رفعه مامه ن يقضى يوضع حد للنشاط النشم ي بالدول الاسلامة ، و من
- المسلمون يقضي بوضع حـد للنشاط التبشـيري بالـدول الإسـلامية ، وبـين الأقليات الإسلامية في الدول ذات الأغلبية المسيحية .
- لقاء مدينة قرطبة الثاني: ٢١ ٢٧ مارس ١٩٧٧: اعترف فيه المسلمون
 مجاملة بأن محمد ﷺ نيبا من الدرجة الثانية .
- لقاء مدينة القاهرة سنة ١٩٧٨ ، وقــد حضــره شــيخ الأزهــر عبــد الحلــيم مود .
- الملتقى الإسلامي المسيحي الثاني بتـونس: ٣٠ أبريـل ٦ مـايو ١٩٧٩ ، نظمه مركز الدراسات والأبحاث الاقتصادية والاجتماعية .
- لقاء لندن سنة ١٩٨٠: بحث موضوع «الإيمان والعلم ومستقبل الإنسان» .
 - مؤتمر الأخلاق الفاضلة ، طوكيو: سنة ١٩٨١ .
- ندوة روما في نوفمبر ١٩٨١: عقدتها المنظمة الدولية للتقدم ، وبحثت فيها موضوع: « وحدانية الله في الإسلام والمسيحية وحقوق الإنسان » .
- ملتقى قرطاج الإسلامي المسيحي الثالث بتونس: ٢٤ ٢٥ مايو ١٩٨٢ ، بحث موضوع الإسلام والمسيحية وحقوق الإنسان .
 - الصلاة من أجل السلام العالمي في أسيسي بإيطاليا سنة ١٩٨٦ .
 - مؤتمر قمة الأديان سنة ١٩٨٧: جبل هيزان باليابان .
 - لقاء المجلس العالمي للأديان والسلام في ملبورن بأستراليا سنة ١٩٨٩ .
 - ملتقى وارسو للصلاة من أجل السلام العالمي سنة ١٩٨٩ .
 - ملتقى جبل هيزان باليابان سنة ١٩٩٠ .
- لقاء قبرص سنة ١٩٩٢ ، حول إشكالية العيش المشترك في لبنان ،

والسيادة الوطنية والمجتمع والدولة ووحدة الدولة وممارسة السلطة ، نظمه مجلس كنائس الشرق الأوسط .

- لقاء جنيف سنة ١٩٩٤: بحث العلاقـات الإســـلامية المسيحية في منــاطق الأزمات ، نُظُم بالتعاون بين الندوة اللبنانية ومجلس كنائس الشرق الأوسط .

- مؤتمر حوار الأديان بقطر سنة ٢٠٠٥ .

التجربة السودانية « التقاطع التاريخي والحضاري » :

لم تكن تجربة الحوار الديني بالسودان من قبل ثرية مقارنة بالتجارب الأخرى ؟ وذلك لاعتبارات منها:

- أن الوضعية الدينية والاجتماعية السودانية لم تضطر الإطار الرسمي السوداني إلى عقد مثل هذه المؤتمرات.

- أنَّ الواقع السوداني بسيط في علاقاته الاجتماعية اليومية ، بعيدا عن الحلافات الدينية والاجتماعية .

- أنّ الدولة السودانية لم تعرف استعصاء على القوى الدولية إلا بعد تبني المشروع الإسلامي وتأكيدها على ثوابت الأمة المدنية ، وأمام تراكم المساكل وتفاقم ما تعتبره الحكومة مؤامرات خارجية ، طرق السودان كلّ الأبواب لفك الحصار ، والحروج من المأزق السياسي . وأمام حقيقة التنوع الديني العرقي الذي مثل ذريعة جيدة لجموعات الضغط الدولية الموجهة ، أصبح أمر التحاور الديني ضرورة لكشف طبيعة التحدي ، وإطلاع الرأي العام العالمي على حقيقة التعايش السلمي والترابط الاجتماعي ، برغم اختلاف الديني والعبرق ، بل وإبرازه كمشال يحتذى في الاعتراف بالآخر من دون شروط وبلا حدود ، وبتجاوز معنى التسامح الذي لا يُعبِّر حقيقة عن شفافية السلم الديني والاجتماعي .

- ليس للسودان سابقاً ما يطرحه من قضايا في مجال الحوار المدّيني ، لاعتبارات المرجعية العلمانية ، التي تستند إليها تجارب الدولة ما قبل حكومة الإنقاذ الوطني ، كما أن المرتهن في قُوتِه اليومي غمر قــادر علمى تبــادل الفكــرة وإيفاء الاتفاقيات حقها .

- أن ما تقوم عليه الدولة الحديثة اليوم هـ و التأسيس لمشروعها الحضاري الذي تبشر به ، وتنزيلًا عمليًا لمؤتمر الحوار الوطني الأول حول قضايا السلام

ونسبة للواقع السوداني المعاصر ، فإنه لا يمكن النظر إلى مؤتمرات الحوار الديني من زاوية آحادية ، بسل إن حداثة اللديني من زاوية آحادية ، تستهدف المحاور العقائدية اللاهوتية ، بل إن حداثة التجربة تفرض علينا إعادة الفهم والتصنيف ، وذلك لاختلاف المعاير الموجهة لموضوعات الحوار ومقاصده ، إذ أن التجربة السودانية تستهدف محورا دينيا لاشكالات تاريخية لا طائل من وراء الحوض فيها ، بل لربّما عمقت هرة التباعد وزيادة التنافر بين أبناء المجتمع الواحد . لذلك نجد في «الحوار الوطني الأول حول قضايا السلام» تركيزاً واضحاً وتوجيها صريحاً نحو المصالحة الوطنية ، بما هي تنوع ديني وتعدد عرقي وإني ، واعتراف بحق الآخر في ممارسة السياسة والنشاط الاقتصادي . وبذلك تجاوز الفهم السوداني للحوار ، التعريف الشائع نحو تأسيس مبدأ المؤتمرات القطاعية المستصحبة لتوصيات وموجهات مؤتمرات حوار الأديان التي عقدت على مستوى القطر.

وبناء على تلك المقدّمات ، فإنّنا سنعرض إلى تجربة الحوار السّوداني بطريقة تفصيلية ، نرتّب فيها المؤتمرات والملتقيات بحسب ما تتّفق فيه من مضامين وأهداف قريبة ، وذلك الاتفاقها جمعا حول أهداف كبرى تقصد تحقيقها (١٦) . دائرة في فلك «الوحدة الوطنية» منطلقا وغاية ، من خلال ثلاثة مداخل كبرى:

⁽١) انظر:

مؤتم الاستراتيجية القومية الشاملة .

ـ النقرير الختامي وتوصيات المؤتمر الوطني الأول حول قضايا السلام

_ مؤتمر حَقوق الإنسان بالسودان . مؤتمر حوار الأديان الأول .

⁻ الملتقى الشبابي للسلام والتنمية . - مؤتمر النظام السياسي السوداني .

ـ مؤتمرات الحوار الديني .

ـ مؤتمرات وطنية تتقاطع مع مؤتمرات حوار الأديان .

ـ مؤسّسات وروافد الحوار الديني .

سبقت إشارتنا إلى الخلفية الفكرية التي توجّه التجربة السياسية السودانية ، كمشروع حضاري يتخذ من «السوحي» مرجعية عقدية عليا لتحقيق الاستخلاف ، فهي فهم متقدّم لنصوص الشرع مستأنسة بالتجربة الإسلامية التاريخية ، واستصحابا لمبدأ المصلحة المذي يقوم عليه جانب كبير من حياة الناس . لذلك فقد جاء مشروع الدولة السودانية المعاصرة لتحقيق جملة هذه المقاصد النبيلة ، التي أكدت عليها الشرائع السماوية ، وتوافقت معها المبادئ الإخلاقية السامية الساعية لخير الإنسانية في تدافعها وتناصحها وتعاونها ، من أجل الخير والبر ورفاه الجميع ، بنفي أسباب التباغض والفتنة والعداء ، خاصة في المجتمعات التي يكون بنبها الاجتماعية مزيج ديني وعرقي واثني ، مما يجعلها مؤهلة أكثر من غيرها للتصدّع والتفكّل .

اصطبغت الحياة السياسية السودانية بشتى أنواع التبوتر والاختناق ، بمًا المر على النسيج المجتمعي وولّد حالة من الاحتقان وعدم الاستقرار والاطمئنان ، إلى جانب الاهتزاز غير المعلن في العلاقات العامة ، والذي أسست له سنوات الحرب الدائرة رحاها في الجنوب ، فكان الجنوبي في تصور الشمالي العدو الوهمي ، وكذلك حمل الجنوبي قناعات خاطئة ، من أنه عبد لصالح الشمالي الذي يمتهنه في العمل والكرامة ويبتزه في حقّه . وإن لم تكن هذه الحالة المرضية أصلا في واقع التعامل التاريخي السوداني ، إلا أنها مبرّرة إذا ارتبط ذلك بمستوى الحدمات الشاقة والمهينة (البناء ، كنس الشوارع ، خدمة البيوت) التي يقوم بها الجنوبي في الشمال .

وإذا استبعد التحريض الذي تمارسه الكنيسة والإرساليات الأجنبية ، التي لعبت دوراً خطيراً في تخريب البناء الاجتماعي السوداني فيان تلك القضايا العفوية لم تشكّل سببا للتصدّع الاجتماعي ، خاصة إذا نظرنا إلى وضعية العرب والمسلمين المهاجرين في البلاد الغربية ، وما يقومون به من أعمال شاقة ومهينة للكرامة الإنسانية . وإذا كانت تلك الممارسات التي تحدث في السودان لا تقرها الشريعة التي هي قانون المجتمع ، ولا العرف أو كريم التعامل بين الناس ، فإن ما يحدث في الغرب من ابتزاز يشرّع له القانون وينظمه ويجميه ، بل ولربّما يجد أصوله في مرجعيته الدينية (١) ، الذي يؤمن بالفداء كفارة للذب التاريخي .

إذا هل السّوداني في حاجة لعدوّ وهمي ؟ وكيف يمكن أن نفهم المشروع الحضاري السوداني؟

يؤطّر المشروع الحضاري السوداني التوجّه العام للفكر الإسلامي كخيار اجتماعي للأغلبية المسلمة ، إلى جانب تحديد الفهم الصحيح للدّين بما هو استجابة وخضوع لأمر الله ، وإنفاذاً لشرعه ، الضمانة الوحيدة لتحقيق مقصد الاستخلاف . لذلك فإن الدولة تتّجه في مجموع سياستها نحو تحقيق مقاصد كرى أهمها:

- تحقيق تطلّع المجتمع المسلم في التحاكم لمبادئ دينه .
 - الدعوة إلى الله وتبليغ كلمة التوحيد .
- حماية النَّاس في معتقداتهم ، وكريم ما يتديَّنون به ، ودفع التظالم عنهم .
- حمايــة المــواطنين علــى اخــتلاف عقائــدهم ، ومشــاربهم ، وأصــولهم ، وانتماءاتهم .
- الانفتاح على العالم للتعريف، والتبشير بالمشروع الحضاري، والتقريب بين الأمم والشعوب، وهمو ما يمكن أن نجمله في مصطلح الحوار، الحوار الحضاري بمعناه الواسع، أو الحوار الديني بمعناه الخاص. أي أن يتبادل المتحاورون من أهل الدين المعلومات والأفكار والحقائق التي تزيد من معرفة

⁽١) راجع سفر التثنية – مثال: الإصحاح ٢-مقطع ٤٣-٤٥ والإصحاح٣ – مقطع ٢٦-٢٢ .

كل فريق بدين الفريق الآخر ، وتاريخه وحضارته وسائر أمره ، توضيحاً لما قد يكون بينهما من مواطن التلاقي ، أو الاختلاف بكلّ سماحة وموضوعية ، فيحتفظ كل طرف بمعتقداته والتزاماته ومواقفه ، في جو من الود والاحترام المتبادل .

وبناء على هذا التصوّر ، قامت جملة الحوارات والمؤتمرات الدولية والإقليمية والقُطرية ، وجاءت النجربة السودانية على حداثتها ومحدوديتها معبّرة عن صورة الحوار الناجح ، المؤدي لغرضة الديني والسياسي ، في صورته العقدية (اللاهوتية) وكذلك في تجربة الوفاق الوطنية .

ـ مؤتمرات الحوار الدّيني:

ـ مؤتمرات ما قبل دولة الإنقاذ الوطني:

لم تعرف هذه الفترة تقاليد تُدكر في الحوار الديني ، والسبب في ذلك أنّ الدّولة يومها كانت أقرب منها إلى الفكرة العلمانية ، من التوجه الخضاري الإسلامي الذي ينتمي إليه السّودان . وأن ما حدث من تجربة يتيمة هو تعبير عن اهتمام قطاع العلماء - خاصة هيئة إحياء النشاط الإسلامي - بهذا الموضوع . فقد تقدّم بعض القساوسة المسيحيّن في العاصمة الملثة وجبال النوبة بطلب الجلوس إلى علماء الإسلام ، قصد التحاور حول مواضيع لاهوتية شغلت بالهم طويلاً ويبحثون لها عن إجبابات واضحة ، خاصة وأنهم كانوا مسلمين بالوراثة ، إلا أنه نتيجة للتبشير المكتف الذي تقوم به بعشات غتلف الطوائف المسيحية بالسودان تنصروا في صغرهم . وقد بدأت تختمر في أذهانهم اسلة جوهرية ، خاصة بعد اتصالهم بالعالم الخارجي ، وتعرفهم على الحركات المناحة والجماعات المنشقة .

كانت ثمرة ذلك لقاء الخرطوم في ١-٧/ ١٩٨٠ ، الذي تناول بالنقاش مواضيع عقائدية في الدين الإسلامي والمسيحيّة ، على امتداد ستة جلسات ، انتهت بإسلام جميع القساوسة الذين شاركوا في هذا اللقاء . وقد تمحورت المناظرة حول جملة أسئلة ذات شقين ، تقدم بها الطرف المسيحي ، يـدور الأول حول المسيحية ، والثاني حول الإسلام ، حسب التفصيل التالي:

المسيحية:

- هل يؤيّد القرآن المسيح والإنجيل؟
- النّسخ والتحريف في الإنجيل كيف تم كما ينزعم المسلمون؟ هـل يحـتفظ المسلمون بأصل الإنجيل؟
- الخمر محرم في القرآن ولكنه غير محرم في الإنجيــل فكيـف تفســرون ذلـك؟ وهل هناك آية في القرآن تحرم الخمر؟
 - هل يؤمن المسلمون برسل المسيح الذين اختـارهم وأوكـل إلـيهم مهمّـة التبشير لجميع الأمم كما ذكر في الإنجيل؟
 - هل يؤيّد القرآن الكريم الروح القدس؟
- حسب ما جاء في الإنجيل أن المسيح عليه الصلاة والسلام صلب وسات
 ودفن ثم قام من بين الأموات في اليوم الثالث . فماذا جاء في القرآن بما يختص
 بهذا القول؟
 - ورد في الإنجيل أنّ المسيح ابن الله ، فما رأي القرآن في ذلك؟
- هل يؤيّد القرآن الكريم الأقانيم الثلاثة: الأب والابن والروح القدس حسب ما جاء في القرآن؟
- ما هي مكانة مريم العذراء لدى المسلمين كأم للمسح عليه الصلاة والسلام؟ .

الدين الإسلامي:

- محمد ﷺ كيف كانت حياته ونزول القرآن عليه؟
- كيف نقنع المتشككين بأنه خاتم الأنبياء كما جاء في القرآن فقط؟
- هل استعمل السيف في فجر الإسلام لإخضاع الكفار للدخول في

الإسلام؟ وهل كان ذلك في عهد الرسول ﷺ ، أم في عهد الخلفاء الراشدين ؟

ما رأي المسلمين في إخوتهم العلماء اللذين قياموا بتفسير القرآن خسب
 آرائهم مما أدى ذلك إلى تكوين طوائف مختلفة ، وما حقيقة هذه الطوائف؟

يتزوج المسلمون بأكثر من إمرأة ، فهل هناك آية في القرآن توضح ذلك ،
 وما هي الأسباب التي دعت النبي ﷺ أن يتزوج بأكثر من أربع؟

- لماذا يحرم القرآن لحم الخنزير؟وهل هناك آية تحرم ذلك؟

- هل يؤيد القرآن أنَّ المسيح عليه السلام مرسل لبني إسرائيل فقط؟

- نلاحظ في القرآن أن هناك آيات تنسخ آيات ، مثل: ﴿ قُلْ يَئِيُّهُمْ الْصَعْفِرُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿ قُلْ يَئِيُّهُمْ الْصَعْفِرُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿ قُلْ يَئَمُمُ عَبِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿ قُلْ يَنْكُمْ وَيُنَكُرُ وَلِي دِينٍ ﴾ (١) ، في حين أن هناك آية اخرى تقول ﴿ آلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَثْمَنْتُ عَلَيْكُمْ يِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامِينَ في هذا التناقض؟ ورَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ (١) ، فما رأي المسلمين في هذا التناقض؟

- ما هي نظرة المسلم لغير المسلم ، فيما يختص بالمعاملات الاجتماعية المختلفة؟

 لماذا تمنع السلطات السعودية دخول المسيحيين للأماكن المقدسة في المملكة العربية السعودية (٢٠).

ومما تقدم يمكن أن نخلص إلى نتائج أهمها:

- أنَّ الدُّولة لم تقم بمهمَّة تبليغ الإسلام لمواطنيها ، عبر خطة منظمة تتبناهــا .

⁽١) سورة الكافرون: الآيات ١-٧ .

⁽٢) سورة المائدة: آية ٣ .

⁽٣) مناظرة الإسلام والنصرانية: مناقشة بين مجموعة من رجال الفكر من الديانتين الإسلامية والمسيعية- نشر وكالة الإغانة والتنمية الإسلامية- الشارقة أ .ع .م . دار البخباري ١٩٩٣-ص (٢٨/٢٧ .

إذ من حقّ المواطن ، أن تُعرِّفه الدّولة على دقائق التكوين الديني والثقافي للـبلاد التي هو جزء منها ، وتُطلِعه على معتقدات الآخرين وتنوّع تقاليدهم وعاداتهم .

- عدم وجود نشرات اكاديمية غنصة في قضايا العقيدة والفكر وتاريخ الإنسان السّوداني ، ورحلة التحوّل الديني ، وقيام الممالك وطبيعة نظمها ، ورقعة نفوذ سلطانها ، وتنوع رعاياها ، وواقع السّلم الديني والاجتماعي الذي ميّزها ، وما إلى ذلك من الدقائق التي تسهم في توسيع دائرة التعارف .

- تعبّر أسئلة النصارى عن غياب حـوار هـادف يقـدّم الإســلام للمخــالفين ويبيّن لهم مواقفه من جملة القضايا التي تشغل بالهم .

- تعتبر هذه الحالة أنموذجا لوضعيات أخرى مشابهة ، لم تجد الاهتمام المناسب . فإن كانت هذه وضعية المتفين فكيف بوضع العامة الذين انساقوا وراء المسيحية نتيجة لإغراء الكنيسة وتحت وطأة الجوع ولسع البرد . والأشد من ذلك وضعيات الوثنين الذين تبتزهم الكنيسة لتصنع منهم طابورا من المجندين لصالح مشاريعها ، إمّا بتنصيرهم أو بالإبقاء على وضعياتهم اللاإنسانية .

ـ دولة الإنقاذ الوطني وتجربة الحوار:

يعد المشروع البديل الذي تؤسس له الدولة الحديثة بالسودان عمقه في أدبيات الحركة الإسلامية الحديثة بالسودان ، القاصد أسلمة المجتمع وتجديد معاني الإيمان في حياة الناس عبر مؤسسات المجتمع المدني ، وتوظيف التنوع الهائل في نسق حواري هادئ وهادف ، اتعكس سريعا على الهيكل العام للدولة؛ من أجهزة ومسؤولين . فأصبحت المؤسسات منابر لإدارة الحوار الوطني حول السلام والتنمية ، عبر المناقشة والاحتكاك الإيجابي وتبادل المشورة والمناصحة وتعمل المسؤولية ، دفعا لمسيرة البناء الوطني القائم على بذل الجهد الجماعي وتفعيل الطاقات المنسية .

وإنطلاقًا من هذه المبادئ العامة يمكن أن نجد مدخلًا لفهم تجربة الحوار الديني

السوداني في أبعادها الدينية والسياسية ، وقبل ذلك في طريقة تنظيم الحواد ونوعية المشاركين ، وتحديد المحاور المطروحة للنقاش والتفاكر . ويمكن ملاحظة ذلك في الدعوة المبدئية للمفكر قحسن عبد الله الترابي ، من أجل حوار مفتوح مع الأخر مهما كانت منطلقاته العقدية والفكرية والأيديولوجية ، حواد حضاري جاد وهادف ، مؤسّسا لذلك في جملة كتاباته ومحاضراته حول الإسلام والغرب ، دفعا نحو المشاركة الفاعلة والتخطيط الواعي لمستقبل الإنسانية وعدم اختيار موقف السلية .

فالشراكة الحضارية قائمة على مبدأ التأثير المتبادل ، إذ العالم شراكة بين الناس . هذا إلى جانب تجاوز الاشكالات التاريخية التي تمكنت من أنفس المسلمين والنصارى ، وهو ما عبر عنه حسن الترابي بقوله: « وهكذا فإنا في المسلمين والنصاره مع المسيحيين ومع اللادينين ، ندعو جميع المسلمين أن يدخلوا في حركة الحوار من خلال عقلنة تدينهم وتيقنهم للإيمان الذي يعيشونه شعورا فطريا ليستطيعوا أن يحركوه في ساحة التعدد الديني والفكري والثقافي ويكسبوا . . وفي حركة الحوار نحن ندعو إلى أن ننظر جميعا للعالم على أنه وطن لنا جمعه (١)

وبذلك صُنفت هذه الحوارات في إطار حركة البحث عن حقيقة نقاط الالتقاء والاشتراك ، مع تجاوز خلفات الماضي الاستعماري المحزن . كما أنّ الالتقاء والاشتراك ، مع تجاوز خلفات الماضي الاستعماري المحزن . كما أنّ من الحوار التي عقدت في السودان هي امتداد للقاءات سابقة عقدت في أماكن من العالم ختلفة ، حيث تقرّر في ملتقى «جبل هيزان» باليابان سنة ١٩٩٠ ، عقد ملتقى السلام العالمي بالحرطوم ، والذي تبناه مجلس الصداقة الشعبية العالمية بالسودان سنة ١٩٩١ ، وقد تلته محاولات أخرى قطرية تستهدف نفس التوجهات ، ومن تلك المحاولات:

⁽۱) مرتكزات الحواد مع الغرب: ج٢- بحلة دراسات إفريقية - العدد ١٢ يناير ١٩٩٥ -ص١٦/١٠ .

ملتقى السلام العالي بالخرطوم: ١٧ـ١٦ نوفمبر ١٩٩١؛

قام هذا الملتقى وهو يهدف إلى إرساء جملة تقاليد وطنية وينتصر للمبادئ والقيم التي انتظرها طويلا المواطن السوداني على اختلاف انتمائه . والسودان يحر بتغيير في أعلى هرم السلطة ، إلى جانب تصاعد وتيرة حرب الجنوب باكثر حدة وشراسة ، لذلك جاءت رسالة الملتقى من أجار:

- دفع مسيرة البشرية نحـو مستقبل واعـد ، تنشـد فيـه التقـارب الفكـري والإنساني ذوداً عن حريته ووجوده .

- مســاهمة إيجابيــة مــع الشــعوب الصــديقة ، في تنميــة الفكــر الإنســاني والوجداني والبشري والقيم الرفيعة .

- التعريف الواسع والمستمر لمفهوم الإسلام .
- عالم تسوده روح الإخاء ، وعلاقات تعود بالإنسانية للفطرة النقية ، وتزيل الحواجز عن طريق الإنسان ، ليعم الحب والسلام .
- إبراز وجه السودان ، ومد إشـعاعه العـالمي ، وتوطيـد علاقاتـه ، وتطـوير تعاونه مع شتى الجهات والقوى والشعوب في العالم .
 - دعوة نداؤها: الخير . . . الإخاء . . . السلام .

وقد انعقد هذا الملتقى من أجل مناقشة مفهوم السلام من وجهة نظر كل الأديان تحت شعار «نحو عالم يسوده السلام والحية». ويعتبر أول تجربة على المستوى العربي ، والإفريقي ، والإسلامي ، لاعتباره كان حكرا على اليابان للمستوى العربي ، والإفريقي ، والإسلامي ، لاعتباره كان حكرا على اليابان تعده سنويا «اللجنة اليابانية للأديان» وقد خرج من إقليميته بدعوة من السودان ، سعياً منه للمشاركة الفعلية في عقد مثل هذه المناسبات الدولية ، لفك الحصار الذي تفرضه عليه القوى الدولية ، ولإيصال مواقفه السياسية للرآي الحمار الذي تفرضه عليه القوى الدولية ، ولإيصال مواقفه السياسية للرآي العام العالمي ، وإطلاعه على الواقع الداخلي ، بما يزيل الآثار السلبية التي تركتها الحملات الإعلامية المعادية . وكان من ثمرات ذلك إسلام أحد أعضاء الوفد البوذي الياباني بعد إطلاعه المباشر على حقيقة الإسلام ، وجانب من

تجربة الدولة الإسلامية ، وحرية التعايش الديني والسلام الاجتماعي .

اعتبرت ورقبات الملتقى أن محور المناقشة بحقق مفهوم التنادي إلى كلمة سواه ، وذلك بجلوس عثلي الأديان الغالمية والتفاهم حول مفهوم موحد ، إذ هي خطوة نحو الالتقاء المؤسس ، الذي تؤمن به كل الديانات المنادية بالسلام ، كمفهوم مبدئي ، وقيمة أخلاقية راقية تخرج بالشعوب من دائرة الحرب والصراع غير المبرر ، فيصبح بذلك السلام حلماً تتوق إليه البشرية وأملا تنشده ، مما يدفع نحو ترسيخ هذه القيمة لتصبح قناعة فاعلة يدافع عنها كلّ النّاس .

فدور الملتقى هو بلورة الفكرة بما يتفق مع معتقدات النّاس ، ثم إعداد تصور عام لكيفية تنزيل هذا المبدأ حسب خطة تفصيلية اجتهادية ، وتبقى من صلاحيات الملتقى مراقبة ومتابعة تنفيذ التوصيات ، وما اتفق عليه من قرارات عبر لجنة مشتركة تعمل على تحقيق مقاصد الملتقى ، خاصة والعالم يستقبل قرنا جديدًا ينشد فيه الأمن والسلام الذي لا يجد ضمانة حقيقية إلا في مبادئ الدين الحنيف ، كملجأ آمن يخلص المجتمعات من المشاكل ، والأمراض ، التي تردت فيها ، نتيجة الابتعاد المفزع عن القيم الروحية السامية .

حضر هذا الملتقى عدد كبير من زعماء وممثلي الأديان من غتلف دول العالم: من اليابان ، وسوريا ، وإيران ، وباكستان ، ومصر ، والأردن ، وتشاد ، ونيجيريا ، وكينيا ، وأثيوبيا ، والسنغال ، ويوغسالافيا ، وبلغاريا ، والولايات المتحدة الأمريكية ، والمملكة المتحدة ، واليمن ، وتشيكوسلوفاكيا ، وبولندا ، والسودان ، وعلماء ومفكرون من دول مختلفة . ومن اللذين قلد مو ورقات متميزة:

 حسن عبد الله الترابي حول «الإسلام والسلام في النفس والمجتمع والعالم».

- القمص فيلوثاوس فرج: كاهن كنيسة الشهيدين بالعمارات- الخرطوم-عن «أضواء على ملتقى السلام العالم». - الشيخ أحمد كفتارو: الفتي العام للجمهورية العربية السورية: حول التعايش والدعوة إلى بناء سلام حقيقي دائم وعادل يقوم على أساس الأخوة والإنسانية والاشتراك في العبودية للرب الواحد، مقدماً سبل تحقيق السلام الذاتي في التصالح مع الله الواحد، أما الجانب الأوسع فيه يتلخص في احترام الإنسان لأخيه الإنسان، لحض إنتمائه إلى العائلة الإنسانية.

- سابانا جامبو: رئيس لجنة التضامن الأفريقي بالمجلس: أكمد على مبدأي المجبة والسلام كقيمتين إنسانيتين ضد مبادئ الحرب وسفك المدماء وتخريب الممتلكات العامة والخاصة ، وضد الممارسات غير الوطنية ، وهما وسيلتين لتحقيق الاستقرار السياسي والاجتماعي والاقتصادي .

أما من حيث التوجّه العام فقد عبر "هنداء الخرطوم من أجل السلام"، عن إعان المشاركين الراسخ . بأن تقدم الإنسانية لا يكون إلا بتكامل قواها الروحية والمادية ، وأنه لا سبيل إلى مراجعة تحديات هذا التقدم إلا بتضافر جهود كل أصحاب الديانات على مستوى العالم ، لإعلاء القيم الروحية النبيلة ، وعزمهم على تثبيت دور الدين الفاعل في حياة الناس ، بحيث يكون التقدم محكوما بقيمه الحالة والمساواة وكرامة الإنسان ، ليكون التقدم لحدمة إنسانيته وتطورها ، لا لتعويقها ودمارها ، وتتوجعاً لهذا الملتقى . أقيمت مراسم الصلوات والدعاء من أجل السلام . وخلص الملتقى إلى عدد من النتائج الهامة ضمنت في البيان الحتامي:

أن العالم اليوم يتعرض لهزة عنيفة . نتيجة للحرب والمنازعات بـين الـدول
 والأفراد ، مما يؤكد حاجة العالم للدين والإيمان بأصول الوحدة والسلام .

- يؤكّد الملتقى على الدور الفاعل لرجال الأديان في ترسيخ دعـائم السـلام والأخلاق الفاضلة ، ويدعوهم لأن يضاعفوا جهودهم لإرسـاء دعـائم السـلام في عالم اليوم ، وحث حكوماتهم وشعوبهم للسلام ونبذ الحرب والاقتتال .

- يتطلع المشاركون في الملتقى إلى تسوية النزاعات ، وحل الخلافات بين

الدول والأفراد بالحوار والتسوية السلمية ، واعتماد السلام كحل لما تعماني منــه البشرية من ويلات الحروب والدمار .

- يقر الملتقى تكوين أمانة دائمة لجلس الأديان العالمي بالسودان ، تقوم بالتنسيق مع ملتقى الأديان باليابان بالعمل على تنفيذ روح توصيات ملتقى السودان ، ويقوم مجلس الصداقة الشعبية العالمية بالسودان واللجنة اليابانية للأديان في اليابان برعاية هذه الأمانة (١٠٠).

- مؤتمر حوار الأديان في السودان ، الخرطوم: ٢٦-٣٠ أبريل ١٩٩٣:

يعتبر مؤتمر حوار الأديان الأول الذي احتضنته الخرطوم امتداداً للملتقى العالمي للسلام السابق الذكر ، وهو جزء من مسيرة التحاور الديني أكثر منه تواصل داخلي يبحث عن الإجماع الشعبي والوفاق الوطني ، في ظل عالم متغير ، تحكمه قوانين غير عادلة ، تقوم على القوة والسيطرة الغاشمة ، والقهر ، وإذلال الشعوب ، وهو طبيعة التُظُم المادية ، التي تبتعد في مرجعياتها عن معاني الشدين والإيمان التقليدي . فالغرب بتباعده عن نصرانيته تمكنت منه المادية والعلمانية والعلادينية وأورثته جنوحاً أكثر إلى القلق النفسي والطغيان المادي واستغلال الشعوب والاحتراب الوطني والصراع الحزيي . . . فظهرت معاير ترتكز على الغلبة ، وتدمير الآخر ، وتجاوز موروثه الحضاري ، وحقه في المعتقد الذي

كانت دعوة الحوار الديني هذه المرة أكثر وضوحاً لطبيعة المواضيع المطروحة ضمن محاور موجهة ، تستهدف التاريخ لتجربة الحوار الديني بالسودان ، وعاولة التواضع على مفاهيم وتعريفات معينة ، تيسر عملية التخاطب والتحاور بين الفرقاء الدينيين ، وفي جزء معتبر تحاور وتفاكر حول قضايا وطنية مصيرية . وكما سبق وأن أشرنا في بداية هذه المداخلة إلى قيام عدة مؤسسات سودانية تدفع في نفس الاتجاه الوطني ، مجشاً عن مخرج للأزمة السياسية

⁽١) البيان الختامي صفحة ٢.

والاجتماعية التي طبعت البلاد لسنوات طويلة من الصراع الحزبسي والطّائفي ، الذي ذهب بوحدة البلاد لصالح الجماعات الاقتصادية والمؤسسات الدولية الضّاغطة .

بادرت مؤسسة السلام والتنمية لعقد هذا المؤتمر تحت شعار المن أجل مزيد من التعاون الديني على طريق النهضة ، بمشاركة قرابة إحدى وثمانين شخصية عالمية ووطنية ، من علماء الإسلام ، ورجال دين نصارى ، وبعض أتباع الأديان الاخرى ، إلى جانب مفكرين وأكاديمين ، ومؤسسات دولية ، ومراكز بحوث ودراسات ، شاركوا بقصد المتابعة ورصد فعاليات المؤتمر ، الذي صحبته تغطية إعلامية داخلية وخارجية متواضعة ، أسهمت إلى حد ما في التعريف بالمؤتمر ومقاصده العامة . كما شهد المؤتمر لقاءات جانبية ومجموعات عمل وورشات مختصة ، وزيارات ميدانية لمناطق الجنوب المختلفة ، وقرى السلام ، ومراكز رعاية العائدين ، وتأهيل المتضررين من جراء الحرب ، لذلك عبرت مضامين

حرص أهل الإيمان على الحوار بين دياناتهم، قصد خَلَقَ جو عالمي يعين
 على ازدهار التقوى والفضيلة والمجبة والمودة في التعامل بين الناس والجماعات
 والبلدان والأمم.

- حرص أهل السودان على التفتح الإيجابي على كل أهل الـديانات داخــل الوطن وخارجه .

- اهتمام أهمل الإيمان المذين يعيشون خمارج السودان بمما يجري فيه ، وحرصهم على الاطلاع بأنفسهم على أحوال أهله ، وقول كلمة خبر تعين في تحقيق السلام والوئام بينهم .

- التدليل على إمكانية إجراء حوار موضوعي بين الأديان ، بما فيهم معتنقي الديانات المختلفة في السودان ، خاصة المسلمين والمسيحيين .

- الانفعال الإيماني الذي تجلى في الأوراق والمـداولات ، والـذي يبشــر بــأن

راية الدِّين ستظل خفاقة إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها .

- السماحة الدينية التي تحلى بها المشاركون . فمنحت اللقاء روحانية حية
 و فاعلة مصممة على إعلاء كلمة الله .
 - الإصرار على مواصلة هذا الحوار الغني والنافع وطنياً وعالمياً ^(١) .

هذا وقد دارت حملة جلسات النقاش حول المحاور التالية في قرابة ثمانية عشر ورقة:

- الأساس الفقهي والفكري للحوار والتعايش والتعاون بين الديانات .
- –الخلفية الثقافية والتاريخية للحوار بين الأديـان في الســودان والتعــايش بــين أهلها .
 - أسس وأخلاقيات الحوار الديني ، والتنافس التبشيري بين الديانات .
 - دلالة ومقاصد الحوار بين الأديان .
 - العلاقات الدينية والقواسم المشتركة بين الأديان -
 - تجربة السودان في التعبير عن التنوع الديني في الحياة العامة .
 - الدّين ودوره الفاعل في تحقيق السلام والتنمية .
 - إعلاء راية التديّن على المستوى الفردي ، والوطني والإقليمي والدولي .
- تأكيد وحدة الدين ، والاحترام المتبادل لكل الديانات وإنساعة روح التسامح حول أوجه الاختلاف .
 - تطبيق الشريعة في وطن متعدّد الديانات^(٢) .

أمّن الطرف المسيحي غلى أهمية الحوار الذي لابد أن يكون الحب مصدره ، وأنه لا يعني قطعاً تحويل النصراني إلى مسلم ولا المسلم إلى نصراني ، وأنه حوار

⁽١) البيان الختامي: ص٢ .

⁽٢) نفس المصدر السابق: ص٣ .

قائم على المعاملة الطّيّية ، للنهوض بالقيم الروحية لبناء السودان الأصيل عبر الإجابة عن الأسئلة التالية:

- كيف نتواصل لنقوى وجودنا المشترك؟ .
 - كيف نسقى شجرة الوحدة الوطنية؟ .
- وقبل ذلك كيف نهيئ دعامة الحوار الجيد الذي نؤسس له؟
- ومن الوفاء أن يعترف نصاري السودان بتمتعهم بكافة حقوقهم:
- إنه في تاريخ السودان لم تحول أي كنيسة إلى جامع أو تصادر .
- لم يحدث أي اعتداء على كنيسة أو مسجد أو أي معبد لأي طائفة .
- تُحمَّـل الحكومــة لنفقــات الكهربــاء ، والميــاه لــدُورٍ عبــادة المــــلمين والمسيحيين .
- كل الكنائس والمساجد تبنى على أراضي تهبها الدولة للغرض ذاته ، وأن المساجد والكنائس تبنى متجاورة بدون أي حساسية أو كراهية .
 - تمتع النصاري بقضاء خاص في مجال الأحوال الشخصية .
- لهم حرية النشر والتوزيع ، ومثال ذلك المعرض السنوي للكتاب المقـدس
 العائم والذي ترعاه وزارة الثقافة والإعلام .
 - للنصاري مكانة في الإعلام ، ويشاركون في الإذاعة والتلفزة والصحافة .
 - يتمتّع النصارى بإجازات رسمية في أعيادهم الدينية .
- أمّا في المجال التعليمي . فإنهم يتمتعون بمدارسهم الخاصة ، التي يشرفون عليها بأنفسهم ، كما أنهم يتمتعون بحرية إعداد دروس «التربية المسيحية» عبر لجنة مختصة في مجلس كنائس السودان ، وتطبع على نفقة وزارة التربية والتعليم ، كما تقوم الحكوة بتأهيل المعلمين ، وتدريهم لتدريس المسيحية .
- يتمتّع المسيحيون بحق الرد ، ومناقشة ما يتعارض مع المسيحية ، من

مقالات وتصريحات عبر الحوار والتفاهم .

- كل الناس يشاركون في بناء المجتمع ، ولا يعاقب إنسان أو يستبعد أو يستثنى بسبب دينه .

- الخدمة العامة والعمل السياسي ، حق مكفول للجميع ، وأن للمسيحي حق الترشّع للرئاسة .

وهو ما أكَّدته الدّولة في مناسبات عديدة ، مثل:

 لقاء ٤ يناير ١٩٩٤: الذي جمع رئيس الجمهورية وكبير مطارنة الأقباط الأرثوذكس «الأنبا صرابامون» ، حيث وجه الرئيس الجهات المختصة باستخراج الجنسية السودانية لجميع الأقباط الذين حرمتهم منها الحكومات السابقة(١٠).

- الإفطار الجماعي لشهر رمضان ٢٤ فبراير ١٩٩٦: نظَمه النصارى الأقباط بالمكتبة القبطية بأم درمان - حي المظاهر - حيث قدّم القمص « فيلوثاوس فـرج » لمحة تاريخية عـن دور الأقباط بالسـودان في الحياة عامّة مـن العلـوم والطب والسياسة ، والمساهمة في «تحضر الشـعب السـوداني» ، متوجهاً بالخطاب إلى الرئيس . أن يأذن لهم بالعودة إلى سالف مكانتهم التي أزيحـوا عنها ، الإضـعاف دورهم وتحجيم حركتهم .

وفي الحتام خرج المؤتمر بخلاصات ونشائج في سبيل مواصلة الحـوار الـديني الذي يتطلع كل الناس إلى نتائجه:

- إن عالم اليوم الذي تمزقه الحروب والاضطرابات ، وتسوده مظاهر الظلم والتعصب ، وتطغى في اجزاء كبيرة منه المادية المفرطة وطلب المتاح ، لهو أحوج عما يكبون إلى اعتصاد الإيمان ، والعودة إلى مراسي الدين ، والخلق المتين ، كأساس لمعالجة أدوائه وتضميد جراحه ، وإشاعة العدل والسلام والحرية في ربوعه كافة .

⁽١) جريدة السودان الحديث: ٥ يناير ١٩٩٤ - ص١ .

- تأكيد الدور الفاعل للدين ، ودور المؤمنين به ، من منطلق التزامهم الصادق بما جاء في كتبهم السماوية ، في حث الأمم والشعوب والحكومات على نبذ التباغض ، والظلم والعنف ، وتوطيد دعائم السلم والإستقرار ، وغرس روح الثقة والخير والجمال في السلوك والمعاملات بين البشر ، وتحقيق العزة والكرامة والرفاهية لسائر شعوب العالم وبلدانه .

استثمار الطاقة الروحية ، لإغناء الحياة بروح التسامح والتالف والتعايش
 لإفشاء السلام في سائر أرجاء المعمورة .

- الأهمية البالغة للأخذ بمناصرة الفقراء والمستضعفين والمضطهدين في سائر أنحاء المعمورة .

- السعي لإرساء المشروع الحضاري للدول على مبادئ الدين وقيمه ومثله .

- اعتماد الدين كأساس لنهضة البشرية ، وتأكيد محاور الالتقاء ، وإبراز القواسم المشتركة بين الأديان ، والحض على ما يجمع الناس ويوحدهم لا على ما يفرقهم .

- إنساعة المساواة بـين النــاس أيًــا كــان ديــنهم أو معتقــدهم أو نظــامهم الاجتماعي والأخلاقي ، وتكريم الإنسان إنفاذاً لمشيئة الله .

- ضرورة سعي القيادات الدينية لإقامة أنموذج أخلاقي ، مركـوز في الـدين يتوخاه الأفراد والدول والحكومات في السلوك والمعاملات .

 أن الفهوم الحقيقي للحوار الديني لا يقتصر على مجرد تبادل الآراء وغرس روح التسامح ، وإنما بجب إعماله إيجابياً في تغيير نوعية الحياة ، وإحملال قيم العدل والقسط في التعامل بين الأفراد والجماعات والدول ، وأن يسعى به إلى خلق نظام عالمي يضمن العدل وإعلاء قيمة الإنسان ، وصون كرامته وتأمين حقوقه والاستجابة لحاجاته الأساسية العادلة .

- أهمية مواصلة الحوار داخل كل وطن متعدّد الأديان ، وبين الديانات على المستويين الإقليمي والعالمي . - المؤتمر إذ ينوّه بروح التفتّح والحرص على الحوار المتسامح بين الديانات ، الذي ابداه السودانيون داخل وطنهم ، ومع الآخرين ، لتضرع إلى الله تعالى أن يديم لهم هذه الروح وأن يواصلوا بها ، لغرس الوئام بين كل مواطنيهم ، وأن يعينهم هذا النفس الإيماني على تجاوز خلافاتهم ، وتأسيس السلام والاستقرار في وطنهم ، وأن يتكاتفوا متعاونين لبناء وطنهم ، بدءا بإزالة آثار الحرب وإعادة توطين النازحين واللاجئين في مواطنهم الأصلية ، وإعادة تعميرها بصورة أبهى مما كانت عليه ، وأن تلتقي نياتهم المخلصة وعزائمهم على بناء وطنهم بما يحقق السعادة لكل مواطنيهم دون تميز .

- أن المؤتمر يبدي غبطة لتواتر مظاهر التفتح الديني على العالم الـذي مـن بشاراته القريبة زيارة قداسة اليابا للسودان وانعقاد هذا المؤتمر .

- أن المؤتمر يبدي غبطة لما علم من عزم الحكومة السودانية على إعادة النظر في قانون الهيئات التبشيرية في هدي مداولات هذا المؤتمر .

إن المؤتمر ليعبر عن حزنه ، وبالغ أسفه واستنكاره وإدانته ، لما يجري في حق المسلمين في البوسنا ، ويناشد كل أهل المعتقدات الدينية وهيئاتهم ومؤسساتهم داخل البوسنا ، وفي خارجها ، والأمم المتحدة وكل دول العالم إلى تحمل واجبهم الإنساني ، والسعي المخلص المثابر لاحتواء المجازر التي يرتكبها الصرب ، وحقن دماء المسلمين ، ويوفر كرامتهم وحماية دولتهم (11).

- مؤتمر الحوار بين الأديان ، الخرطوم: ٨-١٠ أكتوبر ١٩٩٤:

وهو ثالث تجربة سودانية في مجال الحوار الديني ، وقد تهيّات لعقده عدّة أسباب من حيث:

- طرق التنظيم ، وتحديد المحاور ، وإعداد الورقات .
 - عقد المؤتمرات الداخلية ذات الصبغة الأخوية.

⁽١) جريدة السودان الحديث: ٥ يناير ١٩٩٤ - ص١٠

- تأسيس لجنة خاصة بالحوار الديني .
- دعم علماء الإسلام ، ورجال الدّين النصاري لخيار الحوار .
- دعم الدولة غير المشروط لأي مبادرة للتفاهم والتقـارب في سـبيل تحقيـق المصالحة والوحدة الوطنية .
- النفاعل الإيجابي مع توصيات المؤتمرات السابقة ، وخاصة جمعية حوار الأديان ، والسعي العملي لتنفيذ التوصيات المشتركة . وقـد كـان مـن ثمـرات ذلك عقد مؤتمرين جهويين:

الأوّل ـ المؤتمر الفرعي لحوار الأديان بمدينة واو ٢٧-٢٨ يوليو ١٩٩٤: عقد تحت شعار «من أجل تعميق روح التعايش السلمي في خلق مجتمع معافى»، بمشاركة سبع وخسين عضواً بمثلون المسلمين والنصارى بمدينة "واو" بالإضافة إلى وفد من اللجنة التحضيرية لمؤتمر حوار الأديان . وقد قدمت فيه ورقتا عمل ، تمحورت الأولى حول «الإسلام وأهل الكتاب» وتحدّثت الثانية عن «السلام، الحرب، التنمية ، والتسامح الديني» وبعد نقاش مستفيض خوج المؤتمر بالقرارات والتوصيات التالية:

١. القرارات:

- قرّر المؤتمر تكوين لجنة للحوار الديني بمدينة واو ، بعضوية عشرة أشخاص مقتدرين مناصفة بين المسلمين والمسيحيين ، ترعى وتعمق مفهوم حوار الأديـان في ولايات بجر الغزال الأربع: غرب بحر الغزال ، البحيرات ، واراب ، وشمـال بحر الغزال .
 - انتخب المؤتمر لجنة حوار الأديان بمدينة واو .

٢. التوصيات:

- يوصي المؤتمر بتعميم فكرة قيام جمعيات حوار الأديان بكل ولايات السودان . - تخصيص كرسي لحوار الأديـان في الجامعـات الســـودانية ، علـــى أن يعنـــى بنقاط التلاقى ، والابتعاد عن المزالق والحلافات .

 يوصي المؤتمر بالعودة إلى جوهر التدين الصحيح ، وذلك من خلال المدارس ، وتأهيل معلميها تأهيلاً كاملاً وتبسيط لغة التبشير والوعظ .

- تكوين جمعيات مشتركة بين المسلمين والمسيحيين ، للعمل في المجالات الانسانية .

يبارك المؤتمر التعاون الكامل بين جمعية حوار الأديـان والســلطات ، علــى
 مستوى الولايات والحكومة الاتحادية ، ويدعو المــؤولين إلى إزالة كافة العقبات
 التى تقف أمام نشاطات جمعيات حوار الأديان بالســودان .

- يوصي المؤتمر بأن يتولى أبناء السودان حل مشاكلهم بأنفسهم دون الاستعانة بالقوى الخارجية .

يناشد المؤتمر الحكومة ، وحركات التمرّد بالسعي المتواصل لإحلال السلام
 بالبلاد ، وإنجاح محادثات السلام المنعقدة تحت مظلة مجموعة دول الإيقاد .

- يوصى المؤتمر بتكريم قـدامى العـاملين بالولايـة في مجـال العمـل الـديني ، تكريساً لروح التآخي والتسامح الديني .

- يوصي المؤتمر بضرورة الاهتمام بتأهيل المرأة ، والاهتمام بها ، باعتبارها ركنا أساسياً من أركان التربية .

- يشيد المؤتمر بروح التآخي والألفة التي سادت المؤتمر ، وأسلوبه في إدارة الحوار والنقاش ، تما كان له الأثر الطيب في إخراج هذه التوصيات بصورة مرضية للجميم('' .

⁽١) البيان الختامي: ص٢ .

الثاني ــ الموتمر الفرعي لحوار الأديان بمدينة ملكال ١٦-١٧ أغسطس ١٩٩٤: شارك فيه ستون عضواً. يمثلون الديانتين الإسلامية والنصرانية بمدينة ملكال، بالإضافة إلى وفد اللجنة التحضيرية لموتمر حوار الأديان، وقد قُدمت فيه ورقنا عمل بعنوان «الدين المعاملة» و«الدين المجبة». وبعد نقاش بنّاء خرج المؤتم بحملة توصيات وقرارات هامة:

١ . القرارات:

- قرّر المؤتمر تكوين لجنة للحوار الديني بمدينة ملكال من عشرة أعضاء ، مناصفة بين المسلمين والمسيحيين ، تكون مسؤولة عن تعميق وترسيخ مفهـوم حوار الأديان . وتشارك في مؤتمر حوار الأديان بالخرطوم في أكتوبر ١٩٩٤ .

- أنتخب المؤتمر لجنة حوار الأديان بمدينة ملكال .

٢. التوصيات:

- لتحقيق مزيد من الانسجام والتآلف وتعميـق روح التعـايش بـين الأديــان يوصى المؤتمر بقيام مؤتمرات لحوار الأديان في كافة ولايات السودان .

التمسك بتعاليم الدين القويم وتعميق الوعي الديني بين النشء والطلاب
 ف نختلف مراحلهم التعليمية .

 دعوة رجال الدين الإسلامي والمسيحي لدعم الجهود المبذولة إلى إحملال السلام في ربوع البلاد . ومناشدة أطراف النزاع إيقاف الحرب ، واستخدام أسلوب الحوار لحل مشكلة الجنوب .

- إبراز تجربة السودان في مجال التسامح والتعايش الديني إلى المجتمع الدولي .

- إثراء الساحة الدينية بإقامة الندوات والمحاضرات والسمنارات الإسلامية والمسيحية بصفة دورية . لتعميق الحس الديني بين شرائح المجتمع المختلفة .

- إثراء تجربة الحوار من الداخل ، لحل المشاكل بين أبناء الوطن الواحد(١١) .

⁽١) البيان الختامي: ص ٢-٣.

كانت هذه التجربة القُطرية تعزيزاً لشرعية قيام جعية سودانية خاصة بحوار الأديان ، وتأكيداً على نجاح الحوار الداخلي واهمية الالتفاف حوله ، خاصة في مناطق الاحتكاك الاجتماعي ، والتواصل اليومي بين أصحاب الأديان المختلفة وبالذات في المناطق الجنوبية ، لعوامل الحرب وما خلفه الاستعمار من ضغائن واحقاد بين المناس ، إلى جانب السياسات الدولية التي تدعمها المنظمات والبعنات الأجنية تغذية لروح التباعد ، واتساع شقة الحلاف بين المواطنين . كلّ ذلك أسهم في التوسع نحو المؤتمرات القطاعية والدورات التأهيلية ، ومحاولة توجيه كل المؤتمرات ذات الصبغة الاجتماعية والثقافية ، والتواصل مع المؤتمرات السياسية ، والتشاور مع قطاعاتها ولجانها خاصة المنظمة لوسائل الحكم والإدارات الفرعية ، لتحقيق التوازن الجهوي ، وعدالة الاختيار ، وتكافؤ الفرص . فأصبحت لجان الحوار المختلفة مؤسسات رسمية تسهم باقدار معتبرة في مناقشة السياسات الوطنية ، وخيارات البلاد الخاضعة للتحاور والتشاور .

ويدعوة من مجلس الصداقة الشعبية العالمية بالخرطوم ، انعقد المؤتمر المركزي الثالث تحت شعار قحوار الأديان . . . مسلام للجميعة ، والذي تابعه رسمياً حوالي خمسمائة مشارك بينهم وفود حوالي ثلاثين دولة عربية وإسلامية وغربية . من أبرزهم الشيخ عبد المجيد الزنداني (اليمن) الكاردينال أرينزي (علاً للفاتيكان) ، المطران صمير قفعيني (مطران القدس وكبير أساقفة الشرق الأوسط) ، المطران كبوجي ، الشيخ الشريف إسراهيم صالح (شيخ الطريقة التجانية بنيجيرية) ، إيزيكي كوجوك (سكرتير مجلس الكتائس السوداني) ، عمد مسجد جامع (سفير إيران لدى الفاتيكان) ، الأنبا دانيال صربا مون (مطران الخرطوم وأوغندا) ، عادل حسين (أمين عام حزب العمل بمضر) ، والأب هلري بوما (الكنيسة الكاثوليكية بالسودان) ، القمص فيلو ثاوس فرج (كامن كنيسة الشهيدين بالخرطوم) ، الشيخ الشريف مصطفى خالد (المجلس

الصوفي السوداني).

شاركت في المؤتمر جهات عديدة؛ من مؤسسات ومنظمات دينية وفكرية ، ومن مراكز البحوث والدراسات السودانية والأجنبية عدد كبير ، منها:

- المجلس البابوي لحوار الأديان: دولة الفاتيكان .
 - مجلس الكنائس العالمي: سويسرا .
 - المجلس الشيعي الإسلامي الأعلى: لبنان .
 - مجلس كنائس الشرق الأوسط: الأردن .
 - المؤسسة الإسلامية اللبنانية: لبنان .
 - مجلس الكنائس الإفريقي: كينيا
- لجنة العدل والسلام بالكنيسة الكاثوليكية الفرنسية: فرنسا .
 - جماعة سانت إيجيدو: إيطاليا .
 - جماعة كمبوني: إيطاليا .
 - منظمة التقدم الدولية: النمسا .
 - الكنيسة السويدية: السويد .
 - العون الكنسي النرويجي: النرويج .
 - المجلس الإسلامي العالمي للدعوة والإغاثة: الأردن .
 - مجلس الكنائس النرويجي: النرويج .
 - المؤتمر العالمي للأديان: بريطانيا .
- منظمة «مسلمون ومسيحيون من أجل السلام »: بريطانيا .
- العلاقات بين الأديان المؤسسة الإسلامية لستر: بريطانيا .
- مؤسسة جماعة MOON في الشرق الأوسط: الولايات المتحدة .

- جمعية الدعوة الإسلامية: الجماهيرية الليبية .
 - مؤسسة آل البيت: إيران .
 - ممثل المسلمين الكروات: كرواتيا.
- المجلس الأعلى للتنسيق الإسلامي: روسيا .
 - معهد الفكر الإسلامي: لبنان .
- الهيئة الشرعية للمجلس الأعلى اللبناني: لبنان .
 - الطريقة التبجانية: نيجريا-السنغال.
 - الطريقة السمانية: السودان .
 - المجلس الصوفي السوداني: السودان .
 - مجلس الكنائس السوداني: السودان .
 - منظمة الدعوة الإسلامية: السودان .
 - المركز الإسلامي: إيطاليا .
 - هيئة الإغاثة الإسلامية العالمية: بريطانيا
 - منظمة الوقف الإسلامي: نيجيريا .
 - الاتحاد العام للمرأة السودانية: السودان .
 - جمعية المرأة: السودان
 - الكنيسة المشيخية: السودان .
 - مجلس العلماء بنيجيريا: نيجيريا .
 - إدارة الشؤون الدينية والأعراف: تشاد .
 - منظمة الأخوات المسلمات: نيجيريا .
 - الكنسة الخمسينية: السودان .

- Islamic Trast of Nigeria: نيجريا .
- رابطة المرأة المسلمة بجنوب السودان: السودان .
- اتحاد الهيئات والجاليات الإسلامية بإيطاليا: إيطاليا .
 - نيافة الحبر أنبا آرياكوس مطران بكينيا: كينيا .
 - منظمة البر العالمية بجنوب السودان: السودان .
 - منظمة شباب الوطن: السودان .
 - جمعية أصدقاء رابطة العالم الإسلامي: السودان .
- وقد دارت جلسات المؤتمر حول خمس محاور ، كالتالي:

المحور الأول: الخلفية التاريخية لحوار الأديان:

- حوار الأديان عبر القرون .
- نتائج المؤتمرات العالمية وآثارها .
- المؤسسات التي نشأت لرعاية حوار الأديان وجهودها .

المحور الثاني: موضوعات وقضايا الحوار.

- الأساس الفقهي والنظري للحوار ، والتعايش بين الأديان .
 - القواسم المشتركة بين الأديان.
 - الدعوة إلى السّلام والتعاون والتعايش .
 - التعاون بين الأديان في مواجهة النزعات المادية .
 - قضايا السلوك والأخلاق في منظور الأديان .
 - الدين والسياسة والقانون .
 - موقف الأديان من القضايا الإنسانية.

المحور الثالث: حوار الأديان: التحديات وروى المستقبل:

- إشكالات الحوار وكيفية تجاوزها .
- كيفية تحويل الحوار إلى ممارسة عملية.
- كيف يسهم الحوار في تجقيق السلام والتنمية .
- مستقبل العلاقات الإسلامية المسيحية في السودان وإفريقيا .

المحور الرابع: الديانات والسلام العالمي:

- الدين كعامل وحدة بين الشعوب .
- الدين ودوره في تحقيق وإشاعة روح التسامح ، حول أوجه الاختلافات .
 - الموقف الدّيني من الحرب ، ووسائل الدمار .
 - تعاليم الأديان في مسائل الصراع البشري .

المحور الخامس: جمعية حوار الأديان: التجربة السودانية:

- مغزی الحوار .
- تجربة السودان في حوار الأديان .
- مبادرات مجلس الصداقة الشعبية العالمية .
 كما قُدُم في إطار هذه المحاور تسعم عشر بحثا ، منها:

- حقوق الإنسان في المسيحية: القمص فيلوثاوس فرج .

- قوانين الأحوال الشخصية لغير المسلين في السودان: سمير ساوس .
- حوار الأديان في السودان ، خطة عمل إيجابي: الطيب زين العابدين .
 - الحواربين الأديان ، التحديات والآفاق: حسن عبد الله الترابي .
 - تحديات الحوار بين الأديان: محمد عثمان صالح .
 - سوسيولوجيا الأديان: حسن إسماعيل عبيد .

- Diplomacy and inter- Religious Dialogue: Gabriel Roric Fur.
- Ahallmark for co- Existence and Tolerance: Ezekiel Kutjok.
- The Loving Family as a Model for Inter- Religious Harmony and World Peace: Thomas Grom well.
- Sudan's Experience in Religious Tolerance: Ghazi Salahuddin-AL-Atabani.

وقد ألقت هذه الأوراق والأبحاث الضوء على إنجازات الحوار الديني ، وكذلك على دور الدّين والتديّن في تثبيت التعايش الاجتماعي السلمي السوداني . كما ركزت كثير من المداخلات على تحديد الآفاق والأرضية المشتركة؛ كالدفاع عن القيم الأخلاقية السامية وعن الأسرة ، والوقوف في وجه دعوات الهدم والانحلال ، وعقلية المنفعة المجاوزة لقيم وثوابت الدين . وحاولت بعض المداخلات الكشف عن دور الذين يريدون تحويل الحلاف إلى حروب داخلية ، أو ذرائع للتدخل الخارجي ، وهو ما تقوم به القوى المعادية لقيم الإسلام والنصرانية على حد السواء .

غير أن كلمة « الكاردينال أرينزي » أثارت بعض التساؤلات ، خصوصاً لدى دعوته لأن يبقى المؤتمر شأناً سودانياً داخلياً . وأن تكون مشاركة الحاضرين لدى دعوته لأن يبقى الأجانب بصفة مراقبين فقط ، وذلك بقوله أن : « هذا الحوار يجب أن يبقى حواراً سودانياً وليس حواراً بين السودانين والآخرين » . وتكررت هذه الملاحظة في مداخلات « المطران غيريال زبير واكو » ، والذي حاول وضع معاير ومتطلبات لحوار ناجع ، قاصدا الإشارة إلى مشكلات دينية داخلية ، في عاولة لإحراج المفيدين او لإضعاف إطار الحوار ومنطلقاته وآفاقه . وبحسب رصدنا لقضايا الحوار السوداني ، فإنّنا نجد تماثلا بين هذه المواقف التي تحتاج

لمزيد من التحليل والبحث عن خلفيتها ، وبين مواقف بعض القيادات الرّوحيــة المسيحية السودانية ، مَن يَرُون أنَّ الحكومة هي التي دعت للحوار ، وأنهم لا يعتقدون جدواه لانتفاء مبرراته (١).

قامت الوفود المشاركة في المؤتمر بزيارة مدينة جوبا في أقصى جنوب السودان ، واطلعت عن قرب على أحوال السكّان الدينية والاجتماعية . فتبيّن لكثير منها أن حركة التمرّد في الجنوب لم تقم لأسباب دينية كما يشاع ، وإنّما تحكمها خلفية سياسية . إذ بدأ التمرّد في مايو ١٩٨٣ قبل شهور من البدء في تطبيق أحكام الشريعة الإسلامية ، والذي كان محدّدا بحسب قرار الرئيس السّوداني الأسبق جعفر محمّد نميري في شهر سبتمبر ١٩٨٣ . كما أنّ التشكيل الاجتماعي لحركة التمرد لم يكن دينياً ، بل كان تشكيلا قبليا ، يتجاوز حدود الأديان على اختلافها (٢).

ومن خلال النقاش تبلورت توجهات بنّاءة أفضت إلى الاتفـاق حـول جملـة مبادئ ومعانى ، لتكون أساساً لإعلاء الحوار وتطويره حاضراً ومستقبلاً .

- أن أصل الديانات السماوية واحد ، ويجمعها هَمّ مشترك في إحلال قيم الدِّين ومبادئه واقعاً معاشاً في الحياة ، وتمكينها في نفوس الناس ، والسعى لتمثل القيم الروحية السامية في واقع الحياة المعاصرة .

- تشجيع الحوار الموضوعي ووضع قواعد له ، وإشاعة روح التفاهم والمحبـة بين أتباع الديانات المختلفة ، على مستويات المجتمع قيادة وقاعدة ، وذلك بالتركيز على المعاني الجامعة وتجاوز عقد التاريخ وخلافاته الماضية .

- التضامن بين أهل الأديان في وجه إنكار الدين والقيم الروحية ، ودورها المقدر في جميع مجالات الحياة ، وأن يوحدوا صفهم في التصدّي لكل أنواع

⁽١) فيلوثاوس فرج: مقابلة شخصية مع الباحث: الخرطوم: ٦-١٢ - ١٩٩٥ .

⁽٢) قراءات سياسية: السنة ٥ – العدد ١- شتاء ١٩٩٥ . مركز دراسات الإسلام والعالم- فلوريـدا

⁻ USA - ص ۱۵۰ .

التحديات التي تواجه الدّين.

- سعي أهل الأديان في تعميق فهم اتباعهم لـدياناتهم والتمسـك بحقائقها والسعي لفهم ديانات الأخرين على وجهها الصحيح .

من حق أهـل الأديان الـدعوة لمعتقـداتهم والتبشـير بهـا ، في مجتمعـاتهم
 بحرية ، وبالوسائل والأساليب التي تنمي التفاهم ، وتجنب الفتن والخصومات .

- اعتبار التنوّع الدّيني عامل تفاهم لا عنصر فرقة ، والتمسّك بوحـدة أصــل الدين والأخوة الإنسانية ، ووحدة الوطن ، وإعمال قدرات التربية والإعــلام في تعميق روح الدين والتوحد والتفاهم .

– التعاون بين أهل الأديان السماوية في مجال التنمية بما يحقّق كرامة الإنسان ويرتقي بنوعية حياته ، ضــماناً للحقــوق الإنســانية ، ووفــاءً بجاجاتــه الروحيــة والمعنوية والمادية ، والتسابق في مجالات الفضل والإحسان والخيرات .

- مواصلة الدعوة للسلام ، والعمل المنابر على تحقيقه ، في رحاب جو يتسيح إنهاء الحرب ، وبناء جسور الثقة ، وتضميد الجسراح لبناء وطن ينعم بخيراته الجميع .

- إنّ المؤتمر ليُشيد بتأسيس جمعية حوار الأديان في السودان ، ويعتبرها خطوة متقدمة على سبيل الحوار النافع المستمر ، ويدعو أعضاء الجمعية ولجانها في جميع أنحاء السودان ، للنهوض الجاد بهذه المهمة التاريخية الجليلة ، وأن تسعى مثابرة لإبلاغ رسالتها إلى كل أبناء الوطن .

وإن المؤتمر ليتطلع إلى أن تواصل هذه الجمعية جهدها المشكور ، متعاونة
 مع منابر الحوار بين الأديان القائمة في إطار العديد من الهيئات الدينية العالمية ،

لتأسيس إتّحاد بين أهل الأديان ، يوتّق الرابطة بينها ، ويوجّه عملها ، لمعالجة أدواء عالمنا المعاصر ، وبثّ التقى والرشد في مجمل منظومة العلاقــات الدوليــة ، بما يحقق أمن الإنسان وسلامته وتقدّمه دون تمييز أو إقصاء أو تهميش^(۱) .

- الدورة التأهيلية الأولى لشباب المسلمين والمسيحيين ، الخرطـوم ١٠-٢٠ أبريل ١٩٩٥:

بعد انتهاء مؤتمر حوار الأديان الثاني الذي التأم بالخرطوم في أكتوبر 1998؟ عقد مجلس جمعية الحوار بين الأديان اجتماعه العادي الثالث بتاريخ ٢٢ ديسمبر 1998 قصد تدارس الموضوعات التالية:

- تقييم عام لمؤتمر الحوار الديني الأخير .

- برنامج الاحتفالات بأعياد الميلاد .

– خطة العمل خلال سنة ١٩٩٥ .

وقد خرج هذا الاجتماع بالتوصيات التالية:

- اهمية وضوح الهيكل التنظيمي للجنة المنظمة للمؤتمر ، حتى يستطيع المشاركون الاتصال بالمسؤولين كل حسب تخصصه ، وذلك تفاديا للسلبيات الإدارية التي حدثت أثناء انعقاد المؤتمر .

- طباعة الأوراق والمداولات ، ونشرها وتوزيعها للمؤسسات الشبيهة محلياً وإقليمياً وعالمياً .

 دراسة الأوراق التي قُدُمت والمداولات ، وتحويلها إلى برامج عمل تتبتًاهـا الحمعة .

أمّا عن الخطوط العامّة لنشاط الجمعية خلال سنة ١٩٩٥ فقد أمّنت على ضرورة عقد المؤتمرات الفرعية والندوات، وتنظيم زيـارات داخليـة لمختلـف الولايات، قصد التعريف بالجمعية، والاسهام في معالجة المشكلات المختلفة،

⁽١) البيان الختامي: ص٢ .

إلى جانب المشاركة في الاحتفال بالمناسبات الدينية المختلفة ، والمساهمة في توعية المجتمع عبر وسائل الاتصال الجماهيري ، واللقاءات المباشرة ، وحث القيادات الدينية على الدعوة لمكارم الأخلاق والقيم الدينية من خلال المساجد والكنائس وغيرها . إلا أنّ أهمّ النقاط في هذه الحطّة هو التأكيد على إقامة دورات تأهيلية يشارك فيها عدد من الشباب والشبابات المسلمين والمسيحيين ، على مدى اسوعين أو ثلاثة وتركز على توعية الشباب ، وتعميق مفهوم الإخاء والتسامح والوحدة الوطنية بينهم ، إضافة إلى موضوعات تأهيلية تتناول في جلتها:

- دور الدّين في العمل الاجتماعي .
 - دور الدين في السلام .
 - دور الدّين في التنمية .
- حقوق الإنسان والعدالة الاجتماعية في الأديان السماوية .
 - صفات المجتمع المتديّن .
 - قضية الحرب والسلام في جنوب السودان .
 - حقوق وواجبات الفرد في المجتمع الدّيني .
 - الدين والنهضة الشاملة للأمة (١).

وفي دورة الانعقاد الرابعة لمجلس جمعية الحوار بين الأديان السودانية (٢٠ بتاريخ ٢٢ مارس ١٩٩٥ ، تقرر عقد هذه الدورة التأهيلية الأولى بداية من يــوم ٢٠ أبريل ١٩٩٥ ، وتستمر لمدة أسبوعين بمشاركة أربعين فرداً نصفهم من المسلمين والنصف الآخر من المسيحيين تحت شعار امعاً من أجــل تعميــق روح الأخــوة والفهم المبادل» .

⁽١) انظر محضر جلسة الاجتماع الثالث لمجلس جمعية الحوار بين الأديان .

⁽٢) انظر محضر جلسة الاجتماع الرابع لمجلس جمعية الحوار بين الأديان

أهداف الدورة:

- رفع درجة الوعي بين المسلمين والمسيحيين، حتى يفهم المسيحيون الإسلام على أصله ويفهم المسلمون المسيحية على أصلها.
- محاولة فهمنــا بعضــنا الـبعض ، حتــى أن المفكــرين والعــالِمين بالــديانتين يعلمون تماماً أن هناك كثير من نقاط الالتقاء بين الديانتين لا يعرفها الكــثير مــن أتباعهم .
- السعي لكسر الحاجز النفسي بين بعضنا البعض ، وهـذا مهــم جـداً لبنـاء النسيج الوطني ، ذلك أن كثيراً من المشاكل التي مرّت وتمرّ بالســودان اليــوم قــد تؤثر على التعايش بين الأديان .

برنامج الدورة:

أسهم عدد كبير من أساتذة الجامعات وأعضاء مجلس جمعية الحوار بين الأديان ورجالات المؤسسات الإسلامية والنصرانية وبعض الخبراء بإلقاء محاضرات على الدارسين، تمحورت حول الموضوعات التالية:

- المرأة في الإسلام
- حقوق الإنسان في الإسلام .
 - المرأة في المسيحية .
 - أدب الحوار في الإسلام .
 - ثقافة السلام .
 - ' - أدب الحوار في المسحبة .
 - واجبات الفود في المجتمع .
- مفهوم التعاون في الإسلام .
 - صفات المجتمع الديني .

- النظام العالمي الجديد .
- حقوق الإنسان في المسيحية .
- أساسيات العمل التبشيري .
- دور المنظمات الطوعية في المساعدات الإنسانية .
 - الدّين والسلام .
 - تاريخ دخول الأديان للسودان .
 - دور الدين في الإغاثة ومعالجة الكوارث .
 - الدبلوماسية الرسمية والحوار بين الأديان .
 - الدّين وترقية الأخلاق .

كما احتوى البرنامج على بعض الدعوات ، ومعرضاً فوتوغرافياً ، وعروض فيديو ، إلى جانب الزيارات الميدانية التي شملت:

- جامعة القرآن الكريم ومسجد النيلين ،
 - مجلس المطارنة الكاثوليك ،
 - مجلس الكنائس السوداني ،
 - منظمة الدعوة الإسلامية ،
 - مشروع سندس الزراعي^(۱) .

ما يمكن ملاحظته الآن بعد العرض الاستقصائي والتوثيق التأريخي هـ وأن التجربة السودانية هي جزء من الجهد العالمي ، من أجل إيجاد جو جديد من الثقة المتبادلة بين العالمين الإسلامي والنصراني ، عبر إزالة الرواسب والعقد الموروثة عن فترات التباعد والخصام والاستعمار ، وتقصّي أسبابها الحقيقية ،

⁽١) التقرير الختامي للدورة التأهيلية الأولى لشباب المسلمين والمسيحيين .

وبذل الجهود المشتركة لاستنصالها ، والحسوس على مـد جــــور مــن النفــاهـم والتعاون بين معتنقي الدينين ، بغية إيجاد المناخ الملانم الذي يساعد على تفهّم ما يعانيه الإنسان المعاصر من أزمات مادية وروحية ، وتقديم الحلول العملية لها .

وبمراجعة توصيات المؤتمرات الدينية السودانية والدولية نجدها كلها تتمحمور حول جملة مبادئ وتبشّر بنفس القيم ، تعاد مضامينها بصمياغة جديدة ، يؤكّد جميعها على :

- العمل جبهة واحدة بقصد تعميق القيم الدينية والأخلاقية في المجتمعات .
- اعتبار الدّين هو مصدر الالتزام الخلقي ، وأنه الضبابط الأساسي لسلوك الأفراد والجماعات .
 - اعتبار الدّين أساس التشريع وأنّ تنظيم الحياة لا يمكن أن يتمّ بمعزل عنه .
 - من مقتضيات الإيمان الوقوف مع الحق ، والانتصار للإنسان وكرامته .
- توحيد الجهود لوضع برامج تنموية خدمة للبشرية مـن حيـث التخطـيط والتوزيع والمعاملات الدولية .
- وجوب حرية الاعتقاد الديني ، وإقامة الشعائر الدّينيــة ، وحــق الأســرة في تنشئة أبنائها تنشئة دينية .
- السلام من رسالة الدين ، وأن تحقيقه لا يـتـم إلا علـى أســاس مــن الحــق والعدل والتناصر .
- تضمين مناهج التعليم ما يمكن من غرس القيم الدينية والفضائل في النفوس، وأن تخلو من كل ما يسيء إلى العقيدة والأخلاق والتفاهم بين الشعوب.

المؤتمرات الداعمة للحوار الديني:

إلى جانب تلـك المؤتمرات الدولية والوطنية المختصّة ، عُقـدت بالســودان مؤتمرات أخرى ذات طابع سياسي أو اجتمـاعي أو شـبابي ، تلتقـي رسميـاً أو تقاطعاً مع سياسات مؤتمرات الحوار الديني . لاعتبارها تسعى إلى تحقيق الوفاق الوطني والتصالح الشعبي ودرء ما يمكن أن يفسد جو التعايش والسلم في مجتمع متعدد الأديان والأعراق والانتماءات ، تتداخل مكوّناته الأسرية في كثير من الأحيان . لذلك جاءت هذه المؤتمرات تعبّر عن توجّه عام يدفع نحو خير المجتمع في تناغم حواري يومي على السّاحة الاجتماعية وفي الأطر الرسمية ، وهر و ما نلمسه في جل الترصيات والقرارات التي تحاول التعبير عن مشاغل الناس وهموهم ، في واقع متغيّر لم يعرف الاستقرار لعقود طويلة ، نتيجة الفوضى السياسية وفراغ المؤسسات ، الذي ذهبت معه وحدة المجتمع وهبية الدولة ، ولاختصار مع الحرص على فتع آفاق أرحب للربط بين التجربة الدينية المجردة ورافدها السياسية الداعمة لنفس الاتجاه ، نورد عرضاً موجزاً لبعض المؤتمرات والمنازات التي نقدر أنها ترتبط بشكل من الأشكال بمشروع والمناس الشراكة والرابطة النسانية .

– مؤتمر الحوار الوطني حول قضايا السلام: الخرطـوم ۹ نسبتمبر ۲۱ أكتـوبر ۱۹۸۹:

عقد هذا المؤتمر في ظل واقع يصعب معه تحديد إجابة قاطعة حول جملة القضايا المطروحة للنقاش ، والتي يرجى أن تخرج بورقة مسؤولة تمقّل خياراً وطنياً يلتف حوله النّاس ويتواضعون على ما فيها من مضاهيم ، ويلتزمون بقراراتها ، وتوصياتها ، كمشروع وطني نحو بناء الدولة السودانية الحديثة ، دولة المؤسسات والهياكل الواضحة ، بتجاوز نخلفات الماضي واستشراف مستقبل واعد يحقق المصالحة والمشاركة الفاعلة .

إن أول معضلة عرضت عند بداية النقاش هي على أيّ قاعدة بمكن تحديد مفهوم للهوية السودانية من حيث التكوين والتعريف؟ ، وهل يتم ذلك على أساس تاليف المتعدد العرقي والإثني والديني ، أم بسحب قانون الأغلبية؟ ثم كيف يمكن التعامل مع الانتماءات المختلفة في الإطار الإقليمي والوطني؟ ، مع الوضع في الاعتبار أن الهوية الذاتية وما يتصل بهما من تعبير عن الخصوصية الثقافية هي خير سلاح ضد التسلط ، سواء أكان ذلك تسلط المركز على الإقليم ، أو تسلط الموى الأجنبية على القوى الوطنية ، كما أن الشخص الذي يعيش تحت تسلط ثقافي متوجّس بطبعه ، متشكك في ما يدور حوله رافضاً لما يأتيه من خارج إطاره التقليدي الذي يألفه . ومن هذا المنطلق حتّم الأمر ضبط سياسات جادة تخدم مشروع الانصهار القومي من غير تغول جاعة أو ثقافة على أخرى:

- بالتعارف بين المجموعات السودانية المختلفة ، عبر بـرامج التربيـة الوطنيـة والعمل الاجتمـاعي وتطـوير المؤسّــة الإعلاميـة ، وتوسـيع وســائط التثقيـف الجماهيري: معارض الكتاب والأشرطة الوثائقية والمهرجانات الشبابية .

- بالحرص على:

أ: قومية اللغة خلال عملية التخطيط اللغوى المركزى .

ب: قومية التعليم خلال عملية التخطيط التربوي المركزي .

ج: قومية الإعلام خلال عملية التخطيط الإعلامي الرسمي .

وعلى هدي من هذه الأسس انبنت الورقات والمداخلات في مختلف المحاور والموضوعات . وقد جاءت مؤكدة في توصياتها وقراراتها القطاعية على مبادئ السلام باعتباره:

- سلام لجميع السودانيين بلا تفرقة ، يضمن حق المواطنة .
- أولوية قصوى في برامج ثورة الإنقاذ الوطني ، بل حق المواطنة .
 - قضية إنسانية ودينية ووطنية .
- قضية كـل السودانيين ، وخاصة أبناء الجنوب في الـداخل من الـذين

شردتهم الحرب^(۱)..

المؤشرات العامة والتوصيات:

لقد اقتضت طبيعة عمل بعض اللجان الفرعية أن تتوقف عند استخلاص بعض المؤشرات العامة ، كما سمحت طبيعة عمل اللجان الفرعية الأخرى بالوصول إلى توصيات محددة في شأن الموضوعات التي كلفت بدراستها ، لـذلك فقد رأت لجنة الحوار الوطني حول قضايا السلام بالسودان ، تقديم ثبت بتلك المؤشرات والتوصيات ، تقدّمه إجمالاً لضخامته وتجنباً للاستطراد ، مع التفصيل إذا اقتضت الضوورة:

- في شأن الأسبابُ الجذرية والخلفية التاريخية للنزاع في الجنوب.
 - في شأن آثار الحرب الدائرة في جنوب البلاد .
 - في المعالجات السابقة .
 - في شأن خيارات الحلول ، وهي متصلة بقضايا:
 - ١ _ المشاركة في السلطة
 - ٢ _ تقسيم الدخل القومي
 - ٣ ـ التعبير عن التنوع الثقافي
 - ٤ _ الحوية
 - ٥ _ الدين والدولة .

وتحقيقًا للفائدة نفصل في بعض التوصيات:

- الدّين: إن الدين كمان وما يـزال وسيظل منبع الخير والتسـامح والحبـة والتوحّد، وأن الذي يفرّق ويجعل هذا الدور غرباً وضاراً هو التعصب ، سـواء

 ⁽١) من خطاب رئيس الجمهورية السودانية: عمر حسن أحمد البشير ، الجلسة الافتتاحية للمؤتمر
 الأول للحوار الوطني حول قضايا السلام .

من جانب المسلمين أو المسيحين أو غيرهم ، لأن التعصب هو عمى يحجب الحق وصمم لا تسمع فيه الحكمة (١).

- الحكم: إن قضية الحكم في السودان هي قضية المشاركة في صنع القرار ، والمشاركة الفاعلة في إدارة شؤون الحكم وفق عدل وقسط ، سواء في المناصب أو الإدارة أو الاستثمار أو التنمية¹⁷⁾.
- الحوار: الحوار هو القيمة السودانية الأصيلة ، ودعوته لا تـرد ، ونتائجــه أبداً هذا الثراء العريض من الفكر والحبرة والمعرفة''' .
- الأحوال الشخصية: قوانين الأحوال الشخصية التي تشمل الزواج والمعاشرة والطلاق والنبوة والأبرة والميراث بحكم خصوصيتها وتأثيرها على كيان الأسرة واستقرارها ، تخضع للدّين أو العرف الذي يتبعه الزوجان(١٠) .
 - مؤتمر حقوق الإنسان في الإسلام ، الخرطوم ١١ ١٣ يناير ١٩٩٣:

تلتقي المؤشرات والتوصيات السّابقة تقاطعاً مع ما أكّد عليه هذا المؤتمر الذي عقدته نقابة المحامين السودانيين ، إذ يهدف في خطة عمله إلى:

- طرح رؤى تأصيلية لمسألة حقوق الإنسان ، في ظل التطبيق والتنظير
 الإسلامي المعاصر .
 - إبراز كافة المفاهيم الإسلامية حول حقوق الإنسان في الإسلام .
 - ابتداء حوار سياسي وفكري مع العالم حول قضية الإنسان .
- استعراض واقع حقوق الإنسان في مختلف دول العالم ، ومع التداول حول
 تجربة الأقلبات المسلمة في العديد من الدول الغربية والأسيوية .

⁽١) التقرير الختامي والتوصيات: ص١٤.

⁽٢) نفس المصدر السابق: ص ١٥ .

⁽٣) نفس المصدر السابق: ص ١٦ .

⁽٤) نفس المصدر السابق: ص٥٥٠ .

- مناقشة تأثير النظام الدولي الجديد على قضية حقوق الإنسان على صعيد
 الممارسة السياسية في مجال العلاقات الدولية والقانون الدولي .
 - إبراز الدور الرائد للسودان في مضمار حقوق الإنسان .
 - وقد عرضت في جلسات العمل الورقات التالية:
 - الحقوق السياسية في الإسلام .
 - الحقوق الاجتماعية في الإسلام .
 - الأقلّيات غير المسلمة في الدولة الإسلامية .
 - حقوق الإنسان في ظل النظام الدولي الجديد .
 - حقوق الإنسان في القوانين السودانية .
 - ودعى المؤتمر في بيانه الحتامي إلى:
- إشاعة روح التسامح الديني والسياسي ، وأن تقيم الحكومات الإسلامية
 الشورى ، وتوسع المواثيق السياسية ، وفرض المشاركة الشعبية الواسعة .
 - احترام حرية التفكير ، والتعبير ودعمها بجرية النشر وتيسير وسائله .
- تأكيد حقوق الأقلّيات في الدول المسلمة ، واحترام تلك الحقوق وصونها على الأصل على أساس المواطنة المتساوية ، لكل أفراد المجتمع لارتكازها على الأصل الإنساني المشترك ، ولأن التشريع الرباني يحرص على كرامة الإنسان أيّا كمان دينه وعرفه وجنسه ومنبته الاجتماعي .
- من حق المجتمعات الإسلامية إقامة رسالتها التعليمية والتربوية والثقافية ومؤسساتها على أساس دينها وأعرافها السمحة ، وأن ترعى ذات الحق للأقلّيات القائمة في إطار ذلك المجتمع .
- يدعو المؤتمر المسلمين إلى التعاون مع كل الأمم والشعوب في كل الأنشطة
 وخاصة الاقتصادية والاجتماعية ، وإلى المشاركة الحية الفاعلة في الحوار بين

الديانات والحضارات(١).

- ملتقى جوبا السياسي لقوى السلام: ١٤- ١٦ مايو ١٩٩٤:

حضره أعضاء يمثلون ولايات السودان الجنوبية وسلاطين الجنوب والفعاليات الشعبية وشخصيات قومية وسفراء وممثلي البعثات الدبلوماسية بالخرطوم ، إلى جانب وفود من الولايات المتحدة الأمريكية ، وأوروبا ، وإفريقيا والشرق الأوسط ، ورجال دين نصارى وعلماء الإسلام ، وقد جاءت توصيات المؤتمرين تصب في نفس الاتجاه ، مؤكدين:

- تمسكهم بالوحدة الوطنية .
- استكمال تطبيق النظام الفدرالي .
 - إحلال السلام.
 - إدانة التدخّل الأجني .
- التأكيد على التمسك بسياسات الثورة ومبادئها ، التي تمهّــد الطريــق لبنــاء السودان على أساس العدل والمساواة والتسامح الديني والحوار الوطني .
 - إثراء الحوار من الداخل .

وقد أصدر الملتقى بيانا سُميّ "إعلان جوبا للسلام" ، واعتُبر أن الملتقى تنفيذاً لقرارات مؤتمر الحوار الوطني حول قضايا السلام . هذا وقد صدر قرار عن مجلس الوزراء بجلسة رقم ١٤ ، بتاريخ ٥ يونيو ١٩٥٥ ، يقضي بضرورة تحريك الجهد الشعبي والرسمي لدفع عملية السلام والعمل على إعادة الثقة بين المواطنين بالجنوب ، وتحريك العمل الإعلامي لعكس مقررات مؤتمر جوبا السياسي . وقد انسقت توصيات ملتقى الشباب من أجمل السلام والتنمية بالخرطوم ٢٢ - ٢٦ نوفمبر ١٩٩٤ ، والذي عقد تحت شعار السلام ، وحدة ، تنمية ، استقرار " مع المعاني السابقة ، إلاّ أنّه أنجه نحو التفصيل أكثر ، وذلك

⁽١) نفس المصدر السّابق - ص: ٢-٤ .

لحصول الاتفاق حـول المبـادئ العامـة وتواضـع المـوْتمرين علـى جملـة المفـاهيـم المتداولة . فقد ورد في البيان الختامي تأكيد على:

- تدريب شباب الجنوب الموجودين بولايـة الخرطـوم ، ليســاهـموا في إعــادة البناء والاستقرار .
- توفير فرص خاصة لأبناء الولايات الجنوبية وجنـوب كردفـان بالجامعـات والمعاهد العليا .
 - ضرورة تفعيل الحركة الشبابية وتوحيد رؤية الشباب لتحقيق السلام .
- ناشد المؤتمر الشباب في حركة التمرّد العودة للوطن ، والمشاركة في البناء والتعمير .
- ضرورة تكوين لجنة شبابية دائمة ، وإعطائها صلاحيات للعمل تحت مظلّة المجلس الأعلى للسّلام .
 - العمل على انخراط شباب الولايات الجنوبية في صفوف الدفاع الشعبي .
- ضرورة التماسك والتعاون بين الشباب ، لتفويت الفرصة على أعداء الوطن .
- استصحاب قطاع الرياضة ، والآداب ، والفنون للتبشير بالسلام من الداخل .
- الإشادة بدور المرأة باعتبارهـا أمـا وأختـاً وزوجـة ، ودورهــا الســلمي في إحلال السلام ، وتأهيلها لتقوم بدورها الريادي للمساهمة في بناء الجتمع^(٠) .
 - السمنار الإقليمي لثقافة السلام: ٨-١٢ أبريل ١٩٩٥:

عقد في إطار الاستفادة من الخبرات الدولية بالتعـاون بـين اللجنـة الوطنيـة لليونسكو والمنظمة الدولية لليونسكو ، وقد وجّه من خلالــه الـرئيس السّـوداني رسالة تؤطّر التّجربة السودانية وتطلعات الدّول النامية وخاصة الدول الإفريقيـة

⁽١) جريدة الإنقاذ الوطني: الاثنين ٢٨ نوفمبر ١٩٩٤ – ص ٤ .

في تحقيق سلام عادل نابع من قيمها ومثلها وتقاليدها وثوابتها الخاصة ، وهو ما جاء متسقا مع أهداف المؤتمر الذي يعزز في جانب كبير منه سياسات الدولة الرامية إلى تحقيق التقارب ، مع الجوار كوسيلة فاعلة في إنجاح مشروعات السلام من الداخل، وقد أوصى المؤتمر:

- بضرورة تنسيق كافة الجهود في مجالات التعليم والثقافة والعلوم والاتصال والعلوم الاجتماعية والبيئية والاقتصادية والسياسية لتصب في مجرى مضمون سلمي للثقافة .

- بدعم جهود السلام من الداخل في البلدان الإفريقية ، بإقامة منابر حرة للحوار وتوفير المعلومات العلمية المتوازنة حول القضايا الحلافية ، لسد الفجوة بين غتلف الفئات المشتركة بصورة مباشرة أو غير مباشرة في الحروب .

- أكّد المؤتمر دعم جهود المجلس الأعلى للسلام ، وبحالس السلام ومؤسسات السلام والتنمية ، ودعم جهود الحكومة بإقامة وزارات السلام من بالولايات الجنوبية ، لتكون بمثابة أجهزة تنسيق لدفع جهود السلام من الداخل ، وأمّن على دور القوات المسلحة في حفظ السلام والتأكد من أن مناهج التدريب والعمليات ترعى المدنين ، خاصة النساء والأطفال والعجزة ، ومن الضروري أن يتعاظم دور القوات المسلحة في حماية معسكرات النازحين واللاجئين .

- أكّد على الجهد الذي يبذله أهل السودان على نختلف مواضعهم وانجاهاتهم لحقن الدماء وتحقيق السلام(١).

- المؤتمر الوطني لنظام السودان السياسي الخرطوم١-٤ يناير ١٩٩٦:

يُعتبر صورة متقدّمة جداً لتتاثج التحاور والنقاش الطويل بين الأطراف السودانية في الإطار المجتمعي الكبير، إذ هو: خلاصة الرأي السياسي لجميع المؤتمرات الشعبية والقطاعية في سبيل بناء نظام سياسي جامع، يلتف حوله

⁽١) جريدة الإنقاذ الوطني: ١٣ أبريل ١٩٩٥ .

الشعب وينتصر له ، بمختلف تكويناته ، كما يعتبر انتصاراً للبعد السياسي الذي أمّنت عليه مؤتمرات حوار الأديان بالسودان بحشاً عن كلمة سواء ، وذلك بتنصيصه صراحة على:

- دعم وتأييد برنامج الحكومة للسلام الشامل والعادل .
- احترام المعتقدات السماوية في ظل التآخي ، الذي يجمع بين أبناء الوطن الواحد ، دون التمييز بين هذا وذاك ، ودعم كل المؤسسات الدينية المسيحية أسوة بالمؤسسات الإسلامية .
- تأييد سياسات الثورة الرامية إلى كفالة حقـوق الإنسـان وتـأمين الحريـات الدينية وتحقيق المساواة والعدل بين المواطنين ، واعتبار المواطنة الأساس للتمتـع بكل الحقوق المدنية والسياسية .
 - إثراء وتشجيع الحوار الديني .
- إعادة الثقة بين أبناء الوطن الواحد ، وإزالة أسباب المخاوف والشكوك ،
 والعمل على بسط الثقافة التي تعين على إشاعة قيم الخير والفضيلة والإخاء .
 - التعبير المتوازن عن مختلف الثقافات السودانية (١١) .
 - ميثاق أهل السودان: يناير ١٩٩٦:

دعَّم هذا الملتقى تلك التوجهات ، باعتبار الوحدة الوطنية ضرورة وجود ، وضمانة سلام ، وسياج أمن ودفع وبناء وارتقاء ، ركائزه احترام التنوع وإتاحة الفرص الكاملة للتعبير عنه في إطار احترام العقائد ، وسمح الأعراف والتقاليد⁽¹⁾.

مؤسسات وروافد الحوار الديني:

قامت بالسودان منذ سنوات بعض المنظمات واللجان والمنابر والمؤسسات

⁽١) قرارات وتوصيات المؤتمرات الشعبية والقطاعية: ص١٢ وما بعدها .

⁽٢) ص٤.

التي لها صلة ما بالحوار الديني أو بما يخدم أغراضه . فكان من هذه الكيانات ما هو « إغاثي اجتماعي » اتخذ من التقريب الديني والتسامع شعاراً لمه لتسعير أداء مهامه وتحقيق التفاف الناس حوله وجلب الدعم المادي والمعنوي ، ومنها ما هو « تنموي » صرف يمثل خيارات الدولة ، ومنها ما « وضع رأسا » بغرض إدارة الحوار الديني والقيام على جملة مهام ذات صلة مباشرة بالموضوع ، وقد اخترنا بعضاً من هذه الأطر للتعريف بها إيجازاً؟ من حيث ظروف النشأة والمسيرة وعلاقاتها ببعضها إن وبحدت دواعي لذلك:

- لجنت السلام الإسلامي المسيحي:

تعتبر أول عمل غير مسبوق ، قامت من أجل حل قضايا السودان المختلفة والاجتماعة ، بالربط بين المسلمين والنصارى في كيان موحّد بعيداً عن الحوار الديني اللاهوتي الذي لم ينص عليه قانونها الأساسي ، وإنما كانت تستهدف أساساً السلام . وقد تأسّس هذا الحيكل سنة ١٩٨٨ على يد الشيخ عوض الله صالح ، ومطران الكنيسة الكاثوليكية بالخرطوم غبريال زبير واكوا ، ثم حظيت بتاييد مجلس الكنائس العالمي ، ومجلس الكنائس السوداني ، إلى جانب مطران الكنيسة الإغبيلية بجوبا ، ومطران الكنيسة الكاثوليكية بجوبا ، ومطران الكنيسة الماثوليكية بجوبا ، ومواجلس المحدالي المحمة السوداني ، ومواجلهة القائمة على مساعدة المتضررين من الحرب ، ويراسه «باسوفيكو وهو الجهة القائمة على مساعدة المتضررين من الحرب ، ويراسه «باسوفيكو لادولوليك» ، عضو مجلس السيادة سابقاً . وقد كانت موارد هذه اللّجنة المحايدة المهامًا منها في حل أزمة البلاد ، حيث سافر أعضاؤها إلى اديس أبابا لمقابلة جون قرنق ، كما سافروا إلى الجنوب عدة مرات ، حيث قدموا الغوث للمتضروين . .

⁽١) إدريس عبد الله البنا: نائب وتيس مجلس رأس الدولة سابقاً ، ومن مؤسسي المنبر المذكور أعلاه: مقابلة شخصية مع الباحث: الخرطوم ١ ينابر ١٩٩٦ .

وبقيام ثنورة الإنقاذ الوطني توقّفت هذه اللّجنة عن النشاط وتفرق أعضاؤها ، لتعود ثانية تحت اسم «منبر السلام الإسلامي المسيحي» بقرار من رئيس اللجنة السياسية وعضو مجلس قيادة الثورة ، رقم ٣٧ لسنة ١٩٩١ ، وبرئاسة بيويوكوان ، والتي عرفت فيما بعد باسمه «لجنة بيويوكوان» ثم عرفت «لمجنة أحمد الرضي جابر» ، وقد جاء نص القرار كالتّالي: «تقرّر اكتمال عضوية اللجنة التنفيذية لمنبر السلام الإسلامي المسيحي وذلك بتاريخ ١٤ عرم ١٤١٢ هـ الموافق ٣٠ يوليو ١٩٩١» . وظلّ المنبر يعمل على بلوغ غاياته السابة وفق الموجّهات التالية:

- تشكيل لجنة من رموز الإسلام والمسيحية ، بما يضمن تمثيل الجهات المختلفة .
- أن تعمل اللجنة على استصحاب روح الحوار الـذي دار في جلسـاتها السابقة .
- أن تعمل اللجنة على بلورة أهداف، ورؤى واضحة لخدمة قضايا التعايش الديني، والسلام والأمن والوحدة والتنمية في السودان.
 - أن تخرج اللجنة بخطة عمل واضحة لتنفيذ معاني وأهداف الفقرة «٣» .
- أن يعمل المسجد والكنيسة على التعبير عن نفس المعاني أعلاه عبر المناشط الدينية المختلفة .
- أن تعمل اللّجنة على توسيع دائرة الخطاب ، والتبشير عبر وسائل الإعلام المختلفة ، وتعبئة المواطنين في الولايات المختلفة باتجاه المعاني الحيّــرة الـتي تــنصّ عليها الاديان السماوية .
 - تربية النشء ، وتعبئة الأجيال على معاني الحب والإخاء والتراحم .

وقد أُسِّس هذا المنبر في الأصل لحل قضايا العائدين ، لـذلك وضـعت خطـة متكاملة لاستيعابهم وإعادة توطينهم وتأهيلهم . وقد حدّد شعار المنبر في المعاني - عددية المؤتمرات المركزية والفرعية ، ونوعية الأوراق التي عُرِضت للنقاش ،

- الإسهام الجاد في حل بعض الإشكاليات الداخلية ، ووضوح رؤية العلاقة الثنائية التبادلية بين أصحاب الديانتين ،

- حصول التفاف مقدر من زعماء وأنصار المديانتين حـول هـذه المبـادرات والمناشط ، والتي شكلت قناعة بذلك الجهد المشترك لمواصلة التحاور والتشاور ،

وأمام تراكم المهام الملقاة على عانق اللجان الموققة ، والمنظمة لهذه الموقرات والسمنارات ، خاصة بجلس الصداقة الشعبية العالمية ، أصبحت الحاجة ملحة الإنشاء وبعث هيكل مختص قائم بذاته له صلاحياته . يكون قائماً على أمر الحوار الديني بالسودان ، تواصلاً مع الهياكل الدولية المماثلة ، وإحياء للجان والمبادرات السودانية سابقة المذكر ، وبمبادرة من مجلس الصداقة الشعبية العالمية ، قام بتيني ورعاية فكرة إنشاء جمعية للحوار الإسلامي النصراني في إطار مناشطه الشعبية .

طُرحت الفكرة على زعماء وقادة الديانتين بالسودان ، والجهات الرسمية من باب الحرص المشترك على تطوير تجربة الحوار ، لبناء مستقبل الأمة على أسساس ثابت من التعايش الديني والوحدة الوطنية . وفي ضوء هذه الموجهات عقد الاجتماع التمهيدي التأسيسي الأول في فبراير ١٩٩٤ والذي قدم تصورًا للحوار كالتالي:

- أن يكون حوار ثقافة ومبادئ دينية ، ولابد أن يتأسّس على صدق النيات وعلى أسس ثابتة ، ولغة مشتركة ، ومعاني مشتركة ، ولابد من العودة لأصول

 ⁽١) قوار التأسيس: صر٦-٧- مكتبة المؤتمر الوطني الانتقالي- وثانق المؤتمر القومي للنازحين- قسم
 المؤتمر- رقم الصندوق ١٨- عدد القطع٤؟ .

الدين وإقامة الحوار بين الطوائف والجماعات الدينية المختلفة .

- الحوار حول المشكلات التي تصيب طائفة بذاتها .
- معالجة أمراض المجتمع كالنزوح ، والحرب في الجنوب ، والفقر والمـرض ، والجريمة في المجتمع .
- ضرورة عالمية العلاقات في الحوار الديني ، بتبادل الوفود الدينية ، وخروج جمعية الحوار إلى البلدان الأخرى: الإسلامية والمسيحية ، حيث توجد مشكلات بين المسلمين والمسيحيين .
- الاستفادة من سوابق وتجارب اللجان المماثلة السابقة ، والتنسيق مع الجهات العاملة في هـذا الجال ، مشل : مؤسسة السـلام والتنمية ، ووزارة التخطيط الاجتماعي ، من أجل توحيد الجهود وتفادي الازدواجية والتضارب ، دون المساس باستقلالية الجمعية .
 - أن تنفتح الجمعية ولجانها عالمياً وتحاور الديانات الأخرى(١٠) .
 - وبذلك أعلن رسمياً عن قيام «جمعية حوار الأديان» من أجل:
- تأسيس منهجية استراتيجية فاعلة وبعيدة المدى ، في خلق علاقات صحيّة وصحيحة بين الأديان والحضارات .
 - تشجيع وإثراء وتطوير الحوار بين الأديان .
- إعادة القيم الروحية لواقع الماديات وإنقاذه من الخواء الروحي والفكري .
 - معالجة مهددات الأمن والسلام العالمي .
 - معالجة الأمراض الاجتماعية للمجتمع من فقر وجوع ومرض .
 - حماية التعايش بين الطوائف الدينية^(٢).

⁽١) ملخص الاجتماع التمهيدي لجمعية حوار الأديان: ص٥ (بتصرف) .

 ⁽٢) جملة نقاط مثبتة في ظهرية ملف (File) خاص بالجمعية المذكورة أعماره تحت عنوان: لماذا تأسست جمعية حوار الأديان .

- علس الصداقة الشعبية العالمية:

هو هيئة قومية مستقلة تعمل باسم الشعب السوداني ، على تحقيق الأهداف والأغراض الواردة في قرار مجلس قيادة ثمورة الإنقـاذ الـوطني رقــم ٣١ لسـنة ١٩٩١ ، كما يعمل على تحقيق الأهداف التي رسمها ، والتي منها:

إثراء ودفع المسيرة البشرية لمستقبل واعد ، تنشد فيه وحدة الفكر الإنساني
 في كل مكان وزمان ، انتصاراً للإنسان في نضاله من أجل ذاته ، وحتمية بقائه
 والذود عن حريته ومقومات وجوده .

- تحقيق أعلى درجات التضامن مع الشعوب الصديقة ، في مواجهة كـل مـا من شأنه توسيع شقة الخلافات بينهـا ، كتقويـة التجمعـات العنصـرية ، وإقامـة حواجز الاتصال بينها ، وعزلها اقتصادياً واجتماعياً رثقافياً .

تكريس النضال الوطني من أجل تحقيق أهداف التحول الإنساني الحمديث ،
 والواصل بين أهدافه وأهداف الشعوب المحبة للسلام ، في بناء مجتمع إنساني
 عادل وخالى من القهر والتسلط جدير بالحياة من أجله(').

ويعتبر بجلس « الصداقة الشعبية العالمية » المؤسسة السودانية السباقة في عقد الحوارات الوطنية ، وتقريب وجهات النظر المتباينة . وقد عقد أوّل لقاء عالمي بالسودان سنة ١٩٩٠ باحتضانه لملتقى السلام العالمي ، ويرجع لمه المفصل في التأسيس للحوار الديني السوداني ، عبر تبنيه لعقد المؤتمر الثاني لحوار الأديان مساعة ١٩٩٤ ، وكذلك تكوين جعية حوار الأديان ، وما يتصل بها من اجتماعات تمهيدية ، ودورية أو مناشط عامة مثل الدورة التأهيلية الأولى لشباب المسلمين والمسيحين ، وإحياء المناسبات الدينية المختلفة ، وعقد المؤتمرات الفرعة والسمنارات ، إلى جانب تمتعها بالغطاء القانوني للمجلس ، مما يسر لها عملية التحرّك الداخلي والخارجي مما يخدم أغراض الجمعية .

⁽١) النظام الأساسي : الباب الشاني: الأهـداف والأغـراض –ص٤- طبعـة دار الحكمـة للطباعـة النشر .

- المجلس الأعلى للسلام:

نشأ بموجب المرسوم الجمهوري رقسم ٧٦ لسنة ١٩٩٤ ، وهو مؤسسة حكومية تلتقي في جملة أهدافها مسع باقي المؤسسات الحكومية ، ذات الاختصاصات المشتركة أو المشابهة ، وقد حدد المرسوم الدستوري المذكور أعلاه ، مهام واختصاصات المجلس الآتية:

- المشاركة في دعم وحدة البلاد وأمنها واستقرارها ، وتـأمين حـدودها ، وتوثيق عُرى الإخاء والتعاون مع جبرانها .

- الإشراف العام على مسيرة السلام في البلاد . وتعميق مفهومه كقيمة للتعايش والتآخي والتناصر بين المواطنين على اختلاف أديانهم وأعرافهم وثقافاتهم .

تعبئة القدرات والجهود الشعبية لقضية السلام والاستقرار في كل السبلاد .
 والعمل على إنهاء الحرب الدائرة في جنوب البلاد وعلى تلافي أسباب تجددها .

- عقد اللقاءات والمؤتمرات ومحافل الحوار داخل البلاد . لدفع مسيرة السلام والمشاركة في أنشطتها داخل وخارج البلاد .

- الإشراف على المفاوضات مع الأطراف الخارجة عن وحدة الأمـة للعــودة لحظيرة الوطن .

- إجراء البحوث والدراسات ، وإجراء التوثيق لحركة السلام في الـبلاد ، ونشر مادتها والترويج الإعلامي لها .

– تنسيق كافة الجهود الرسمية والشعبية والطوعية لعملية السلام والتنميـة في البلاد('').

- مؤسسة السلام والتنمية:

هي مؤسسة حكومية نشأت بقرار جمهوري في ٣١ ديسمبر ١٩٩١ ، وتهـدف

⁽١) مرسوم جمهوري إنشاء المجلس الأعلى للسلام- مرسوم جمهوري رقم ٧٦ لسنة ١٩٩٤- ص٣.

إلى إزالة الآثار التي أفرزتها الحرب ، لا سيما مشاكل الفقر والتخلف والتنمية غير المتوازنة ، وذلك عن طريق إعادة تأهيل المناطق المتأثرة بالحرب وإعمارها وتنميتها . وتتلخص الفلسفة الأساسية التي استند عليها إنشاء المؤسسة في المساهمة الجادة في تحقيق السلام عبر التنمية الشاملة للإنسان والبيئة ، وصولاً إلى حياة كريمة وآمنة يتفيأ الإنسان السوداني ظلالها ويسعد (١١) . وهي تعمل تفصيلاً على تحقيق الأغواض التالية:

- تحقيق السلام عبر التنمية الشاملة .
- بسط روح الإخاء وإرساء التعايش السلمي .
- الإعلام بآثار الحرب والجهد المطلوب لإزالتها .
- تنسيق الخطط والبرامج والجهود الرسمية والشعبية في مجالات التنمية^(٢).

وقد تبنت هذه المؤسسة عقـد المــؤتمر الأول لحــوار الأديــان بالســـودان ســـنة ١٩٩٣ ، كجزء من خطة عملها في التقريب بين مكونات المجتمع ، والــدفع نحــو تحقيق السلام ، والمشاركة في جهود التنمية ، على المستوى الرسمي والشعبي .

- المجلس الاستشاري الإسلامي المسيحي لوزير الإرشاد والأوقاف:

وهـ و هيئة استشارية وحّـدت في هيكليتهـا الإداريـة مجلسـين استشاريين سابقين ، أحـدهما إسـلامي والآخر مسيهي ، يرجع إليهما وزير الإرشاد والأوقاف في القضايا الدينية والرّوحية : وقد عقد أولى جلساته يوم التأسيس في ١٨٠ مايو ٢٠٠٦ بقاعة الاجتماعات بالأمانة العامّة لجلس الوزراء . وقد تشكّل الأمر الوزاري رقم ١١ لسنة ٢٠٠٦ ، ويفسم ٤٦ عضوا ، كما تمّ إضافة ١١ عضوا جديدا؛ سنّة من قـادة الجماعات

 ⁽١) فتح الرحن القاضي: مسؤول بمؤسسة السلام والتنمية: مقابلة شخصية مع الباحث- الخرطموم
 ه نوفمبر ١٩٩٥ .

⁽٢) تقرير المؤسسة القدم لدورة الانعقاد الثانية للمجلس الأعلى للسلام- الحرطوم ١٦-١٤ نوفمبر ١٩٩٥- ص ٣ (متصرف) .

المسبحية . ويعتبر إجراء الدّمج تنفيذا لتوصية لقاء الخطاي الدعوي الـذي سـبق جلسة التأسيس .

وتطلّع وزير الإرشاد والأوقاف السوداني إلى أن يخدم هـذا الـدّمج الهيئة الاجتماعية ، لتحقيق سلام في الدّاخل ، وبناء جسور الثقة ، والعمـل المُشـترك النّافع ، لاعتبار:

ـ أنَّ الدَّمج سيسهم في توظيف مؤسَّسات التديَّن في دفع القضايا الوطنية ،

— التطلّع لأن يكون للمجلس دور فاصل في قيادة النشاط الاجتماعي الوطني ، لأنّ مؤسّات التديّن هي الأكثر فعالية ، والدستور مشبع بروح التديّن ، وهو ينصّ على أنّ المعتقدات والديانات والأعراف هي أقوى قرة معنوية موجّهة ، وملهمة للشعب السوداني ، وثبقي كذلك على حرية العقيدة وحرية الضمير كنيسة .

ـ أن يكون للمجلس دورًا في تحريك القيم الدينية في المجتمع ، ويوجّهها لمصلحة السلام الاجتماعية والوحدة الوطنية .

ـ أنّ رسالة المجلس نابعة من مهمّة الوزارة ، التي تستند في عملها على الوثائق الكبرى (الدستور واتّفاقية السلام) ، والتي حفلت باللّين وأنهت إلى غير رجعة الجدل حول فصل الدّين عن الدّولة . فرسالة الوزارة تبدأ بالتأكيد على معماني الدّين وترسيخ قيمه في المجتمع ، وإعطائها الأهمية القصوى . وتستند رسالة الوزارة على أربعة أعمدة هي:

أ ـ نشر التديّن ورعاية دور العبادة

ب ـ دعم السلام والتسامح بنبذ التنازع والتنافر والتمييز العرقمي والجهـوي والديني وتقرير الحوار والتعايش

ج ـ وحدة الأمّة ووحدة الوطن

د _ قيادة إصلاح ورُقِي الجتمع السوداني ، وذلك بغرس القِيم الفاضلة

وحفظ كيان المجتمع والأسرة وحمايتها من التفكّك ، والرقمي بالحيـــاة العامّــة في حسن التعامل ، وأداء الواجبات ، واحترام القانون ، والنهضة في مظـــاهـر الحيـــاة جميعها .

هـ ومن جملة السياسات ، ترسيخ منهج الوسطية والاعتدال في الفهم والسلوك ، ونبذ التطرّف والغلوّ في اللّين ، وتشجيع الحوار والعمل المنة ك⁽¹⁾

إلاً أن الأب « كارلو أبوكا » عتمل الكاردينال غبريال زبير عن الكنيسة الكاثوليكية ، وبرغم تنمينه لهذه المبادرة وتعبيره عن سعادته للعمل المشترك في هيئة موحّدة ، عبر عن إنشغاله من كيفية تطبيق هذه السياسات ، لأنه كثيرًا ما توجد صعوبات في التطبيق وبكلمات جيلة ، إذ التطبيق هو الطريق الوحيد لجني ثمار الأفكار الطبية ، مُقترِحا تكوين لجنة مصغّرة للنظر في كيفية تطبيق أركان سياسات الوزارة ، حتى لا يهزمنا التطبيق على حدّ قوله ").

وفي المقابل عبّرت « عائشة الغيشاوي » مديرة كلية البنات بجامعة أم درمان الإسلامية ، عن أملها أن يكون هذا الجلس دعامة من دعامات السلام والأمن الاجتماعي ، وامّنت على ضرورة أن يكون للمسيحيين دور في تثبيت وترسيخ ثقافة السلام في المجتمع السوداني لا سيما وسط الجنوبيّين ، وأن يكون لقطاع النساء المسلمات والمسيحيات دور رائد في ترسيخ ثقافة السلام والأمن والتعايش السلمي بين المسلمين والمسيحين ، ويقضوا على الرواسب التي تركتها الأحداث في نفوس النّاس").

النموذج السنوداني ؛ قراءة ثانيت : أولا _ قراءة في المضامين :

تعود علاقتنا البحثية بقضايا الحوار الدّيني بالسّودان إلى ملتقى السلام العالمي

- (۱) صحيفة الخرطوم (طبعة السودان) ، السبت ۱۳ مايو ۲۰۰۱ ، ص ۱۳ (بتصرّف) .
 - (٢) نفس المصدر السَّابق: ص ١٣ (بتصرَّف) .
 - (٣) نفس المصدر السَّابق: ص ١٣ (بتصرَّف) .

بالخرطوم ، الذي عقد في ١٦-١٧ نوفمبر ١٩٩١ ، ومن خلال رصدنا للورقات المقدّمة والمناقشة في مختلف الجلسات الحوارية ، إنتهينا إلى رسم الملاصح العامّة للمواضيع التي تدور حولها المداخلات ، خىلال رحلة الحوار المديني كتجربة سودانية خالصة ، والتي يمكن إجمالها في المقاصد التالية:

- ـ أصالة التسامح والتعايش الديني والعرقي بالسودان .
- ـ المؤتَّرات الخارجية ودورها السلبي في زعزعة الاستقرار السلمي بالسُّودان ،
 - ـ حرب الجنوب السّوداني: مثال : أزمة ، ومقترحات حلول وطنية ،
- ـ تاريخية الحوار الديني الشعبي والعفوي ، وعدم وجود ضرورة ملحّة لعقـد مؤتمرات تطغى عليها الجماملات .
- ـ أهمية السودان في استقرار المنطقة؛ التعدّد الديني والعرقي والثقافي المتداخل مع دول الجوار ، ودوره في تحقيق مصالحة اجتماعية وثقافية جذرية .
- ـ أهمية التعارف البنّـاء بـين المسـلمين والمسـيحيّين ، ودوره في بسـط الأمـن النفسي ، وتحقيق التعايش الاجتماعي الذائم والشّامل .
- ـــ دور الأديــان في نشــر ثقافـة الســـلام ، وموقــع رجــال الــــدّين في التثقيـف والتوعية والتوجيه .
- ــ تقاسـم وظـائف مؤسّسـات الدّولـة ، وعدالـة توزيـع الشروات ودوره في الاستقرار السياسي والاقتصادي .
- ــ الاعتناء بالشباب ، وأثره في تعميق روح التواصل والتداخل الاجتماعي ، وما له من انعكاسات إيجابية على جزء مهمّ من النسيج الاجتماعي السّوداني .
- تغطي هذه المحاور المواضيع العالقة والتي تحتاج للدّراسة بأكثر عمق وتروي . وهي تستجيب لانشغالات المواطنين على اختلاف مكوّناتهم . ولكن مـا مـدى عمق تناول المواضيع وجدية طرح الاشكالات؟ .
- ما يمكن ملاحظته هـو غلبـة السطحية والجاملـة على عـرض المواضيع

ومناقشتها . وكثيرا ما يقع نسيان أو تجاهل عند الخوض في جلة من الإشكالات في الحوار الدّيني ، أهمّها السؤال المحوري: ما هي الغاية من وراء عقد الحوار الدّيني ؟ . خاصة إذا علمنا أنّ نفس الفضايا تكرر ذاتها في عبارات وصياغة جديدة . مما عجلنا على حقيقة إيجابية مفادها أنّ الحوارات الولائية أكثر تناسقا وقاسكا ، وأسرع تأثيرا في النخب الدينية ، فتنعكس بسرعة على الواقع الديني والثقافي للمواطنين . أما عن الورقات المقدّمة في الحوارات الدينية المرزية فهو عما يمكن تسميته «القراءات التحليلية» أو «عقلنة الأزمات» ، لما يفرضه واقع «الجاملات» ، في حين أنّ هذه الورقات لا تحسر بصورة مباشرة الواقع السوداني في معاشه اليومي وحراكه الدؤوب .

أمّا عن الورقات التي قدّمت في الحوارات الولائية أو سمنار ملتقى الشباب الإسلامي والمسيحي ، فهي مشاريع إيجابية يجب تشجيعها ودعمها وتطويرها بما يخدم حركة الحوار الدّيني المركزي . ويحنّ لنا في هذا الإطار ، إجراء مقارنة إيجابية بين هذه الملتقيات الولائية الداخلية والشبابية بالحوارات البنّاءة التي عُقِدت في الهند من أجل تحقيق التوافق الديني والعرقي والثقافي ، أو في مناطق أخرى تعرف تداخلا وتنوّعا .

ثانيا ـ استخلاصات:

إنّ حركة الحوار الديني بما هو بحث في المصالحة والتقارب وتجاوز خلّفات الماضي ، يلاحظ آثارها واضحة في الواقع السياسي والاجتماعي والتنموي ، في تداخل تام مع خيارات الدولة وتوجّهاتها نحو إرساء العدالة والحرية والمساواة وقيم الخير والفضيلة ، نحو تأسيس عقلاني للمجتمع المدني المتعدد . وأنّ حقيقة التعايش الديني والسلم الاجتماعي ليست في حاجة للتأكيد أكثر عما هو ممارسة عمليه يومية ، نجتزنها الوجدان السوداني . إلاّ أنّ ما يجب الإشارة إليه هو الانشغال المبرّر للانقسام الداخلي للطرف المسيحي تجاه الحوار ، بين دافع لحركة الحوار وداعم لها ، قناعة منه بأنه الحيار الوحيد للتصالح والتألف في إطار الأمّة

السّودانية الموحّدة ، وشيق آخـر لا يـؤمن بـالحوار كأسـلوب حضـاري لتجـاوز التراكمات التّاريخية والعُقد التي خلّفها الاستعمار .

ثالثا۔نقد وتوجیه:

بقدر النتائج الجُيّدة والمبشّرة بتجربة إيجابية ، ستضيف مخزونا معرفيـا جديـدا للمنشغلين بقضايا الحوار اللّذيّي داخل السّودان وخارجه ، فـإنّ ذلـك لا يمنعنـا من إبداء بعض الملاحظات:

- أنّ الاهتمام بوثائق المؤتمرات المنعقدة في هذا الغرض أو ما يتقاطع معه ، لا يتجاوز بحسب متابعاتنا آيام المؤتمر ، لتجد مكانها بعد ذلك في الرّفوف والمخازن ، ولا يُلتفتُ لها إلاّ استئنا ، مما يعرقل أيّ عمل أكاديمي يستند على مضامين هذه الوثائق من حيث المعلومات والتوثيق . وما دون ذلك لم يتناهى إلى علمنا قيام أيّ مركز للدراسات أو البحوث بإعادة قراءتها وصياغتها والبحث في خلفيتها ، وإدارة حوار ونقاش حولها عبر لجان مختصة ، ثم الخروج باستخلاصات ترفع للجهات المعنية للاستفادة منها . وأنّ وضعية كهذه تعبير عناحالة غير سليمة يجب تجاوزها .

ـ لم نعلم أنّ آية جهة مؤهّلة قامت بنشر وثمانق المؤتمرات وترجمتها وتسير
تداولها بين الباحثين ، وإرسالها إلى المراكز البحثية والأكاديمة الأجنبية لتوثيقها ،
وتكون تحت الطّلب من قبل الباحثين والمتابعين للشان السوداني خاصّة ،
وقضايا الحوار الديني عامّة . وقد إلتجأنا مرارا إلى المسؤولين الثقافيين بالبعشات
السّودانية في عدّة دول أوروبية قصد الحصول على بعض وثمائق الحوار ، أو
المؤتمرات التي تجرى في السودان بين الفينة والأخرى ، ولكن لم نوفّق في الحصول
حتى على بجرد إشارات :

ـ غياب أيّ دورية أو نشرية غنصّة في مجـال الحـوار الـديني ، تسـهم بأقـدار معتبرة في إثراء حركة الحوار وتنضيج الأفكار ، وتغني عن كثير مـن المـداخلات داخل قاعات المؤتمرات ، بل وتستبعد كثير مـن السـلية ، عـبر حركـة التثقيـف الشعبي وتشكيل الوعي الجماهيري ، حتى تصبح جزءًا من القناعات العامّة والبدهيات الفكرية .

ـ غلبة المجاملة على الكثير من المـــؤتمـرات ، والــــي تضـــع في ثناياهـــا المقاصـــد الكبرى للمؤتمر ، وحتى يقع تجنّـب مشـل هـــذا الحلــل لا بـــدّ مــن تحديــد نوعــــة ومقاييس وضوابط الورقات المؤهّلة للمناقشة وجعلها ضمن جدول الأعمال .

رابعا ـ مقترحات عملية:

من أجل تطوير تجربة الحوار الدّنيني بالسودان ، وتحسين أداء القائمين على ذلك ، وحرصا منّا على تميّز هذه التجربة النّابعة من صميم المشروع الإسلامي السّوداني ، اللذي تسهم في نسيجه عقول فاعلة ونادرة ، إلى جانب تعدّد المؤسّسات الجامعية الإسلامية الأكاديمية ، وأخرى بحثية نخبوية ، وما توفّر فيها من إطارات عليا ، فإنّنا نقرّح:

ـ تخصيص كرسي حوار الأديان في الجامعات الإسلامية الشلاث: جامعة أفريقيا العالمية وجامعة أم درمان الإسلامية وجامعة القرآن الكريم ، على أن توحد برابحه وتُوكل مهمّة الإشراف عليه إلى مختصين في تعاريخ الأديان والأنثروبولوجيا . ويقع التفاكر بين هذه المؤسسات الجامعية والجهات الرسمية القائمة على تنظيم الحوار الذيني ، وتنسيق التخطيط بينها في الإعداد والتوثيق والنشر . . .

- التركيز على التجربة الوطنية وتطويرها من حيث المشاريع والمضامين والمشاركين . والعمل على تكثيف مناسبات الحوار والانتقال به من ولاية إلى أخرى ، من أجل مراكمة التجربة وتعويد النخبة ، ومن ورائهم المواطن العادي على قيمة الحوار ، إلى أن يصبح ذلك تقليدًا في كلّ المدن والقرى والضواحي . على أن تتولى لجان مختصة تابعة لتلك الأطر الجامعية والأكاديمية متابعة تملك الحوارات ، وتجميع وثائقها ، والسهر عليها تحليلا ودراسة وتوثيقا ونشرا . ومن المستحسن أن تجمع عضوية تلك المُجان المختصة بين أهل التخصّص الشرعي والاجتماعي والسياسسي والنفسسي والحقـوقي والأدبسي والأمـني ، وكــلّ التخصّصات العلمية المتاحة ، وذلك ليكون التحليل مسـتوفيًا لشـروط البحـث الدقيق ، وتكون النتائج علمية أكثر ما يمكن .

ـ بعث مجلّة علمية تعنى بقضايا الحوار الديني ، تجمع في عضويتها العديد من المختصين من داخل السودان وخارجه .

ــ التنسيق بين كرسي حوار الأديان المقترح سابقًا ، وبين نظرائه في الجامعــات العربية الإسلامية والغربية ، وخاصّة فرنسا وبريطانيا .

- تخصيص ركن مستقل للحوار الديني على صفحات الإنترنت بكلّ جامعة ، وتنشيطه من طرف لجنة مختصة ، تشجّع إطار التدريس بدرجة أولى شم طلبة الدراسات العليا من بعدهم ، على الاسهام الجاد فيه .

ـ تنظيم لقاءات دورية بين طلبة الجامعات عامة ، وبين طلبة الجامعات الإسلامية وطلبة كلّيات اللاّهوت المسيحي ، لطرح جملة من القضايا الفكرية والثقافية ذات الصّلة بالحوار والتعايش ، ليصبح ذلك تقليدًا يتّبع في كلّ الجامعات .

_ طباعة مطويات «Dépliantes» مختصرة ، حول الحوار ، وتوزيعهــا عملــى نطاق كبير .

الحوار الديني؛ من السجال التاريخي إلى الشراكة:

يرتقي تقليد تنظيم الحوار الديني على أقل تقدير إلى ثلاثة عقود . وقد شهدت عدّة بلاد غربية وشرقية مظاهر احتفالية شتّى على هامش هذه المؤتمرات . إلاّ أنّ العقبة التي لم يستطع أحد التخلص منها هي سلبية تكرار الماضي ، وإعادة نفس المضامين أو تكاد ، إلى جانب سرد نفس التهم والتحفظات . وقليلا ما تجاوزت مناسبات الحوار الديني تلك السمة التي لربّما أفقدتها أهميتها وطعنت في جدواها . وبرغم ذلك فقد عُرِفت محاولات مشاريع عديدة ، ترتقي بشكل أو بآخر إلى مستويات محترمة ، يرجى نفعها ويستفاد من مضامينها وتوصياتها ، ولعل السجال التاريخي النظري بكل تفاصيله ؛ العقدي والفلسفي الكلامي ، العقلاني منه والانطباعي ، مثل إلى حدّ كبير تراكم خبرات ليس لها أي مردود واقعي أكثر من تنشيط اللذهن وتخصيبه . مع العلم أأنسا لسنا هنا في معرض تقييم حركة الردود الإسلامية على ختلف المباحث الجدلية الكلامية ، التي برز فيها المعتزلة في ردودهم على النصارى خاصة ، وأهل الكتاب عامة . فكتاب « المغني » في أبواب التوحيد والعدل للقاضي عبد الجبار المعتزلي فيه الغنية والمنية خاصة في مسألة إثبات الله وما إلى ذلك من قضايا التوحد .

لذلك فإنّ الرّدود الإسلامية كانت واضحة في غايتها ، وهبي في الدّرجة الأولى إيطال شبهات أهل الكتاب خاصّة وأصحاب الأديان عامّة ، في ظلّ الهجمة المنظّمة التي قادتها هذه الجماعات ، ثأرا من الإسلام ، وتفتيتا لوحدة المسلمين التنظيمية . كما أنّ في إثباتها للتوحيد المطلق ، ونفي التعدّد والشبيه تنقية للشوائب ، التي لربّما مسّت إيمان العامّة ، وكذلك إعلان للإسلام بين غير المسلمين . وهو ما يرز جليا في المؤلّفات التالية:

- رسالة الهاشمي إلى الكندي يدعوه فيها إلى الإسلام .
- على بن ربن الطبري: "في الرد على النصارى" و "الدين والدولة في إثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم" وقد ورد العنوان بصيغة "الرد على أصناف النصارى" وهما أول إنتاج في الجدل الإسلامي النصراني من وضع نصراني نسطوري أسلم.
 - ترجمان الدين القاسم بن إبراهيم الحسني الرسي: «الرد على النصارى» .
 - أبو يوسف يعقوب بن إسحاق الكندي: «مقالة في الرد على النصارى» .
 - أبوعثمان عمرو بن بحر الجاحظ: «الرد على النصارى» .

- أبو العباس عبد الله بن محمد الأنباري الناشئ الأكبر: «الكتـاب الأوسـط في المقالات» .
 - أبو عيسى محمد بن هارون الوراق: «الرد على النصارى» .
 - أبو القاسم البلخي الكعبي: «أواثل الأدلَّة» .
 - أبو منصور الماتريدي: «كتاب التوحيد» .
 - الحسن بن أيوب ، رسالة إلى أخيه علي بن أيوب .
 - أبو الحسن العامري: «الإعلام بمناقب الإسلام» .
- أبو سليمان المنطقي: كلام في مبادئ الموجودات ومراتب قواها والأوصاف التي توصف الذات الأولى بها وعلى أي وجه وصفتها النصارى بالتوحيد، والكثرة والجوهرية، والأقنومية، وهي أول محاولة إسلامية لتفهم الثالوث المسيحي انطلاقًا من المفاهيم السائدة في القرن الرابع للهجرة/العاشر للميلاد، دون أن يقصد من هذه العملية الجدل والمماحكة.
 - أبو بكر محمد بن الطيب الباقلاني: كتاب «التمهيد» .
- القاضي عبد الجبار بن أحمد الهمذاني: "المغني في أبواب التوحيد والعمدل" و"شرح الأصول الخمسة" و"تثبيت دلائل النبوة" .
- ضرار بن عمرو: كتاب «الرد على النصارى» وكتاب يحتـوي علـى عشــرة كتب في الرد على أهل الملل .
- أبو الربيع محمد بن الليث «الخطيب الكاتب القرشمي» : كتـاب «جـواب قسطنطين عن الرشيد» .
- أبو سهل بشر بن المعتمر: «الرد على النصارى» و«الحجة في إثبات نسوة النبي صلى الله عليه وسلم» .
- أبو موسى عيسى بن صبيح المردار: «الرد على النصاري» و«الرد على أبي

قرة النصراني.

- أبو الهذيل العلاف: كتاب الرد على النصارى وكتاب على عمار النصراني
 في الرد على النصارى وكتاب «الرد على أهل الأديان».
 - أبو جعفر الإسكافي ، له كتاب في المسألة للنصاري والرد عليهم .
 - حفص الفرد: كتاب «الرد على النصارى».
 - محمد بن سحنون: كتاب «الحجة على النصارى» .
- أبو العياض الإيرانشهري ؛ ذكر البيروي أنه عرض في كتابه عقائـد اليهــود والنصارى ، وما جاء في التوراة والإنجيل ، دون ذكر عنوان الكتاب .
- ابن قتيبة الدينوري ، تدل كتبه : «المعـارف» و«غتلـف الحـديث» و«عيـون الأخبار» على معرفة جيّدة بالكتب المقدسة عند النصارى .
- أحمد بن محمد القحطي: «الرد على النصارى». وقد نقل عنه ابـن النـديم
 أسماء الفرق التي كانت بين عيسى عليه السلام وسيدنا محمد ﷺ.
 - أبو محمد الحسن بن موسى النوبختي: كتاب «الآراء والديانات» .
 - أبو إسحاق إبراهيم بن حماد بن إسحاق: كتاب «دلائل النبوة» .
- أبو الحسن الأشعري: "مقالات غير الإسلاميين" وكتاب "الفصول" ،
 وكتاب فيه الكلام على النصارى مما يحتج به عليهم من سائر الكتب التي يعترفون بها ، وكتاب في دلائل النبوة (") .
- أبو بكر أحمد بن علي بن الأخشيد: كتاب «المعونة في المسألة للنصارى
 والرد عليهم» .
- أبو الحسن أحمد بن يجيي بن المنجم: كتاب اإثبات نبوة محمد صلى اللَّه عليه وسلَّم، .

 ⁽١) ابن عساكر : تبيين كذب المقتري فيما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري ، بيروت ١٩٧٩ ،
 ص ١٢٨ وما بعدها .

- عيسى بن داود بـن الجـراح ، لـه جـواب عـن كتـاب ملـك الـروم إلى المسلمين .
- أبو الحسن علي بن الحسين المسعودي: كتاب «المقالات في أصول الديانات، و«الإبانة في أصول الديانة» .
 - أبو علي بن خلاد البصري: كتاب «الأصول» وكتاب «الشرح» .
- أبو الحسن علي بن عيسى الرماني: كتاب في نقض التثليث على يجيى بـن عدى .
- أبو عبد الله أحمد بن محمد بن نصر الجيهاني الكاتب: كتباب «الزيبادات في
 كتاب الناشئ في المقالات».
 - اليمان بن رباب : كتاب «المقالات» .
 - فخر الدين الرّازي: «مناظرة في الردّ على النصاري» .
- نصر بن يحيى بن عيسى بن سعيد المتطبب: «النّصيحة الإيمانية في فضيحة الملّة النّصوانية».
 - السموال بن يحيى بن آيون: كتاب «إفحام اليهود» .
 - عبد الحق ، اليهودي الفاسي: «الحسام المحدود في الرد على اليهود» .
 - عبد الله بن عبد الله الترجمان: "تحفة الأريب في الرد على أهل الصليب".
- سعيد بن الحسن الإسكندراني: «البحث الصريح في أيما هو الدين الصحيح».
 - شهاب الدّين القرافي: «الأجوبة الفاخرة عن الأسئلة الفاجرة» .
- شمس الدّين القرطبي: «الإعلام بما في دين النّصارى من الفساد والأوهام».
 - أحمد بن تيمية: «الجواب الصحيح لمن بدّل دين المسيح» .

- أبو حامد الغزالي: «الردّ الجميل لإلهية عيسى بصريح الإنجيل» .
 - أحمد بن عبد الصمد الخزرجي: «مقامع الصلبان» .

تفيدنا دراسة تجربة اللَّقاء الدّيني التّاريخي أنَّه وجد صنفان من الحوار:

_ الصنف الأوّل: هذا الذي أشرنا إليـه سـابقا ، والـذي يغلـب عليـه الطّـابع الجدلي النظري ، وهو مفيد في جانب الردود والتفنيد .

ــ الصنف الثاني: وهو ما عبّرنا عنه بحوار التعايش ، عــن طريـق البحـث عــن المشترك والجامع على أسس المواطنة من ناحية ، وعلى أسس الإنســـانية الجامعــة من ناحية ثانية .

والخطاب القرآني يزخر بهذه المعاني العظيمة ، والتي بدأت تطلّ علينا بين الفينة والأخرى تحت مسميّات عديدة . فكان من الأجدر على المثقّفين الإسلامين أصحاب الرّسالة الخالدة أن يقوموا بحركة تصحيح لهذه المضاهم ، وواعادة تشكيل الوعي الفكري العالمي ، من خلال إبراز هذا الشراء الإسلامي الرّائع والسبّاق على مستوى تأسيس المفاهيم وتفعيل المضامين . وهو ما أشار إليه حسن مكّي عمّد أحمد في إطار تنضيجه لفكرة المشروع الإبراهيمي المشترك . ليس كمشروع تاريخي وإنّما كواقع جغرافي متحرّك ، ومشترك بين أهل الإيمان الذين ينتمون إلى أب روحي واحد وهو «إبراهيم عليه السّلام» . لذلك فعلى كلّ هذه المكرّنات أن تدافع على تلك القيم والمبادئ الأساسية ضمانة للعيش المشترك ، وتطويرا لذلك المشروع الذي يقوم على تبادل الخبرات ، وتعدد التجارب ، من دون تفاضل أو تمايز إلا بقدر تحقيقه للصلاح والحير للإنسانية . ومن تلك المعاني القرآنية الإنسانية الجامعة:

ـ المساواة في الخليقة : ﴿ يَتَأَيُّنَا ٱلنَّاسُ إِنَّا خَلَقَنْنَكُرَ مِن ذَكَرٍ وَأَنْنَى وَجَعَلْنَنكُمْ شُعُوبًا وَقَاآلِلَ لِتَعَارِفُوزاً إِنَّ أَكْرَنَكُرُ عِندَ ٱللَّهِ أَنْقَنكُمْ ﴾ (١) .

⁽١) سورة الحجرات - آية ١٣.

ـ حقّ الآخر في الوجود : ﴿ وَلَوْ شَآءَ رَبُّكَ لَجْعَلَ ٱلنَّاسَ أُمَّةً وَ حِدَةً ۖ وَلَا يَزَالُونَ مُخْتِلِفِيرِ ﴾ (١) .

مهمة الأنا والآخر في الكون: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنْ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ ". والعبادة هي ما اسوعب حركة الإنسان في الكون كما جاء في القرآن الكويم ﴿ قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُشْرِي وَحَمَّاتِي قِلْهِ رَبِ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ ، غبرا عن طبيعة هذا العمل الصّالح ﴿ وَلَتَكُن يَنكُمْ أَمَّةً يَدْعُونَ إِلَى ٱلْخَيْرِ وَيَأْمُونَ بِٱلتَمُوْفِ وَيَنْهُونَ عَنِ ٱلْمُنكِرُ وَأُولَتَهِكَ هُمُ ٱلْمُقْلِحُورَ ﴾ "، وناهيا عن إرتكاب المحظور الذي لا يلحق ضرره بمرتكبه فقط ، بل يتعدّاه إلى الهيئة الاجتماعية عامة ، يمس الحيوان وكل البيئة بلا استثناء ﴿ وَلَا تُفْسِدُوا فِي ٱلأَرْضِ بَعَدَ إِصَلَاحِهَا ﴾ "'

- طبيعة العلاقات الحضارية: ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اَللّٰهِ النَّاسُ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ ﴾ (٥٠). وفي ذلك كشف لسنن التدافع الإنساني ، وبيان لمعاني التسخير والتعاون (١٠) الذي اعتبرناه أساس التجمّع الإنساني على اختلاف تنوّعهم اللَّذِي والثقافي والعرقي .

مقابل هذه الرؤية القرآنية النموذجية ، يلاحظ موقف مستهجن من الغرب تجاه الإسلام والمسلمين ، والـذي يجـد جـذوره في «الكتـاب المقـدّس» وخاصّة العهد القديم منه . إذا تصفحنا سفر يوشع بن نون أو إشعبا^(٧٧) . نجد فيه تشريع

⁽١) سورة هود – آية ١١٨ .

⁽٢) سورة الذاريات – آية ٥٦ .

 ⁽٣) سورة آل عمران – آية ١٠٤.
 (٤) سورة الأعراف – آية ٥٦.

⁽٥) سورة البقرة - آية ٢٥١.

 ⁽٦) محمد جلاء إدريس: العلاقات الحضارية ، دار القلم ، دمشق ، طبعة ١ / ٢٠٠٣ ، صفحة ٩٢ وما بعدها (بتصرف) .

⁽٧) انظر مثلا سفر يوشع: ٦ – ٢٠/٢٠ . وكذلك سفر إشعيا: ٤٥ – ١ .

للقتل والتصفية الجسدية والإبادة الجماعية التي لا تتوقّف عند البشر فقط ، بـل تتعدّاهم إلى الحيوانات والدواب ، وتحريق البيـوت والشــجر والــزرع . وسـبـب ذلك العداء:

ـ تجربة الصراع التاريخي الطويل عندما فتح المسلمون بلادًا كانت الهيمنة فيها للأمبراطورية الرومانية والكنيسة المسيحية ، مثل النسام ، وفلسـطين ، ومصـــ ، وشمال إفريقيا ، والأندلس ، وصقلية ، وبيزنطة .

_ أجّبت الكنيسة الحرب الصليبية على مدى قرنين من الزمان ، في محاولة لاسترداد الأراضي المسيحية من يد المسلمين .

ــ خلقت الكنيسة والعاملين معها من المستشرقين الأوائل صورة شــائهة عــن الإسلام والمسلمين .

_ إحساس الدول الأوروبية بخطر الإسلام عليها ، عندما طرق حدود فرنســا الجنوبية وجنوب إيطاليا ودول البلقان ، وهيمن الأسطول العثماني على البحـر الأبيض المتوسّط .

ـ طمع الدول الاستعمارية في بسط الهيمنة على البلاد الإسلامية ، واستخلال مواردها .

ـ رفض ومقاومة المسلمين لحملات التنصير التي استهدفت العالم الإسلامي .

ـ رفض الغرب تكرّر التجربة الإيرانية ، وخوفه مـن الصـحوة الإسـلامية ، خاصّة أمام عداء الإسلامين للدولة اليهودية وقيم النظام الدولي الجديد^(١) .

ومن دواعي حسن التواصل والعيش المشترك:

ـ تاكيد نقاط الاتفاق بين الدينين ، التي أشار إليها القرآن الكريم : ﴿ وَقُولُواْ ءَامَنًا بِالَّذِينَ أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَيْهُمَا وَإِلَىٰهُكُمْ وَحِدِّدٌ وَخُمُنُ لُهُۥ مُسلِمُونَ ﴾ "".

 ⁽١) الطيب زين العابدين: رؤية سياسية حول التفاهم مع الغرب ضمن كتاب العلاقة مع الغرب حوار أم صراع ، مكتبة الإيمان ، القاهرة ، طبعة ٢٠٠٠ / ٢٠٠٠ ، ص٢٢
 (٢) سورة العنكبوت – آية ٤٦ .

ـ تنقية العلاقات من رواسب الروح العدائية التي خلفتها الحروب الصليبية قديما والاستعمارية حديثا ، وإشاعة معاني الإخاء والإنسانية والمرحمة ، وفتح صفحة جديدة لعلاقات أنقى وأصفى ، بعيدا عن كيل الأتهام والنّيل من مقدّسات المسلمين .

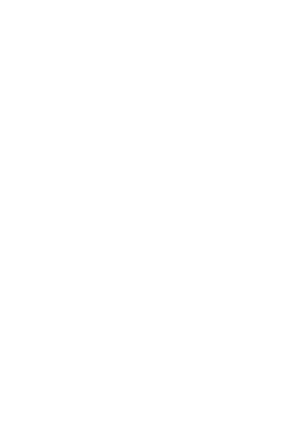
- فتح باب الحوار الجاد مع النخب الفكرية والفلسفية الغربية ، من المستشرقين وأصحاب النفوذ . متديّين كانوا أم علمانيين ، وذلك لتشريك قطاع واسع من المجتمع الغربي وتحييده ، وتجنّب تأثيره عن قصد أو عن غير قصد على مسيحيى الشرق ، ممن تأثر بتلك الآراء والمواقف المجانبة للصواب .

ـ التوجّه إلى الشرائح المنقفة في الغرب ، الباحثة عن علاج ما أصاب النفسية الغربية من دمار ، وتقديم الإسلام الصحيح لهم من خلال البلاغ الواضح المبين ، والتركيز على الجانب العقدي والعبادي والروحي والأخلاقي ، كما ينبغي السعي لتصحيح الأخطاء المبثوثة في الكتب المدرسية عن الإسلام والمسلمن (١٠).

إنّ الخوار الديني بالسودان هو جزء من التجربة الإنسانية الثرية ، وأنّ شروط غاحه رهين البحث عن المشترك وتجاوز المختلف فيه . فما في الشاريغ من آلام وسلبيات قادر على إجهاض محاولات التقارب والتفاهم ، والأجدر بالجتمع المتعدد الأديان والعرقيات أن يبني أنماطا للتعامل مغايرة للمالوف ، بتجاوز الماشي نحو آفاق جديدة . وعلى المسلمين وعلمائهم بوجه أخص أن يبذلوا جهدا في تبني قضية الحوار ، فهم الأمّة الشاهدة على الناس بالدعوة ، وأن يتخذوا الوسائل المكافئة لذلك بفهم نفسية المخاطيين ، خاصّة فهم المكوّنات الدينية والثقافية واللّغوية .

 ⁽١) أحمد العسال: حوار الحضارات ٥ مدخل إلى رؤية إسلامية ٢ ضمن كتاب : العلاقة مع الغرب ،
 ص ١٠٢ .





مقدمة

عندما نتحدّت عن الحوار ، ففكر دائما في المحادثات الرّسمية التي تعقد بين جموعين . ولكن في الحقيقة توجد أتماطا كثيرة للحوارات ، والتي تحيلنا إلى معرفة قيمة هذا التنوع . والحوار المعيش يوميا هو الأكثر تعودا والذي يتبهنا إلى وجود حالة من التنوع . ففي الحقيقة يهود ونصارى ومسلمون وهندوس وبوذيون أو من يتسبون إلى اديان ختلفة يعيشون ويعملون معا ، ويتقاسمون نفس الوجود . وإن لم تكن هذه الحوارات قد سُجلت أو كانت على غير وعي ديني ، فإننا نعترف أنها قدّت للهيئة الاجتماعية علاقات إنسانية . وحوار من نفس الطبيعة يمكن أن يقام عندما يوحّد عدد من النّاس غتلفي المشارب قواهم لخدمة العدل والسّلم وحقوق المواطن ، أو كل مطلب يهم المجتمع عامّة .

- الحوارات الثنائية أو المتعددة الفرقاء: وتعتبر الأكثر شراكة ، حيث تعقد بين جموعات تلتقي لمناقشة موضوع يلمس بشكل مباشر الوحدات التي يتسبون إليها . ولذلك ومنذ فترة وقع تشجيع النقاش بين النصارى والمسلمين حول العلاقة بين الدين والعائلة والتربية والدولة . . . وهذا هو الحوار المتبادل . وبالمثل فإنّ الحوار المتعدد الفرقاء فقد جرى بصورة واضحة في الهند مثلا حول موضوع «الهوية الدينية في مجتمع متعدد الأديان» ، من أجل إلقاء الضوء على إنتكاسة العنف بين ختلف الزُّصر الدينية في الهند . والذين يلتزمون بهذه الحوارات يأملون بلوغ لا فقط تحقيق الحياد بين هذه الجماعات بل بذر علاقة الثقة بينها والانفتاح على بعض .

ـ الحوارات الأكاديمية: وفيها يجتمع العلماء من مختلف الأديان لمناقشة الأصول اللاهوتية والفلسفية لعقائدهم الدينية ، كلّ يقدّم رؤيته ومقاربته للواقع. كلّ ذلك يسقط الأحكام المُسبقة والجفاء الذي سيطر أحيانا لقرون طويلة . فهذه الحوارات تُغني وتنعش وتصلح أساليب بعـض الأديــان في فهــم ومقاربة الحياة الدينية .

ـ الحوارات الرّوحية: يلتقي فيها المؤمنون ليتحدّثوا بشكل حميمي حول الإيمان ، وليعرض كلّ منهم على الآخرين حياته الرّوحية الخاصّة ، وتذوّقه لمعاني الانغماس في الصّلاة وأثر ذلك في الحياة .

وبعيدا عن الترتيب المعتاد ، فإن أغاطا أخرى من الحوارات بدأت تفرض نفسها من خلال تطوّر الأداة الإعلامية . فإلى جانب الحوارات على أعمدة الصحف وغتلف النشرات السيّارة ، بدأنا نقف على غط جديد مهم وفعّال ، وهو الاستعمال العقلاني الرّشيد لشبكة المعلوماتية الدولية "الإنترنت تامع عدم التغاضي عن المقالات المغرضة والتافهة االتي من الممكن أن تنشر على صفحات الإنترنت . إذ الذي نقصده هنا هو الحوار المسؤول من جهات ومؤسّسات مختلفة ، أو من أفراد عقلاء يتمون لجميع هذه الأطياف الدينية والجماعات الثقافية ، بعيدا عن التناول المستئس لمثل هذه القضايا أو التركيز على العموميات دون القضايا الرئيسية .

والذي نبحث عنه من خلال هذه الأنماط الحوارية ، هو إحداث عملية مراكمة في إطار الحوار الديني ، والتي نحتاجها في مرحلة أولية ، تعطي شرعية وثراء نخلص من خلاله إلى تصنيف وترتيب أولويات لرسم ملامح جديدة لصورة الحوار الديني في السودان . والذي ما انفك يركّز على الحوار الشعبي القاعدي حتى من خلال الحوارات الرسمية بمشاركة ضيوف أجانب ، إذ رسم الحقوط العريضة يستدعي تجميع الخبرات ودراسة التجارب الأخرى ، فكثير من البلاد الصامتة عن قضاياها الذاخلية تستبطن إشكالات عرقية ولغوية وجغرافية ، تتفاعل معها داخليا من دون طرحها على الخارج ، لا يوجد هذا في بلاد العالم الثالث أو السائر في طريق النمر فقط ، بل يوجد بكشرة في البلاد هالتقدمة » في كثير من البلاد الغربية والأوروبية خاصة .

البنية التحتية للحوار ، «تغير الأنساق وتطور المعارف»:

عرف الحوار الديني حديثا حظوة كبيرة ، فتضاعف عدد الجماعات المنشغلة به (() ، وشهدت الكتب التي وضعت حوله نجاحا ، وجذبت المؤتمرات التي عالجته الإعلاميين ، كما اهتمت به القيادات السياسية والدينية ، وكذلك القاعدة الاجتماعية . إنه حدث جديد بكل القايس ، خاصة إذا ارتبط بالكثير من الأحداث الدولية والإقليمية والوطنية ، والتي تغلب عليها النزاعات والصراعات ذات الطابع الديني والعرقي والطائفي ، وما يدعم ذلك من قوى الاستقطاب الدولي ، ذات المصالح المتقاطعة أو التُفقة حينا ، والمتنافرة غالبا .

(١) من المؤسّسات الفرنسية والأوروبية التي عُرفت بتنظيم الحوار بين الأديان :

LE CONSEIL PONTIFICAL POUR LE DIALOGUE INTERRELIGIEUX. (C.P.D.I.), 00120 Cité du Vatican. www.vatican.va.

LA CONFERENCE DES EVEQUES DE France, 106, rue du Bac, 75341 PARIS Cedex 07 Tél: 01 45 49 69 70, www.cef.fr.

LA CONFERENCE MONDIALE DES RELIGIONS POUR LA PAIX (C.M.R.P.), www.wcrp.org
 LES INSTITUTS DE SCIENCE ET DE THEOLOGIE DES RELIGIONS

LES INSTITUTS DE SCIENCE ET DE THEOLOGIE DES RELIGIONS (I.S.T.R.).
 ISTR de Paris 21, rue d'Assas, 75270 PARIS Cedex 06 Tél : 01 44 39 52 55.

www.icp.fr
- ISTR de Marseille 11, impasse Flammarion, 13001 MARSEILLE. Tél: 04 91

⁻ ISTR de Marselle II, Impasse Flatilitation, 13001 MARSELLEE. 181. 04 91 50 35 50, www.istr-marseille.cef.fr
- ISTR de Toulouse 23, rue de la Dalbade, 31000 TOULOUSE, Tél : 05 61 53

 ^{25 12,} www.ict-toulouse.asso.fr
 Centre d'Etudes des Religions, Faculté de théologie de Lyon, 25, rue du Plat,

⁶⁹²⁸⁸ LYON Cedex 02. Tél: 04 73 32 50 23, www.univ-catholyon.fr - Centre Sèvres, Département Religions et Cultures, 35 bis, rue de Sèvres,

⁷⁵⁰⁰⁶ PARIS, Tél: 01 44 39 75 00, www.centresevres.com

- Centre théologique de Meylan-Grenoble, Dialoguer. 15, chemin de la

Carronnerie, 38246 MEYLAN Cedex 04 76 41 62 70, www.ctm-grenoble.org Institut d'historie des religions, Université de Strasbourg, Palais universitaire, 9, place de l'Université, 67084 STRASBOURG Cedex

Département de sciences des religions, Institut catholique de Lille, 60, bd.
 Vauban, BP 109, 59016 LILLE Cedex

Voies de l'Orient, rue du Midi 69, 1000-BRUXELLES Tél :(32) 25 11 79 60, www.voiesorient.be

Secrétariat pour les relations avec l'Islam (S.R.I.), 71, rue de Grenelle, 75007 PARIS. Tél: 01 42 22 03 23, www.le-sri.com

Comité épiscopal pour les relations avec le judaïsme, 17, rue des Lyonnais, 75005 PARIS.

L'amitié Judéo-Chrétienne, 60, rue de Rome, 75008 PARIS Tél: 01 45 22 12 38.

وخلال قرن من الزَمَن ، قدّرت الكنائس واللاَّهوتيون أنّ العلمانية أو لانكية المجتمع هو التحدي الأكبر الذي يجب أن تواجهه ، فوجدوا أنفسهم بجبرين على المدخول في حوارات ومناقشات عسيرة مع الملاحدة . وفي نفس الوقت المذي كبرت فيه مصالح أصحاب الأديان الأخرى من وراء اللقاءات الدينية ، بدأنا نسمع تحديرات وتنيهات وبعض الاحتجاجات المخفية والتحفظ الذي يشير إلى خطر الانفتاح الكبير . فمن جهة البروتستانت ظهر حدر شديد في الكنائس الإصلاحية واللوثرية ، يرتقي إلى التشهير والإدانة في النيار الإنجيلي المتطرف .

أما من ناحية الكاثوليك فإن بعض الوثائق «Dominus lesus» تشير إلى تذكير صارم موجه إلى الذين انخوطوا في حركة الحوار بأنه توجد حدود لا يمكن تجاوزها . كما أنّ أحداث الجزائر ووضعية الكثير من البلاد العربية وأحداث ١١ سبتمبر ٢٠٠١ أقنعت العديد بأنّ أي حوار مع الإسلام غير ممكن ، لما يعلنه أصحاب هذا التوجّه من أنّ أي دين لا يقاسمهم أصول الاعتقاد لا يمكن أن تربطهم به إلا علاقات تصادمية محكومة بعدم التسامح ، بل تنتهي إلى القتل والمذابح .

وبرغم هذه الإشكالات وهذه المصاعب ، والتي لا نستخف بها أو نتجاهلها ولا نقلًل من وزنها ، فإنّنا على قناعة بضرورة الانخراط الفعلي وتطوير حركة الحوار الديني لسببين إثنين: الأوّل ملني أو ثقافي ، يراعبي التطور الحالي لمجتمعاتنا ، والثاني يتعلق بالإيمان ، وبالذاتي الروحي واللاهوتي .

أوّلا . السبب المدني:

أصبح واقعنا محصورا جدا لتقارب المسافات وسهولة التواصل بين أطراف العالم . ويرغم الاستعمال السلبي لمصطلح العولمة من قبل العديد من الساسة والنقابين والصحفيين ، الذين يربطونه بالأبعاد الاقتصادية والتجارية ، فإنّ العديد ينصرف بدلالة هذا المصطلح إلى معنى توسّع الاتصالات وتمدّد العلاقات ، والذي انتقل بالانسانية في عشرية واحدة من طور الإقليمية إلى العالمية التي حوّلت الكرة الأرضية إلى قوية كوكب .

قيام الفيلسوف اللأهوتي الأنجليزي "جون هيك John Hick " ورُلِد في المعاردة طريقة تصف هذا التطوّر الفجائي والجوهري من خلال حديثه عن السكّان القريبين من جبال الهمالايا ، وذلك بقوله: "فقيلوا ونحن نفكّر في عن السكّان القريبين من جبال الهمالايا ، وذلك بقوله: "فقيلوا ونحن نفكّر في الهمالايا ، أودية عميقة يفصلها عن بعض سلاسل جبلية مرتفعة ملتوية ، وفي كلّ وادي قبيلة تسكنه ، وتعيش أحداثا تحتفظ بها ثمّ ترويها تاريخا تفتخر به ، لما تقاليدها وشعائرها وأغانيها . وتحت ضغط الواقع ونتيجة لهذه الحواجز الجغرافية ، يكاد لا يوجد بين هذه القبائل آية صلة ، فكلّ واحدة تعيش بطريقتها الخاصة وتطور هويتها وثقافتها ودينها . ونعرف بصورة ضبابية وجود قبائل أخرى في كلّ الأودية ولكن لا نعرفها على وجه الحقيقة ، إلا بعض المغامرين الذين دخلوا تلك المجاهيل وتعرفوا على أصحابها وتحتشف ، إلا بعض من المغامرين والثقافة ، ولكنها لم تختلط إلا نادرا ، فكلّ يتفاعل بمعزل عن حيث الدين والثقافة ، ولكنها لم تختلط إلا نادرا ، فكلّ يتفاعل بمعزل عن الخور .

واليوم وبعد رحلة طويلة من العزلة في تلك الأودية ، إلتقت هذه القبائل وانتفت تلك الحواجز التي كانت تفصلها وتمنعها من التواصل . كما أنّ هذه الحادثة تذكّرني بقصة أخرى ، فقد كان جدي قسيسا ، وفي إحدى المرّات دعمي ليحاضر في مؤتمر جامع ضمّ قساوسة أفارقة ، فكانت تلك المناسبة أوّل مرّة يشاهد فيها سودا ، وقد اعتبرها حدثًا كبيرا ، لم تعد له آية قيمة مع مرّ النرّمن ، لأنّها أصبحت من الأحداث اليومية المعتادة نتيجة لتحطّم الحواجز واختلاط الأجناس؟ .

إنّ هذا العبور من طور الأودية المنفصلة ، إلى الفضاء المشترك لـن يمـرّ بـدون صعوبات . سوف يحدث نوعا من الاغتراب والحيرة ، ويولّـد غضبا ، ويحمـل مخاطر . ما الذي سيحدث؟ . إنّنا نفترض أربعة احتمالات:

١ ـ احتمال الصراع:

في مرحلة أولى من الصراع ، تحاول كلّ قبيلة تحقيق السيطرة الكلية والفعلية على الآخرين ، إمّا باستعبادهم أو استخدامهم ، من أجل فرض قانونها وعاداتها وثقافتها ودينها وهو ما يذكّر بتسلّط بعض قوى الغرب وعاداتها وثقافتها ودينها وهو ما يذكّر بتسلّط بعض قوى الغرب وهذا المخوف من سيطرة الآخر ، هو الذي يغذي كره الآجانب والعنصرية والعدوانية . وأمثلة عديدة مع الآسف تظهر لنا صعوبة التقليل من نخاطر ما نسميّه «صدام الحضارات» . فتصبح الأرض ساحة مواجهات عنيفة ، فيتضاعف القتل والتصفية العرقية . وهذا الاحتمال الأوّل يُلغي حوار الآديان ، ولا يترك مكانا إلاّ لما أسماه «ماكس فيبر Wax Weber» حرب الإله ، والذي يتحوّل مع الرّمن إلى حرب الآلة .

٢ ـ الاحتمال التحزري أو اللائكي:

يطمح أنصار العلمانية أو لائكية المجتمع إلى احتمال آخر ، فهم يرون ضرورة خضوع الدولة للنظام والقانون وقواعد تطبّق على الجميع من غير تمييز ، من دون الأخذ في الاعتبار مختلف الانتماءات الثقافية والدينية ، والتي تبقى من الحصائص الذاتية التي يتفاعل معها أصحابها في بيوتهم وأماكنهم الخاصّة ، ولكن ليس في الأماكن العامّة . إذ لا مجال إلاّ للمواطنة .

وهذا الاحتمال الثاني ، والذي يدعى بالتحرري في أمريكا واللاتكي في أوربكا واللاتكي في أوروبا ، يستحق التوقف عنده . فقد أفاد كثيرا في الدول الغربية التي تفصل بين الكنيسة والدّولة ـ مع بعض التحفظات ـ إلاّ أنّ خطورته تكمن في عملية الافراغ المنهجي للعناصر الاجتماعية من انتماءاتها الخاصّة ، فهو نظام لا يعترف إلاّ بالأفراد على أساس المواطنة لا على أساس الخصائص الذاتية (Charles يعترف إلاّ بالأفراد على أهل ذلك الفيلسوف الكندي «تشارلز تيلور Charles والدينية ، كما ذهب إلى ذلك الفيلسوف الكندي «تشارلز تيلور Taylor»

٣ ـ الاحتمال التوافقي:

يقوم هذا التصور على فرضية التقارب بين القبائل ، التي تنهي اختلافاتها وتنصهر في بعضها مكوّنة شعبا واحدا ، فتتوحّد طموحاتها وتنتج ثقافة ودينا واحدا يقوم على القيم ، ولا يكون ذلك إلا في ظلّ التوافق . وقد عبر عن هذا المتصور الفيلسوف الأمريكي "أمرسيون Emerson" (ت ١٨٨٢) والمـورّخ الإنجليزي «تويني Toynbee" (م ١٩٧٥)، ويدافع عن ذلك الآن دعاة الخلاص الأنجليزي ، الذين ينظّمون ملتقيات يقرأون فيها تباعا نصوصا من الأناجيل والتعاليم البوذية وآيات قرآني ، وتقاليد أخرى دينية وغير دينية ، ويقترن ذلك بخفل الشاي على الطريقة الصينية وتقاسم الخيز والخمر على الطريقة اليهودية بالنصوانية . فهم يحزجون بين أشياء لا تتجاوز المظاهر الاحتفالية المصطنعة والسطحية غالبا . وكثيرا ما يلاحظ اليوم أنّ كثيرا من النّاس يؤسّسون مذاهب روحية مصطنعة ، فيستعيرون مكوّنات من هنا وهناك ، كأن يخلطوا معتقد الطلك .

إنّ الاحتمال التوافقي يختلف عن هذه النزعات. فهو يريد أن يجمل من الحوار الديني مرحلة يصل بها إلى طور التوحّد على مستوى الخطاب والممارسة. وإن بدا هذا التصوّر مغري النتائج ، إلاّ أنّه في تصوّرنا يتجاهل كثيرا من الحقائق التاريخية والخصائص الدينية والثقافية التي شكلت جوهر كلّ قيلة ، ومن الغباء بمكان أن نتصور إمكانية تبني أو استعارة أخرى أو دميج المتناقضات وإعادة اقتسامها . فليس بالضرورة أن يوجد توافق بين كلّ المكوّنات ، فكثيرا ما يوجد التناقض ويتحتّم على المرء أن يختار بين أمرين . فالدّين الذي يدعى العمومية لا يقبل بالخضوع لغيره ، والتحكم يولد العنف ، فالدّين الذي يدعى العمومية لا يقبل بالخضوع لغيره ، والتحكم يولد العنف ،

إنَّ هذا الاحتمال يتركنا في حال من الشكِّ والريبة . ومهما يكن فإنَّنا لسنا

٤_الاحتمال الحواري:

يقى الاحتمال الرّابع الذي يعتبر أكثر تواضعًا من الاحتمالين السّابقين ، أقلّ تنظّما ، ولكن أكثر واقعية . وحتى نتجنّب أيّ صراع أو تقاتل بين القبائيل عند وصولها إلى مرحلة النوحد ، بما أثنا لم نلغ خصائصها أو ندجها ، فإنّه لم يبن من حل إلاّ التواصل ، حب الى جنب ، تتعارف وتتواصل ، من دون أن نحار مؤقتا إلحاءها ، عاولين قدر الجهد تقليص وتهميش الفارق كما يطمح لمذلك الاحتمال الثاني . فلا يجب إقصاءها عن طريق العنف أو أتّفاق ثنائي ، كما في الاحتمال الأوّل والثّالث . بل يجب أخذ ذلك في الحسبان والاقرار بالتنوّع ، من دون عاولة تعتيمها أو إلغائها ، ولكن نسعى جهدنا لتفهّمها ومعرفتها والتواصل معها . وبالتأكيد فإنّ ذلك سيقودنا بحول الله إلى الاقتماع والتغيير الجذري ، لأنّ الدّين يجمل الخير والصلاح للنّاس كانة .

وتوجد الآن عدّة مؤسّسات دولية تعنى بالحوار وقضاياه ، ولعلّ اهمها ممّا يخدم هذا الاحتمال مؤسّستان معروفتان عالميا هما: الجمعية الدينية العالمية من أجل الحرية ، والندوة العالمية للأديان من أجل السلام . فمن خلال التسمية فإنّ الجمعيتان ليس لهما أهدافا دينية عضة ، وإنّما يتعلّق نشاطهما بالقضايا المدنية والاجتماعية . فهي تجمع وتنسّق بين المؤمنين والمسؤولين الدينين من أجل تقدّم السلام والحرية بين البشر ، ليتعلّموا كيف يحيوا معا أحرارا .

فكثيرا ما تنتهم الأديان بالتسبّب في أحداث العنف، والوقوف وراء مواجهات وصراعات كثيرة . وبناء على تلك الادّعاءات غير المؤسّسة في غالبيتها ، نعتت دول وجماعات بشتى الأوصاف التحريضية ، مع عدم نسياننا لكثير من الحروب الدينية التي حدثت في الغرب ومحاكم التفتيش والأحكام التي صدرت عن الكنائس والاعدامات الجماعية أحيانا "للهراطقة" أو "المؤمنين النين لا تتوفّر فيهم مواصفات الإيمان الحق". وغالبا ما تكون الأديان بمنأى عن ذلك ، ولكنّها تستعمل وتوظّف . ولعلّ المثال السوداني وجيش الربّ في أوغندا . . . خير مثال . وفي أيرلندا الشمالية تتحدّث وسائل الإعلام عن مواجهات بين الكاثوليك والبروتستانت . إلاّ أنّ الحقيقة أبعد من التوظيف السياسي للدّين ، فهو صراع بين إتحاديين يريدون التوحّد مع بريطانيا وجهوريين يريدون الإلتحاق بأيرلندا الجنوبية . فهو تحويل لوجهة صراع سياسي وإظهاره في لكوس ديني ، وهو نفس الإنجاه الذي سارت فيه الأطراف التصوانية السودانية في إطار تسويقها لأزمة الجنوب .

ثانيا ـ السبب الديني:

لئن وجدنا توافقا عريضا حول السبب المدني الثقافي ، فإنّنا نلحظ اختلافا كبيرا إذا تساءلنا عماً إذا كان الحوار الديني يستجيب لمطالب أخرى تتجاوز مساعدة الآخرين ليعيشوا معا بسلام ، فرفض حوار يذهب أبعد من التعايش المدنى الحضاري ليطال مقاصد دينية يأخذ شكلين:

ا _ يتعلق المرقف الرافض الأول بالتشبين بالرابي القاتل أنّ الحوار الديني لا ينبع من الأبعاد الروحية للدين أو من الإعان بل من الأخلاق . أي من السلوك الذي يجب أن يكون نحو الهيئة الإنسانية . فإن كان من الواجب احترام بقية المؤمنين كبشر فمن باب أنّ لهم حقوقا ، لا أن ينفتح النصراني عليهم أو يتعرف منهم على الله . فني الإنجيل الحقيقة المطلقة ، فيسوع المسيع هو الطريق الوحيد نحو الله والإنسانية ، وباقي الطرق مسدودة زادت البشرية حيرة وبعدا عن الله . وهذه الفرضية نجدها عند لوثر الذي يذهب احيانا إلى أنّ الشيطان هو التمظهر الذي يتخذه الإله عندما نعرف خارج المسيح ، وفي نفس الاتجاه يؤكّد الرورستاني «كارل بارث Karl Barth *(ت ١٩٦٩) أنّ ما عدا الإنجيل ، فإنّ كلّ الأديان تظهر الغرور وتمبّر عن توهمات البشرية؛ فلا تقول خيرا أو صدقا أو

صوابا عن الله .

ب - يعتبر الموقف الثاني أقل تصلبًا وفجاجة وحدية ، واكثر براءة . وهو ما يمكن أن نسميه «النزعة التضمينية» ، على خلفية أنّ الأديان غير النصرانية تضمّن حقائق وقيم صحيحة تهيهم لتقبّل الإنجيل ، إن وجدت فيهم القابلية لتلقي النوجيهات الإنجيلية . فالنزعة التضمينية وإن بدت أكثر اعتبارا الاديان الاخترى ، فهي لا تسمح بقيام حوار حقيقي ، إلا بقدر احتوائها قابلية الاستجابة لخطاب الإنجيل . فعند الإلتقاء بمعتنقي الأديان الأخيرى ، ينتهجون أساليب تعليمية للإقناع والتنصير . فههمة النصراني ليست سماع الآخرين والتلقي عنهم ومشاطرتهم آرائهم ، بل مهمّة أن يحدثهم ويعلّمهم ، ويكشف لهم أنّ معتقداتهم وروحانياتهم إنّما هي بحرّد ذرة تجد جذورها في التعاليم الدينية النصرانية .

وفي كلا الحالتين ، تعبير عن تسلّط نصراني لا يىرى فقـط جـدوى الحـوار الديني مع الآخرين ، بل يتجاهل الشرعية باسم الإنجيل والخصائص التوحيديـة للمسيح ، وكلاهما تعبير عن غموض في تصوّرهم للذين .

إنّ هذين الموقفين «الإلغائي والتضميني» بحسب ما تقدّم قد أقيما على تحليل متسرّع وسطحي للدّين أكثر منه للتعاليم التوراتية ، التي تقف بنا على مفترق طُرُق من التناقض . فهي تعاليم نحيلنا في نفس الوقت إلى ملاحظة مظهر إيجيابي ومنحدر سلبي في كلّ الأديان بما فيهما النصرانية . فمن جهة لهما قييم ذاتية وخصوصية مفيدة ، ومن جهة أفرزت خطرا حقيقيا يجعلها محل ربية . فنصّ التوراة يدعو إلى موقف متضارب بين قبول الآخر ورفضه ، والانفتاح والنّقد ،

وهذه إشكالية عقدية أصولية نعتقد أنّ هذا الحجال لا يتَسع لعرضـها ، ولكـن ذلك لا يمنعنـا مـن التنويـه إلى أنّ هـذه التناقضـات الـواردة فى الكتـب الدينيـة المتداولة اليوم عند اليهود والنصارى ، وخاصة العهد القديم ، لا بد وأن تشجّع معتنقيها على الحوار والجدل والمواجهة مع الآخرين للوقوف على وجوه الخطأ قصد تداركه وتجاوزه . كما أنّ العهد القديم يحوي الكثير من المواقف السلبية تجاه الله والأنبياء ، ويدعو إلى الكراهية والعنصرية في الكثير من المواضع ، يجب نقدها وتصحيحها ، بل يجب إيجاد ترجمة سودانية بديلة «للكتاب المقدّس» تراعي الخصائص الذاتية لمنتسبي النصرانية في السودان من الأفارقة السود

رؤية دينية للحوار الديني:

أيّ معنى وأيّ هدف يعطى في هذا الأفق للحوار؟

للإجابة عن هذا السؤال ، أعرض لرأي لاهوتيين من البروتستانت . الأوّل هو الألماني «إرنست تروليتش Ernest Troltsch" (ت ١٩٢٠) كتب أنّ اللّقاء بين الأديان يجب أن يسمح «بالتلاقح المتبادل» . والنّاني هو الأمريكي «جون كـوبُ "John Cobb (ولـد ١٩٢٥) يتحـدّث عـن «التحـوّل الحـلاَق المتبادل» . وهـذا التحوّل أو التلاقح برأينا له ثلاثة مظاهر:

أ ـ أنّ المواجهة تجبر كلّ واحد على التفكّر مليا في إيمانه وتعميقه وفهمه بشكل أدق ، فذلك يجعله يلحظ معاني عميقة غفل عنها سابقا . وهو ما لاحظه «شويتزر «Schweitzer» من أنّ الاتصال بالأديان الشرقية ينبّه النصارى إلى أنّه خلال القرن العشرين أكّدوا على إلتزام المؤمنين في العالم ، ولكنّهم نسوا الرّوحانيات ، أي التربية الذاتية .

ب ـ أنّ المواجهة توجد وتنمي وتهيّء جوا من النّقد الـذاتي ، وهـذا هـو الأهم . وهذا بخلاف ما يذهب إليه البعض تحت تأثير واقع ديني غير سـليم مـن انّ الغموض يوجب على أيّ دين حتى يضمن الحيـاة والاسـتمرارية أن يمـارس عملا نقديا ، يحفظه من السقوط في عبـادة الأوثـان أو أن يصـبح شـيطانيا ، مّــا يعمَق الهوّة بين الوحي والبِنْيَات الدينية . إلاّ أنّ هذا النّفـد الـدَّاتي لا يمنـع مـن توطيد عرى الصداقة مع الآخر .

ج - أنّ المواجهة يجب أن لا تبقى نظرية ، فهي تدعو للتغيير والحركة والإصلاح ، فالرّوحانية الحيّة جوهر التحوّل . إذ الدّين لا يـأمر بـالجمود والقعود ، وإنّما يوجّه إلى الحركة والتطوّر والمشاركة الإيجابية والاستفادة ممّا عند الآخرين ، وهو ما تضمّنه المصطلح القرآني: الكدح والتنافس والعمـل والسـير والتعارف .

وبناء عليه ، يمكن أن نقف على ثلاث تصوّرات لفهم الحوار الدّيني:

- التصور الأوّل: ويتجلّى ذلك في أعمال "مبرسيا إليّاد Mircéa Eliade والتي تنتمي لل مدرسة شيكاغو Chicago . فهي تعتبر أنّه برغم التنوّع الظاهر ، فإنّه يوجد بين مختلف الأديان نوع من التشابه يقرّب بينها ، يوحي في العمق البعيد بوجود أبوّة دينية واحدة . مظاهره التشديد على المقدّس ، كما الأهمية التي تُعطّى للشعائر والإهتمام بالأخلاق . فالحوار بهذا المعنى يعني أن يكتشف في الآخر ما يتقاسمه معه ، ويجد حظور نفسه فيه . وأبعد من ذلك يشعر أنّه يتحرّك في وسط مؤمن يعايشه ما يمتلك ويدافع معه على المشترك .

- التصور الثاني: يعتبر أنّ الأديان آليا وبصورة حاسمة تختلف عن بعض ، فلا يوجد أي مشترك بين البوذية والإسلام والديانات الأفريقية التقليدية ورحانيات الهنود الحمر بأمريكا والنصرانية . وعلى هذا الأساس لا توجد أيّ أبرة دينية جامعة . وعلى هذا الأساس فالحوار لا يعني أن نلتقي مع شبيه وإنسا مع غريب ، لأننا لا نتحدّث عن نفس الشيء ، ولا يوجد ما ناخذه منه ، بل من النباء أن نحاول اللمج بين هذه المكونات المختلفة حتى المقارنة بينها . لكنّه من المهان نضع معا مبادئ التعايش السلمي المشترك ، والذي يسمح لكلّ واحد المهارس في هدوء وأرجية الذين الذي يجبد , وبحسب هذا التصور فإنّ الحوار

الديني ينحصر في الأبعاد المدنية أو الاجتماعية ، وليس له أيّ بعد روحي .

- التصور الثّالث: وفيه يقع الحديث عن الأسباب الدينية أو الرّوحية للحوار ، والذي لا يتميّز بعقائد وشعائر ، وإنّما بهمّ الإنشخال أو البحث عن معنى الحياة ، أو القيم النهائية ، أو الوجود الصحيح . فالروحانية لا تمثّل صرح العقائد والشعائر ، وإنّما تساؤلات حول الذّات . فحول العالم والحياة يشور في كلّ إنسان استنطاق وجودي داخلي . فالحوار مع الآخر إذا هو تقاسم لهذه التساؤلات ، واستنطاق متبادل حول التجربين . وبحسب هذا التصور يحصل التعاون المشترك للتقدّم بكلّ احترام في المسيرة الروحية ، إلى جانب تعميق وتنهة وزيادة الإيمان .

استحقاقات الحوار الديني:

الحوار الديني لقاء بين مؤمنين من غتلف الأديان ، في جو من الحرية والانقتاح والانصات . فهو مثلا ليس لقاء بين إسلام ونصرانية وإنسا بين مسلمين ونصارى . فهذا اللقاء بن الأشخاص سيكون عكوما بالسياق التاريخي والاجتماعي الذي يعيشون فيه ، وكذلك العقلية والتاريخ الشخصي والصور الأولية للمتحاور ، مما يمثل عائق اللقاء . لذلك فالحوار الناجح يتطلب تجاوز تلك الأحكام المسبقة لإخلاء الأذهان مما يؤرقها ، والتعود التدريجي على النظر الصحيح والروية الموضوعية . فالحوار الديني لا يمني فقط المحادثة بل كذلك عجوع العلاقات الدينية الإيجابية والبناءة ، مع أناس وجاعات مؤمنة غنلفة ، بقصد التعارف والإثراء المتبادل . فالحوار عملية تعليمية طويلة وشاقة ، إذ ليس من السهاع إلى الآخر وتقبّل ما يقوله خاصة إذا كان يمتلك الحقيقة .

فالحوار الديني لا يسعى فقط للتفاهم المتبادل وإلى علاقمات صداقة ، وإنّسا يهدف إلى مستوى أكثر عمقا كعمق الرّوح . فبالحوار تتعمّق الأبعاد الدينية الحتي يلتزمها الأشخاص ، ويستجيبون بكلّ جدية للنداء الإلهي وللعطايا التي أغدقها عليهم . ويذلك فقط يُسلَّم بوجود المختلف بل والمتناقض ، ويُحترم القرار الحر الواعي الذي يختاره الناس في معتقدهم ومظهرهم وطقوس عبادتهم. وهـ ممّـا فطر الله الناس عليه وجعلهم مختلفين. وقد وصف تجمّع حـوار الأديـان الـذي انعقد بمدينة روما الإيطالية في شهر أكتـوبر ١٩٩٩ الحـوار الـديني بالله «رحلة استكشاف»، وهو ما عبّر عنه القس « جمس ستيوارت J. Stewart » بقوله: « مغامرة الاقتسام بين مؤمنين » . وممّا جاء في حيثيات البيان الحتامي:

ـ نتعلُّم أن يحترم الواحد منَّا الآخر بما أنَّنا أعضاء أسرة إنسانية واحدة ،

ـ نتعلّم أن نثمّن في آن واحد اختلافاتنا والقـيم المشــتركة الــتي تــربط بعضــنا بالآخر .

ومن أجل حوار تتحقّق فيه تلك التطلّعات ، يجب أن يتحلّى الجميع بجملـة مبادئ منها :

أ ـ السماع والتواضع .

ب_ الأخذ بزمام المبادرة .

ج ـ الحرص على الفهم .

د ـ الانفتاح على الحوار .

هـــ القبول بالاختلاف .

كما يجب أن تتّخذ عدّة احتياطات يتعلّق بعضها بمؤسّسات الدّولـة ويتعلّـق آخر بالمؤسّسات الخاصّة والشعبية ، منها:

ـ مراقبة البرامج التعليمية في المراحل الابتدائية والثانوية والمختصّة في تعلـيم الكبار ، من أجل تنمية الفهم للتراث الثقافي والديني والفكري .

ـ أن تسهر الجهات المختصة على وضع ومراقبة البرامج الدينية وحفظها مـن الحروج عن مسارها ، لفسح مجال التحاور والتواصل أكثر أمام التلاميذ . ـ تنظيم علاقات تواصل بين الكليـات الجامعيـة والمـدارس العليـا الـتي بهـا تخصّصات دينية أكاديمية .

ـ مراقبة التمويل والمبادئ التي تدرّس بجميع المستويات في الكنيسة ، من دون نسيان الندوات والمدارس الدينية ، من أجل تقليص ومحاصرة كلّ مـا يشـجّع الغلرّ والتطرّف ، ويحدّ من الانفتاح على المكوّنات الدينية الأخرى .

ـ تنظيم دروس موجّهة للذين يرغبون في السفر قصد السياحة أو العمـل في بلاد ذات ثقافة مغايرة ، لثفهّم ذلك الواقع وحسن التعامل معه .

ـ التحلي بروح المسؤولية والأمانـة في السرامج الإذاعيـة خاصّـة والإعلاميـة عامّة ، حتى لا تعطى صورة وطة عن الآخر .

رواسب المثاقفة وجدوى الحوار:

ترتهن الإجابة عن هذه المشاغل إلى معرفة ما مدى جدية القيادة الروحية المسيحية التي تنخرط في رحلة الحوار الديني . صحيح آننا نراهن على العمق الشعبي المواطن ، الذي من المفترض أن ينفاعل إيجابيا مع توصيات وخطئة الحوار ، خاصة الطبقة المتعلمة والمثقفة ، ولكننا لا نغفل دور الرموز الدينية وما لها من قدرة على الناطير والتوجيه . وبناء لمى جملة من المعلومات وخلاصات التحاليل ، نجد توجّسات نفسية من المشاركة المسيحية في رحلة الحوار المديني ، تجد مرراتها في:

- المرجعية الدينية المسيحية: والمتمثلة أساسا في مجموع « الكتباب المقدّس »
بعهديه ، تعطي تصورًا تفوقيا للمسيحي من حيث الجذور والعقيدة ، أمّا عن
العهد الجديد فيغطيه تفوقا وجوديا تبعا للمهمّة التي من أجلها اندمج في المسيح
الذي « صُلِب » بحسب المعتقد المسيحي فداء للبشرية . وهذا الفهم الاستعلاقي
لا يُختلف كثيرا عن عقيدة الاصطفاء عند اليهود باعتبارهم « الشعب المختار » ،
ما يجعل من الآخر في كلّ الأحوال خادما للخطاب التوراتي عند اليهود أو

للخطاب الإنجيلي عند المسيحية . وهذا يتنافى طبعا مع طبيعة الحوار المديني ، الذي في جزء منه يبحث عن المشترك من أجل توظيفه في المشاريع التي ينتظم فيها كلّ الفرقاء على اختلاف معتقداتهم الإيمانية .

- الوحدة الوطنية وتجاوز الانكسار التّساريخي: وهو امتحان عسير للتّخب السودانية بكلّ أطيافها الدينية ، يعبّر على مدى جدية التزامها بالمبادئ الكبرى للتحوا ، الذي يؤكد على وحدة الإنسان؛ في تاريخية ومصالحه ومقومات للحوا ، الذي يؤكد على وحدة الإنسان؛ في تاريخية ومصالحه ومقومات الجماعية الواعية ، لا خضوعا للمقررات والتوجيهات الغريبة المغرضة ، التي المجماعية الواعية ، لا خضوعا للمقررات والتوجيهات الغريبة المغرضة ، التي البية المعرفية للنخب المسيطرة ، يجد مبرراته في تخلخل الثقة المتبادلة إن لم تنصدم أصلا ، وتقوي هاجس الإلغاء كُلية . ونجد ذلك خاصة لدى التّخب الفكرية والقيادات السياسية والرموز الدينية ، التي تكوّنت خارج المؤسسة السودانية وعمزل عن حركة المثاقفة الموطنية ، فجاءت أفكارها مُسقطة ، تعكس إملاءات ورغبات الأطراف الدولية الخارجية و تتجاهل استحقاقات الوطن . وهر الأشر ورغبات الكنسية غير السودانية أو المباسر للتأطير الممنهج لهذه الطبقة سواء في المؤسسات الكنسية غير السودانية أو

وحتى تتّضح الصورة أكثر للمتديّين وكـذا بقيّـة النخب الثقافيـة ، فـإنّ أيّ حركة حوارية صادقة هادفة ، لا بدّ وأن تستحضر جملة مقدّمات أوّلية ، منها:

_ أنّ الكثير من الصّراعات والمواجهات الدّولية ، والتي تـوْرَق اليـوم دعـاة السّلم والتقارب ، ليس مردّها _ كما يتوهّم المسوّقون لذلك _ " صدام الثقافـات أو الحضـارات " ، ولكنّها ترجع بالأسـاس إلى تناقض المصـالح الإقتصـادية والسيامية الاستقطابية ، وتنحدر من نظـام عـالمي (أو إقليمي أو محلي) ظـالم وختل في عمقه .

ـ أنّ الانتماءات الدينية والثقافية والعرقية تتكلاعب بهما غالبا بعض الأقلية لتشريع صلفها وعنفها في الدقاع عن مصالحها الضيّقة ، أو للتحبير بهما عن ضجرها ورفضها وأحيانا إنهيارها أمام طبيعة الأشياء ، وممّا يستوجب التسليم بالبدهيات . وفي هذا السياق فقط عند حديثنا عن الأديان ، كظاهرة إجتماعية سياسية وثقافية ، تنمو وتتطور وتدافع عن وجودها في سياق تاريخي وحضاري واقعي ، ويُلدت فلسفة تنظيم الحوار وعرفت بمصطلح «حوار الأديان » .

ـ إنّ الإجراءات المستعجلة للعولمة والنظام الكوني ، لم تصحبها قيم أخلاقيـة تتّفق معها ، بل تمّ استبعاد أو تدمير قيم أصيلة في الوعي الجمعي الكوني .

ــ إنّ الأديان التي تدعم وتحمي دائما القيم الأخلاقية الإنسانية ، لم تُساير البُّنَةُ إيقاع النّساذج الاجتماعية المستحدثة ، بـل بقيت وفيَّـة لأصــولها الفســارية في التّاريخ ، وغير متاترة بالانهيار الحُلُقي القيمي ، الـذي طبع المنظومة المعرفية الجديدة .

_ إنّ عالمنا اليوم في حاجة ماسة وأكيدة ، لا لدين جديد ، وإنّمــا لأن تســعى هذه الأديان ذات الأصل التوحيدي وغنلف النّظم الفلسفية لاستكشــاف القــيم الإنسانية الحالدة ، التي تستجيب لحاجيات وتساؤلات الإنسان اليوم ، وخاصّـة تلك التي تعين على فهم واستيعاب العلاقات بين الجتمعات والشعوب .

_ إنّ النزاع السياسي بين الإسلام والمسيحية يرقى في صورة منه إلى فـترة ظهـور الإسلام متوازيا مع النزاع المسيحي اليهـودي . وبعـدم تجاهلنا الحـروب الصـليبية وعاكم التغنيش والتنصير القسري أو الطرد للمسلمين من الأنـدلس ، فإنّسا اليـوم نتحدّث عن صدمة المسلام ، كما يسـوّق لهـا البعض اليوم . والأخطر من ذلك أن يكون البابا الجديد "بندكت السّاوس عشر» من يترآم هذه الحملة ويوقد من جديد نار الفتنة الدينية لإفسـاد روح التواصـل والتضامن التي برزت بين المسلمين والمسيحين منذ فترة غير بعيدة .

ـ والأشدّ من ذلك هو مظاهر السلبية ومعايب الحداثة وما بعد الحداثة التي ولّدت قيم العدمية والفردية المغالية والتحررية المفرطة ، وغيباب الأخملاق في الميدان السياسي والاقتصادي . . .إنّ همذه الأزمات تـــؤرّق وتشــغل المسلمين والمسيحيين على السواء .

ـ ولكن لا بدّ من الانتباه إلى أنّ هذه الإشكالات نابعة من المسيحية الغربية . لأنّ التجربة التاريخية المشتركة بين الإسلام والمسيحية الشرقية ، شسهدت تطوّرا عميقا على كلّ المستويات الحضارية (العلوم والفلسفة والفنن والهندسة...)(١) كلّ ذلك يطرح سؤالا عميقا عن سبب فشل بعض الحوارات الدينية .

في العالم الغربي نجد فهما خاطئا عن الإسلام ، الذي كثيرا ما يصور على الله نقيض العقلانية والروح النقدية والتقدّم والعالمية وقاهر للمرأة . وهذا فهم متحامل إذ يجدر بالعاقل أن بحلل الأمور باكثر واقعية وعقلانية من خلال قراءة التاريخ الإسلامي القديم والحديث . كما إنّ القرائن تثبت لنا مشاركة عريضة لأعلام مسيحين في حركة النهضة العربية خلال القرن التاسع عشر . في حين أن التجارب العلمانية المتاثرة برياح التغريب لم تنتج في تركيا وتونس وغيرها من البلاد العربية إلا أنماطا متقدّمة من الأنظمة القمعية المتعجرفة ، التي تعمل جهدها خلع هذه البلدان من هويّتها الحضارية الإسلامية لصالح مشاريع دخيلة وافدة .

ــ إنّ حوارا حقيقيا بمرّ عبر تعايش ودّي ، بانفتـاح علـى «الـذاكرة» التّاريخيــة للآخر ، وتفهّم لتصوّراته العقدية . فذلك تمّا يساعدنا علـى معرفــة لغــة خطابــه وثقافته . كما أنّ الحوار يتطلّب لِدُية حقيقية ، وشراكة فعّالة ، وقسمة للشروات

⁽١) انظر: محمّد علمي البــار: معاملــة غــير المســلمين الخــوار والتســامح في الإســـلام؛ شــواهد مــن التاريخ*، دار القلم، دمشق طبعة ١ / ٢٠٠٤.

المادية والموارد الطبيعية ، وفضاء الحياة عامّة (١) .

تجديد الديمقراطيم؛ «ثراء التعدد»:

إنّ الشاركة الفاعلة لعدد كبير من فضاء الجمهور يمكن أن تشري ديمقراطية
عَيْلِية لللّجان بدلا من ديمقراطية التداول ، من أجل بعث "مجتمع منفتع"
مناقض "للمجتمع المنغلق" . أي مجتمع له القدرة على امتلاك خصائص
الشمولية ، ويمتلك مفاتيح التفاهم والتحوّل الواعي ، المذي يقبل تنوّع الآراء
والثقافات ، ويمنح فضاءات لحوار عام ، وأماكن للجدل النقدي الحر واندماج
الاختلافات ، بما يضمن أكثر ما يمكن التعايش الإنساني . فهذا ما يمين
الديمقراطية ويمنح الجميع التنم بسلطان الدّولة . وبناء عليه فإنّه يمكن اعتبار أن
الديمقراطية عتاج للأديان ولكلّ العائلات الرّوحية "أ . ومن المفيد هنا التذكير
بخمسة وظائف مهمة تسير بالتوازي مع الحوار الديني:

أ ــ الوظيفة التربوية .

ب ـ الوظيفة الأخلاقية .

ج ـ الوظيفة التوجيهية «ذات الطّابع الديني» .

د ـ الوظيفة التوعوية «ذات الصلة بالمواطن» .

هــ الوظيفة الرّوحية (٢).

⁽۱) انظر: عادل سيدتروس: "عشرون مقترحا تتعلّق بالحواد الدّيني"، ضمين أعمال السمار الأوروسي الخاص بمانتس، مؤسّسة: ICMICA-PAX ROMANA، السذي عقد تحسّ عنوان:التعاون المتوسطى وبناه أوروبا، في الفترة ٢١-٢٦ مايو ٢٠٠٤.

⁽۲) انظر: الأديان والسّلام، ضمن ندوة الكردنال قودفواد دنيلس Godfried Danneels، دوكسار في ۱۹ فراير ۲۰۰۳.

⁽٣) انظر ميشيل برترند Michel BERTRAND: اللاِّئكية والبروتستانت.

منهجنا في دراسة الحالة السودانية :

تعتبر الدراسة الميدانية المسحية من أهم المناهج البحثية وأقربهها إلى الصواب بل والأكثر موضوعية ، لما لها من صلة مباشرة بالقضية المعالجة ، خاصة عند غياب التوثيق الصارم للملعومات ، أو عندما يتعلق الأمر بقضية حديشة نسبية وتطلب أقدارا معتبرة من المصداقية إن لم نقل مطلق المصداقية ، وعلى أساس ذلك سوف ثبنى كثير من الأفكار والأحكام . وفي قضية الحال رأينا توسيع مصادرنا البحثية وصقلها لصناعة نسيج معلوماتي يُعوَّل عليه في الدراسات؛ المستقبلية السودانية . وقد اتَّخذنا الدراسة الميدانية وسيلتنا الأولى لتقصي المعلومة التاريخية وتبع مختلف الآراء واستخلاص نشائج أقرب إلى الصدق ، وذلك من خلال:

- مراجعة الوثائق الرسمية للدولة .
- إعادة دراسة وتقويم الورقات المقدمة ضمن فعاليات مؤتمرات حوار الأديان المنعقدة بالسودان .
- مراجعة الورقات المتعلقة بالمؤتمرات السياسية والشبابية وكلّ ما لــه علاقــة بالمرضوع .
- التركيز على المقابلات الشخصية مع الأطراف التي أسهمت من قويب أو بعيد في تنضيج وتأسيس سُنّة الحوار والتعارف .
 - الاتصال المباشر بالمواطنين في مختلف القطاعات.
- مسح لمحتويات المكتبات الخاصّة والعامّـة بـالمراكز الإســـلامية والمؤسســـات الكنسية ، لرسم صورة موضوعية قدر المستطاع لطبيعة الحوار وأبعاده .
- رصد تلفزيوني وإذاعي ومسح صحفي للجرائد السودانية ، وأغلب وسائل الاتصال الجماهيري ، لتحديد نسب مشاركة النصاري في الحياة العامّة .

زيارة دورية للمؤسسات التي لها علاقة بالموضوع ومحاولة الإطلاع على
 الوثائق الخاصة والدوريات الداخلية بحثاً على أقدار معتبرة من الموضوعية .

وتمشيا مع الإطار العام لطبيعة الحالة المدروسة ، فإنّنا سنجعل مدخلا نظريـا حول مشروعية الحوار الديني ، خاصة وأنّ الدّولة السودانية ترتبط فلسفتها في الحكم بالأبعاد الحضارية الإسلامية ، القائمة في جوهرها على الأصول العقدية الاسلامية .









المبدث الأوّل المشروعية والأهداف

مشروعيت الحوار:

ترتبط مشروعية الحوار بمآلاته ، كما أنه يستمدّ أهميته من تأثيره الفعّال على مستوى تبادل الآراء والأفكار ، ونحن نتحدّث عن مجتمع متعدّد متنوع . ولا نرى أنه محاولة لإرضاء طرف بعينه أو التزلّف له والتربيت على كتفه (۱۱ . كما لا نرى أنه اينه انسياقاً وراء مشاريع كفرية وتفريطاً في مبادئ عقائدية ثابتة وموالاة للكفار (۱۲ . إنّنا في الحقيقة نحاول الكشف عن الرؤية الفقهية الموضوعية ، التي غيّبت طويلا بفعل سيادة التقليد الذي بسط نفوذه ، وكذلك لعامل الصدمة الحضارية الحديثة التي أحالت الآخر عدواً تاريخياً جمع الاستعمار والكنيسة معا .

زد على ذلك قانون الغلبة ، والذي من مسلماته المتحكم في آلية التوجيه الحضاري ، وقد جدر ذلك سلبيتنا واستقالتنا عن ميادين الفعل الإيجابي ، وعدم قدرتنا على فهم الآخر بمختلف مكوّناته . لم نفهم تلك التركيبة الدينية في مظاهرها الحضارية ، ولم نستوعب رؤيته للواقع . لذلك كان الغرب ومن خلفه الكنيسة سبّاقا في الدعوة للحوار الديني ، إلا أنّنا أصبحاب مبادئ نسعى إلى تبليغها للناس ، وغرص على الأخذ بها ، وكل ذلك لا يتستّى إلا بالتحاور والتقارب والموادعة في غير ذله ولكن بقصد الترويض ، ونشر الاطمئنان في روع الآخر لتوجسه خيفة منا (٣) .

 ⁽١) الحبر يوسف نور الديائم: قيادي في حركة الإخوان المسلمين بالسودان: مقابلة شخصية مح
 الباحث، الخرطوم ٩ يوليو ١٩٩٥.

 ⁽٢) محمد عبد الكريم: أحد رموز جماعة أنصار السنة المحمدية: بيان بمناسبة رأس السنة الميلادية لسنة ١٩٩٤.

⁽٣) حسن الترابي: الهروحات الحركة الإسلامية في مجال الحوار مع الغرب: مجلة دوامسات إفريقية، عدد ١٠، ديسمبر ١٩٩٣،ص ٢١.

وبرجوعنا إلى وقائع التاريخ الإسلامي نجد أن اللقاء الإسلامي النصراني لم يكن مبكراً لاعتبار الواقع المكي الوثني، مع بعض الاستثناءات. لذلك فإنه لا توجد إشارات قرآنية حول أي جدال أو حوار بين الإسلام والنصرانية ، بل بالعكس نجد تعاطفاً بين الطرفين عبر رحلة الهجرة الأولى احتماءاً بنجاشي الحبشة بحناً عن الأمن وحرية المعتقد وهو ما أكدته آي الكتاب العزيز ، وما وثقته نصوص التاريخ .

أحدث هذا اللقاء التاريخي انسجاماً مع الأجواء الروحية التي أفاضها القرآن الكريم عليهم ، فيما تلاه جعفر بن أبي طالب من الآيات التي تتحدّث عن عبسي عليه السلام وأمه ، وعن المعاني الروحية الكبيرة التي أوحى بها الله إلى نبيّه ما يلتقي مع الخطّ العام للرسالات السماوية ، لأنهم رأوا فيها روحانية المسيحية الحقة ، وإخلاصها وواقعيتها الخاشعة مما جعل أعينهم تفيض من الدمع خشوعاً لله (١) ، مما عرفوا من الحق (١) .

لم يتوقّف ذلك التأثير على حدود حماية المسلمين لما لهم من مشترك ديني بينهم وبين معتقد النجشي ، بل إنّ ذلك البيان القرآني أحدث انفعالاً في وجدان النجاشي فبادل الرسول ﷺ الرسائل إجابة لدعوة الحق . فكتب لـه: "بسم الله الرحن الرحيم ، إلى محمّد رسول الله من النجاشي الأصحم ابن أبجر . سلام عليك يا نبي الله ورحمة الله وبركاته ، من الله الذي لا إله إلا همو هداني إلى الإسلام .

أما بعد: فقد بلغني كتابك يا رسول الله فيما ذكرت من أمر عيسمى ، فـــوربّ السماء والأرض إن عيســى ما يزيد على ما ذكرت ثفروقا ، إنه كما قلت ، وقـــد عرفنا ما بعث به إلينا ، وقد قربنا ابن عمك وأصحابه ، فأشهد أنـــك رســـول الله

⁽١) محمد حسين فضل الله: مصدر سابق.

⁽٢) إشارة إلى سورة المائدة- آية ٨٢-٨٣.

صادقاً مصدقاً وقد بايعتك وبايعت ابن عمك وأصحابه ، وأسلمت على يديــه لله ربّ العالمينيا" (.

تمثل وثيقة المدينة عقداً اجتماعيا فريداً لتحقيق التقارب والمخالطة ، من أجل التعايش الديني والاجتماعي ، لولا العداء اللذي أبطنه اليهود حينا وأعانوه حينا ، فهم أوّل من بدأ بإثارة أسباب الفتنة ، من طرح تساؤلات وشبهات مغرضة ، عاولة لشغل الذي تخ عن مهمته الأصلية في بناء القاعدة الجديدة ، وكذلك لإلهاء المسلمين عن همومهم العملية ، بمحاولة إرباكهم عقيدياً وزعزعة استقرارهم النفسي ، وهم يؤسسون لحياة جديدة في ظلّ الإسلام . فكان من عمل النبي تخ أن بدأ قطع الطريق أمامهم دفعاً لما عساه أن يعرقل مسيرة بناء عمل النبي تخ أن بدأ قطع الطريق أمامهم دفعاً لما عساه أن يعرقل مسيرة بناء

 ⁽١) محمد حميد الله: مجموعة الوثائق السياسية في العهد النبوي والحلافة الراشدة: دار النقساش-بيروت-١٩٨٣ - ص٠١٠.

⁽۲) سیرة ابن هشام ج۱ / ص۳٤۸.

الدولة الجديدة ، وذلك بأن طرح أمام المسلمين الخط العام الـذي يلتقـي عنـــده المسلمون في علاقاتهم مع أهل الكتاب .

بدأ الرسول ﷺ بالتخطيط للفكرة العامة التي تحكم أسلوب هذا الصراع الفكري بين الديانات. فوضعها في إطار تبتعد فيه عن كل الأجواء النفسية الحادة ، الزاخرة بعوامل الإثارة والحقد ، لينتهي إلى إحدى النتيجتين؛ إمّا وحدة المؤقف وإمّا الالتقاء على أساس وضوح الرؤية لما يفكر به كلّ منهما . وقد كان الإسلام واقعياً عملياً ، لأنّ فكرة التعايش السلمي بين الأديان التي حمل الإسلام لواءها ، لا تلغي عوامل الصراع الكثيرة التي لابد أن تظهر ، ولا تمنع الإسلام في الوقت ذاته من عمارسة دعوته التبشيرية مع أهل الأديان كما يمارسها مغ غيرهم عن لا يدين بدين .

وقد أسس الرسول ﷺ ، بذلك مبدأي الفكرة والأسلوب ، من حيث البدء بمواطن اللقاء التي تركز التعايش على أرض مشتركة صلبة يقف عليها كل الفرقاء ، وتوحي باكتشاف بجالات جديدة محل اتفاق ، أما الأسلوب فهو البحث عن الأفضل والأحسن ، من حيث الكلمة والحركة والجو النفسي العام ، باستبعاد الكلمات الحادة والحركات والأجواء المتوثرة ، حتى يشعر الأخرون أن الإسلام يحترم أفكارهم وشعورهم وطريقتهم في التفكير (١٠) وذلك من خلال:

- البحث عن الحق.
 - حسن القصد .
- التجرّد في طلب الحق.
- قبول الحق إذا ظهر بلا إكراه .
- الصبر على ما يترتّب على المحاورة .

⁽١) محمد حسين فضل الله: مصدر سابق.

- المعاشرة بالحسني^(١) .

وبذلك وضع القرآن الكريم الخط العريض لمنهج المحاورة القائم على: ﴿ وَلَا نَجُندِلُواْ أَهْلَ ٱلْكِتْنَبِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنْهُمْ ۖ وَقُولُواْ اللهِمَا وَاللّهُمُ وَاللّهُمَا وَاللّهُمُ وَاللّهُمَا وَاللّهُمُ وَاللّهُمَا وَاللّهُمُ وَاللّهُمَا وَاللّهُمَ وَاللّهُمَا وَاللّهُمَ وَاللّهُمَا وَمَنْ أَنْهُمُ وَمَنْ وَمِنْ وَلَهُمْ وَخُمْنُ لَمُ مُسْلِمُونَ ﴾ [البقرة: ١٣٦]، فهذه دعوة مفتوحة للحوار والوصول إلى اتفاق حتى الحد الأقصى، أي التوحيد في العقيدة.

أما دون ذلك فكل جدال مع أهل الكتاب يقتضي من المسلمين أن يمارسوه على أحسن أوجهه ، فالله سبحانه وتعالى طالبنا بالأحسن في هذا المجال وليس بالحسن ، كما أن الآية توحي للمسلمين أنه إذا لم يكن في جعبتكم الأسلوب الأحسن في الجدال لا تجادلوا أهل الكتاب ، نهيا عن الجدال الخشن والعدائي أو استعمال العنف اللفظي . إن الحوار بالنسبة لنا مقرر شرعاً (*) ، وأن بابه مفتوح

⁽١) محمد عثمان صالح: الحوار بين الأديان وضوابطه: ورقة قـدمت في الحوار بين الأديان – الخرطوم: ١٠٠٨ أكتوبر ١٩٩٤ – ص ٨.

⁽e) موال حول: مشروعية عادرة النصارى: الموتع: إسلام أون لاين Islamonline.com الفسم: اسألوا أهل الذكر. عنوان الفتيا: المحاردة الإلكترونية مع أهل الكتاب. التاريخ: المدرد المسلم الدكتور يوسف القرضاوي : الحمد لا المحارد التصارى ليرضوا عناه وإنما تحاره وإنما تحاره وإنما تحريد عن أحسن إلا يعادي بعضا، عناه وإنما تحريد عن (﴿ وَلا جَنيلُوا أَهْلَ ٱلصِيّتَبِ إِلاّ بِالَّتِي هَيْ أَحْسَنُ إِلاّ اللّذِينَ أَفْلِلُوا اللّهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الله

قصد الوصول إلى كلمة سواء في العقيدة ، كما أن الجدال بـأب مفتــوح يتَّـــم بالتي هي أحسن ، بغض النظر عن الظروف السياسية والمعطيات الداعية لــه في زمان ومكان وظروف محدّدة .

إلا أن الحوار العقدي هو أبعد ما يكون في هذه المرحلة عن حسابات كل الهيئات المسيحية الداعية للحوار ، فالغايات هنا مختلفة تماما ، وأغلبها يحمل مقاصد وحاجات سياسية ، وهو ما يفرض على الطرف المسلم القبول بالحوار على المستوى السياسي ، أو مستوى العلاقات فيما بين أتباع الطرفين من جهة ، لكن عليه من جهة أخرى أن يسجّل نقطة فيما يتعلق برغبته في الحوار على

لأن الموعظة مع الموافقين والجدال مع المخالفين، فإذا جادلت المخالفين فجادهم بأرق الألفاظ
 والتلف الأساليب التي لا توغل الصدور، والتي تيني ولا تهدم، وتجمع ولا تفرق، فإ بِألّتي هئ
 أحَسَرُ به، يمني ل كان هناك طريفتان طريقة حسنة جدة وطريقة احسن منها وأجود.

فالمؤمر مأمور أن يجاور ويجادل بالطريقة التي هي أحسن وأجود، وهذا هو ما علمنا القرآن إياه، أمر الله رسوله حسلى الله عليه وسلم- أن يقول للذين يخاطبهم ويجاورهم من المشركين وثالم أو إلى أمر إلياكم تعكل مُدّى، فهل الرسول صلى الله عليه وسلم شالاً في نفسه الإياكم أن غلماً بأخرتنا ولا ممثال في نفسه اليافر على المجرّزات ولا ممثال في على المحتار ولا المحتار ولا المحتار ولا المحتار ولا المحتار ولا المحتار ولا يعتبر البهم الإجرام، ولكن قال: ولا تسالون عما اجرمنا ولا نسال عما يحرم ولا يحتار والمحتار والمحتار ولا المحتار والمحتار المحتار والمحتار المحتار والمحتار المحتار والمحتار والمحت

فنحن لا غاررهم أيرضوا عن ديننا قلن يرضوا عنا حَيى نتيع ملتهم، وهـذه حقيقـة، إنما نحن غاورهم لتقف على أرض مشتركة نقف جيعاً ضد الإلحاد والإباحية، نقف ضد المظالم، غاورهم فتقول لهم: ما موقفكم من قضية فلسطين ؟ أو من قضية القدس ؟ أو من قضية المسجد الأقصى ؟ نحاول جمع التصارى معنا لتشف سويًا خصوصاً في قضية فلسطين، فإن فلسطين فيها مسلمون ونصارى نحاول أن نجمع مسلمي القدس ونصاريها معاً لتشف ضد الصهيونية وضد التعنت الإسرائيلي والتجبر الإسرائيلي فهذا لا مانع منه ٤. المستوى العقدي ، إلى جانب التركيز على إعداد التعريفات والمصطلحات ومحاولة طرحها كمحور للنقاش للتعارف عليها ، وهي مدخل لغرس جملة مفاهيم يتواضع عليها ('').

ويهذا امتزجت الطريقة بالفكرة التي يتركز عليها الإيمان بالإسلام الذي يعتبر جسراً بين الديانتين ، لأنه لا يشكو من أية عقدة إزاء ما تقدّس من أنبياء أو تؤمن به من عقائد وما تمارسه من شريعة ، فهو يـؤمن بالأنبياء السابقين كما يؤمن بالنبي محمد ﷺ ، ويقدّس الكتب المنزلة بوحي من الله كما يقدّس الكتاب الذي أنزل على محمد ﷺ ، وينطلق من فكرة التوحيد التي تدين بالإله الواحد ، كما تنطلق هي من تلك القاعدة ، وهو من حيث المبدأ والمنتهى يسلم وجهه لله وحده .

وفي هذا الأسلوب شهادة على مرونة الإسلام ووداعته بقصد الالتقاء بهم من خلال الإيمان بمقدساتهم ، من موقع الإيمان بمقدساته ، وليس في ذلك أي تنازل عن مبدأ عقدي ، بل هو بحث عن نقاط الالتقاء والانسجام ، وهو ما يتفق مع واقع العقيدة ، عما يضفي على الحوار شعوراً بالتقارب والتشارك الرّحي ، الذي يفهم الآخر أن الاقتراب لا يبعده عن مواقعه الأصلية من حيث المبدأ ، وإنّما هو أوبة وإعادة اتفاق .

ثم إن البحث عن الانفاق والسير مع الآخرين مع الاحتفاظ بالشخصية الإسلامية ، التي تمرى في مواطن اللقاء الإسلامية ، التي تمرى في مواطن اللقاء أساساً لتحصيل قدر أكبر من حرية الحركة في التواصل مع الآخرين ، وتحقيق معاني التعارف ، إلا أن الخطأ هو عدم قدرة البعض على استيعاب حركة التاريخ وقصور فهمه للنصوص . فيتصرف كمن يؤمن ببعض الكتاب ويكفر

 ⁽١) منبر شفيق: حول الحوار الإسلامي – المسيحي: مقال ضمن: الإنسان المعاصر، كتاب دوري
 يصدر عن مركز البيان الثقافي – العدد ١ – شتاء ١٩٩٥ – ص ١٢.

بالبعض الآخر ، فلا يتعامل إلا مع الآيات الموجهة نحو الشدة في معاملة الكافرين ومحاصرتهم ، ولا يلتفت أصلا لآيات التواصل والتوادد الداعية للبر والقسط (۱۱) . والعقلية الإسلامية الناضجة الواعية تبقى أقدر على التحرك في مجال النصوص ، وفهمها واستنباط الأحكام وتفعيلها ، خدمة لمصلحة الأمة ، من دون تقصر أو تفريط .

اولهذا فإن المسلم الذي يدؤمن برسالة سيدنا محمد ﷺ ، يسعى للتحاور والمحاجة وتبليغ الآخرين رسالته لا لفرضها عليهم قسرا بل لتجديد الدين في النفوس ، لأنه يتكلم بالشيء المشترك والتاريخ الديني المشترك بين الرسالات التي تؤمن بأن رسالته ختام تسلسلها ، وهو ينظر إليها كلها بالقواسم المشتركة في نيم وعادات وقوانين وسلوكيات (٢٠) . وقد قدّم حسن عبد الله الترابي مقترحا عمليا لحوار الحضارات من باب حوار الإسلام والغرب ، مقدماً مشروعاً متكاملاً لإبلاغ وجهة النظر الإسلامية من قضايا الإنسان والكون ، حيث رسم خطة استراتيجية للحوار ، نعرضها على النحو التالي:

أولا: الحوار ومبرراته :

إ _ إنه ضرورة شرعية: لتبليخ الرسالة وحمل أمانة المدعوة فالأصل هـو
 التفاعل التبليغي وعدم جواز السكون .

ب _ وضرورة عملية: يفرضها الواقع العالمي القائم على الاتصال والتفاعل
 والاعتماد المشترك بين الأمم والشعوب والجماعات والحركات ، مما يوجب
 علينا فهم الآخرين وتفهم واقعهم ومعرفة الحقائق للتعامل معها .

ج _ ضرور لبناء مستقبل الأمَّة: ذلك أنَّ فهـم مقاصـد الـدِّين وتجسـيد روح

 ⁽١) انظر: ناصر بن علي الغامدي: لا تشاركوا النصارى في أعيادهم – دار ابن القيم للنشر والترزيم- الدمام – طبعة ١٩٩٠.

 ⁽٢) حسن عبد الله الترابي: مرتكزات الحوار مع الغرب: عجلة دراسات إفريقية - العدد الثاني عشر
 - يناي ١٩٩٥ - صروع ٢.

التديّن الحقيقي يدعونا إلى الانفتاح على قواعد تأخذ بعين الاعتبار خلاصة التجارب الانسانية والسعى إلى تأصيلها .

ثانيا: إطار الحوار وطبيعة العلاقة:

أ ـ العلاقات النظرية والعلاقات الدولية .

ب ـ العلاقات الواقعية بصورها المختلفة ومراحلها ونماذجها .

ثالثا: قضايا الحوار:

- أ. الخطاب الثقافي الحضاري:
- تاريخ النهضة الإسلامية والانحطاط الحضاري .
 - حوار الحضارات قديما واتصالها .
 - الإيمان والحياة .
 - الدين ومثار قضية التجديد ودواعيه .
 - الدّين الثابت والتدين المتطور .
 - عبرة تتابع الرّسالات .
- التقليد الحضاري الإسلامي بين التقليد والتجديد .
 - الطريق إلى الثورة السياسية والفكرية .
 - أصول الفقه وحركة الإسلام من الواقع الحديث.
- منهجية التشريع الإسلامي وتنزيلها على الواقع المتجدد .
 - ب. الخطاب السياسي:
 - المجتمع الإسلامي وأبعاده السياسية .
 - عيب الشرعية الإسلامية .

- زيف التمثيل السياسي .
- انفراط الوحدة الساسة .
 - كبت الحرية والشوري .
 - تضخّم السلطان .
 - الظُّلم السياسي
 - الفساد السياسي .
 - الاضطراب السياسي .
 - الفشل السياسي .
- النظام السياسي في الإسلام:
- ١ . تغير الإنسان (الدعوة والتزكية) .
 - ٢ . تغيير المجتمع (التنظيم والحركة) .
 - ٣. تغيير الواقع (الجهاد والحكم).
 - ٤ . الشورى والديمقراطية .
- ٥ . الصحوة الإسلامية والدولة القطرية
 - ٦ . مشكلات تطبيق الشريعة .
- ٧ . النظام الدولي الجديد (رؤية إسلامية) .
 - ج. الخطاب الاقتصادي:
- فلسفة الاعتماد على الذّات وتعبئة الطاقات .
- استغلال الموارد المحلية والسيطرة عليها وتوجيهها .

- استنباط التكنولوجيا محلياً وتطويرها .
- دور المصارف الإسلامية في دفع عجلة الاقتصاد .
 - العدالة في المعاش والثروة .
 - قضايا الجوع والفقر والإنتاج .
- الزكاة والتكافل والجهد الطوعي في الدولة الإسلامية .
 - د ـ الخطاب الإعلامي:
 - قيم الرّسالة الإسلامية .
 - دور الإعلام في تبليغ رسالة الدولة الإسلامية .
 - الغزو الإعلامي الخارجي وكيفية تجاوزه والردّ عليه .
 - ه. الخطاب الاجتماعي:
 - قضايا الأسرة والمرأة .
 - الجريمة والأمن الاجتماعي .
- اتصال المجتمع وآليات تسخير الجهود وتوجيهها للبناء والتعمير .
 - و ـ الخطاب الفني والرياضي:
 - رسالة الفن في بناء القيم الجمالية .
 - رسالة الرياضة التبليغية .
 - تأصيل الفنون والألعاب الرياضية .

رابعا: وسائل الحوار:

أـ بناء النماذج العملية والعلمية مقالاً ومثالاً حتى تعطي القدوة الحسنة .

ب _ أساليب الخطاب ومنابره: المؤتمرات ، الندوات ، الكتب والصحف والمجلات ، تبادل الزيارات ، الإذاعة والتلفاز .

ج _ تعيئة شعاب الاتصال كافة لإدارة مسالك لحوار شامل وراء أغراض
 التجارة والسياسة والرياضة والفن والتبادل العلمي والثقافي والاقتصادي .

د ـ إنشــاء مراكــز إســلامية ومســاجد لنشــر العقيــدة والثقافـة الإســلامية في الغرب .

هـ _ تنسيق المبادرات لتعديد الاتصال والنشر والحضور المستمر في الإعمار الغربي ، وتنظيم معارض ومهرجانات ودورات لتعليم اللغة العربية تساهم في إنشار الإيمان وثقافة الإسلام .

خامسا: إجرائيات الحوار ^(١).

يعتبر الحوار الحضاري جزء من فهم نصوص اللدين ، الموجّهة إلى التعارف والتعاطي مع الآخر ، بغضّ النّظر عن منطلقاته الفكرية ، من أجل الكسب لهالح الإسلام . فنحن أصحاب رسالة وأمّة الدعوة ، فلا حجر على محاورة أهل الكتاب ، خاصة اللين لا يُكِنُّون عداء للمسلمين ولا يتبنون دعوات المنصرية والعداء المعلن الذي تحرّض عليه بعض الأطراف ذات المصلحة . كما يجب على المسلمين عند الحاورة الا يتهجموا أو يتهموا غيرهم ، فإنّ ذلك لا يعبر عن نية صادقة في الحوار ، فمسالك التحاور تبنى على التقريب بين وجهات النّظر ، وتبتعد عن الالزام . بل نعتمد أداة الإقناع القائمة على النقاش المادئ ، بما يفصل في المشترك ويتجاوز المختلف فيه حتى تنهياً شروطه .

احتوى القرآن الكريم أفضل الأساليب وأحكم المناهج وأقوى الحجج في حواره مع أهل الكتاب وغيرهم . وقد نزل على محمد 義 بالحجج البيّنة

^{...} (١) حسن الترابي: أطروحات الحركة الإسلامية في مجال الحوار مع الغرب: مجلة دراسات إفريقية، العدد ١٠، ديسمبر ١٩٩٣، ص ٣٤.

والبراهين القاطعة (() ، ﴿ هُوَ الَّذِي َ أَرْسَلَ رَسُولُهُ بِالْهُلَدَىٰ وَدِينِ آخْتِيَ لِيُطْهِرُهُ عَلَى

اللّذِينِ كُلُهِ وَلُو كُوهَ الْمُشْرِكُونَ ﴾ [السف: ١٩] ، وقال عنه ﷺ : «فيه نبأ من قبلكم
وخبر ما بعدكم ، وحكم ما بينكم ، وهو الفصل ليس بالهزل ، من تركه من
جبار قصمه الله ، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله ، هو حبل الله المتين وهو
الذكر الحكيم ، وهو الصراط المستقيم ، وهو الذي لا تزيغ به الأهواء ، ولا
تلتبس به الألسن ، ولا يشبع منه العلماء ، ولا يخلق من كثرة الرد ، ولا تتقضي
عجائبه ، وهو الذي لم تنته الجن إذ سمعته حتى قالوا: ﴿ إِنَّ سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا ﴿ يَهُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى إِلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ الله

نفي كتاب الله تدرّج في آليات التحاور وتنوّع في الأساليب ، فهو منهج سائق لا محالة إلى هداية المتقبّل ، كما أنه موصل إلى كشف الأرضية المشتركة التي من الممكن أن تمتّل نقاط إنطلاق أو أداة تُدوفر مطلب التعايش والتعارف مع الاحتفاظ بالخصوصية . وقد تركّز المنهج القرآني في محاورة أهمل الكتاب حول الأساليب التالية:

- الاستفهام الإنكاري .
 - القصص القرآني .
 - ضرب الأمثلة .
 - الوعظ والتذكير .

⁽١) خالد القاسم: مصدر سابق: ص٢٠٦.

⁽۲) الجامع الصحيح وهو سنن الترمذي: لأبي عيسى محمد بن عيسى بمن صورة: كتاب فضائل القرآن، باب ما جاء في فضل القرآن، ج ٥ ص ١٧٢. حديث ٢٩٠٦ تحقيق وشرح: أحمد محمد شاكر ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، (دون تاريخ). قال أبو عيسى: هذا حديث لا نعرف إلا من هذا الوجه وإسناده بجهول، وفي الحديث مقال.

- التحدّي والمباهلة .
- الاستدلال باستحالة ما يدعونه عقلا .
 - إظاهر سوابقهم مع رسلهم .
- إثبات أن دعواهم خالية من الحجة والبرهان .
 - الاحتجاج ببراهين نبوة محمد على .
 - الاستدلال بنصوص كتبهم وبما يسلمون به .
 - الاستدلال بلازم كلامهم .
 - الاستدلال بزيف كتبهم .
 - إثبات تناقضهم .
 - إبطال دعواهم بإثبات نقيضها .
- الاستدلال عليهم بإظهار التشهي والتحكم (١) .

ولهذه الاعتبارات يتجنّب المنظّمون للحوارات واللقاءات الدينية تفسمين أي محاور عقدية ، لما يسبّبه لهم من حرج الدخول في جدل لاهموتي ، يمس الصول الاعتقاد وطبيعة الإيمان . ففي هذه الحالة يمكن تشجيع المشترك من القيم ، وما عساه يدفع مسيرة الإنسانية نحو الخير والرفاه العام . فقد جاء الإسلام الحنيف يعلن الأخوة الإنسانية ويعلن الأخلاق السامية بكلّ السبل النظرية والعملية "" . وحري بنا أن نتعامل مع أصحاب العقائد من خلال ما يقدّسونه: « افتح فصك لأجل الأخرس في دعوى كل يتيم ، افتح فصك ، أقضي بالعدل وحام عن

⁽١) خالد القاسم: مصدر سابق: ص ٢٠٩.

 ⁽٢) حسن البنا: السلام في الإسلام، من رسائل الإمام الشهيد (٢)، دار النوزيع والنشر الإمسلامية، القاهرة (بدون تاريخ) ص ٢١.

الفقير والمسكين ه^(۱) .

وتجدر الإشارة في هذا الجال إلى أصحاب الاختصاص الفقهي والتشريعي ، الذين أبدعوا في جبال تخصصهم ، إلا أتهم لم يتجاوزوا ذلك إلى تخصص في الناريخ الإسلامي ، أو الفلسفة الإسلامية ، أو في بعض المسائل الأخرى ، التي حازها غيرهم من أبناء الإسلام . لم يدفع ذلك الفقهاء إلى التواضيع لتلك اللهنب ، بل يتخذون من قداسة مركزهم الذي يشغلونه في الدائرة الإسلامية الواسعة ، طريقا إلى الدعوة لتقديس الخطأ الذي يقعون فيه فكريا وعمليا ، ليفرضوا على الناس سلطة رأيهم ويرهبونهم فكريا ، منعا من مناقشتهم أو جادلتهم ، ثم يبدأون بعد ذلك برمي هؤلاء الناس بالنعوت القاسية ، كالجهل والزندقة والانحراف ، كما يوجب انسحابهم عنهم في المواقف الجديدة التي تفرزها الأحداث وتودّي إليها التطورات .

إنَّ فهم النصوص ونفسيرها ليس حكرا على طائفة أو مؤسسة معينة ، وإنّما هو مشروط بما وضعه علماء الإسلام من ضوابط وآليات واضحة صارمة . فرمي الآخر بالتقصير وبجانبة الصواب لا يدعمه دليل ، فما اعتبره بجتهد دليل منع اعتبره آخر دليل جواز الحواز . ثم إنّ تواصل الناس على اختلاف أديانهم وأعراقهم ، بما يفيدهم في حياتهم وبحقّق العيش المشترك يعتبر من مقاصد الشرع ، في أمره بالتعارف والتواصي بالحق والعدل ، وإلاّ كيف يمكن أن نشرل سته على الواقع؟ وكيف يمكن أن نفسر التراث الإسلامي ونعامل معه ، وقد تعدّدت تجاربه ومواقفه؟

إذّ المطلوب من الداعية هو أن يكون على ثقة بمبادئه وما يحمله من أفكار موكول إليه تبليغها للآخرين ، باختلاف مواقعهم وأفكارهم وعقائدهم ، وأن لا يهمل أي عنصر من عناصر التأثير ، بقصد إيصالهم إلى الحقيقة ، أو في الإيحاء

 ⁽١) اشال: الإصحاح ٣١/٨-٩. - لاويين: الإصحاح ٢٥/٥١ - ٧٧. - مزامير: المزمور ١٣٣. - أشعباء: الإصحاح ١٦/١١ - ١٩.
 أشعباء: الإصحاح ١٦/١١ - ١٧. - رسالة بولس إلى أهل رومية: الإصحاح ١٨/١٣ - ١٩.

إليهم بالإطمئنان إلى قوّة هذه الحقيقة . وعلى هذا الأساس فقط يمكن أن ننفتح على الغير ونكسّر الطوق التقليدي الذي ضرب من حولنا وزدناه شرعية بالصبر عليه جهلا . إنّ واقع التحدي يفترض استجابة مناسبة منضبطة شرعا ، تحقّق تفاعل المسلم ضمن واقع متغيّر ، تسوده عقيدة الإلحاد والشذوذ ، في سباق مرير نحو الكسب المادي .

أهداف الحوار:

في تصوّرنا لا يمكن لأحد أن يستائر بتحديد نهائي لأهداف الحوار الديني ، وليس له أن يرسم مستقبله . كما أنه ليس لأحد أن يمنع غيره من وضع تصوّره الشخصي لتلك الأهداف أو بعضها ، وهو ما يطلق عنه «الأهداف القريسة» . والمقصود بالأهداف القريبة هي الخاصة بقطاع معيّن أو جهة محددة لها صلة بقضايا الحوار ، ترسمها وفق سياستها العامّة في التعاطي مع الحوار الديني ، إن كان المنطلق تقليديا أو أبعد نظرا . أمّا المسلم فهو ينظر عادة للأهداف من زاويتين:

ـ الأهداف الخاصة: ونعني بها المشترك من الحوار من قبيل ما مجقق التعايش والتقارب ، أو مشاغل تهمّ الطرفين ، أو مواضيع مصيرية لا يستقل بهـا طـرف عن الآخر ، خاضعة للتحاور ، وتنسيق الرؤى .

_ الأهداف العامة: يتعلَّق أغلبها بالبعد العقائدي الدعوي ، مثل^(١):

- دعوة أهل الكتاب للإسلام: بإبلاغ كلمة الله لهم وتقريبهم إلى الإسلام للإطّلاع على مبادئه ، والرّجوع بهم إلى ما جاء في كتبهم المبشّرة برسالة خاتمة ، وربط الرّسالات بأصل واحد ، وأن الدين عند الله الإسلام ، وأنّ ما جاء من عند الله هو الحق ، وأنّ ما يدعون من دونه هو الباطل ، تقريرا لنصوص القرآن ، وإنفاذا لأمر الله بتبليغ رسالته للناس ، مع اعتبار الخير الذي يكمن في

(١) خالد القاسم: مصدر سابق : ص ١٢٢. (بتصرف).

وجدان النصارى ، لأنهم أقرب النّاس للذين آمنوا ، وقد ذكر القرآن رهبانهم بخير ، لمعرفتهم الحق وكثير منهم يتبعه ، وأنّ البحث عن المشترك العقدي والأصل الإلهي كفيل بالدّنع نحو إبداء الاستعداد لتقبّل الاستماع إلى خطابنا ، وعاولة فهم مقصدنا ، من خلال دعوة التوحيد التي نقودها ، والتي تستند إضافة لما قرّره القرآن الكريم على ما هو موجود عندهم ﴿ قُولُواْ ءَامّنًا بِاللّهِ وَمَا أُولِلَ إِلْيَنَا وَمَا أُنولَ إِلِنّا وَمَا أُنولَ أَلِنَ أَمِيرَ كُلُ لُقُرِقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَكُمْنُ لُهُ مُسْلِمُونَ ﴾ وَعِيمَىٰ وَمَا أَنولَ اللّهِ وَمَا أَنولَ مُوسَىٰ وَمَا أَنولَ اللّهِ وَمَا أَنولَ مُوسَىٰ وَمَا أَنولَ اللّهِ مَا اللّهِ ١٠٠٥٠٥ إللهُ مُسْلِمُونَ ﴾ والبقريمة ويَغَمُّر وَخَمْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾

وقد أمر الله سبحانه وتعالى رسوله بمحاورة أهل الكتاب ودعوتهم إلى كلمة سواء هي عبادة الله وحده وعدم الإشراك به ، وإن كان غير ذلك بأن استكبروا فلنشهد عليهم الله ونقيم عليهم الحجة (١٠٠ . وبه لَكَم كاتب رسوله ﷺ الملوك والأمراء وشرفاء القوم في مختلف نواحي الأرض ، يدعوهم للإيمان بالله ، وإعلان مبدأ التوحيد ونقد الوثنية ورموزها .

كما حاور الرّسول ﷺ نصارى الحبشة عند البيت الحرام ، فاستجابوا لدعوته لمّا لامست شغاف قلوبهم ، ووافقت ما هو مكتوب عندهم ، وقد انزل الله قوله ﴿ لَتَجِدَنَّ أَشَدٌ النّاسِ عَدَرَةً لِلّذِينَ ءَامَنُوا اللّهِ وَلَهُ النّهُوتَ وَاللّذِينَ أَشَرُكُوا أَلْ وَلَهُ وَاللّذِينَ أَلْوَا اللّهِ وَلَهُ مِنْ فَلَا اللّهِ اللّهِ وَلَتَجَدَرَعَ أَفْرَهُم مُودَةً لِللّذِينَ ءَامَنُوا اللّدِينَ قَالُوا إِنّا نَصِرَى أَذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ وَلَقَ مِنْهُمْ اللّهِ اللّهِ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهُ وَلَمْ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ وَلَمْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

⁽١) سورة آل عمران: آية ٦٤.

خَلِدِينَ فِيهَا ۚ وَذَٰلِكَ جَزَاءُ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴾ [المائنة: ٨٦- ٨٥] . ومثاله تفاعل النجاشي مع خطاب البعثة الإسلامية الأولى المهاجرة ، وتحاوره مع الصحابة بعقلية تطلب الحقيقة وتنشد إجابة مقنعة ، فلا غرابة بعدها أن يسلم نجاشي الحبشة ويتبعه كثير من قومه .

ونشير إلى أنّ كتبا كثيرة صُنُفت في الردّ على النصارى ومناقشتهم ، وهو ما تزخر به المكتبة الإسلامية . مثل الجواب الصحيح لمن بدّك دين المسيح لابن تيمية و إظهار الحقّ لرحمت الله الهندي ، وغيرهما من الكتب الحديثة . إلى جانب ما كتبه اهل التخصّص من النصارى في نقد العقائد النصرانية . وهو ما أشارت إليه آيات القرآن الكريم: ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ آلْكِتَبَ بِأَيْدِيمِمْ ثُمُّ يَقُولُونَ هَنذَا مِنْ عِندِ آلَّهِ لِيَعْتَرُوا بِمِهُ مَننًا قَلِيلاً فَوَيْلٌ لَهُم مِمَّا صَتَبَتُ أَيْدِيهِمْ مَا تَبُعُوا قِبْلَتَكُ وَمَا أَنتَ بِتَامِع قِبْلَهُمْ وَمَا الْفِينَ ٱلْذِينَ أُوتُوا ٱلْكِتَبَ بِكُلِّ الْهَبْقَ أَمْوَآءَهُم مِنْ بَغْدِ مَا جَآءَكَ مِرَ ٱلْغِلْمِ ۚ إِنَّكَ إِذَا لَبِينَ ٱلطَّلِيمِينَ ﴿ اللَّهِ مَا اللَّهِ ءَاتَيْنَتُهُمُ ٱلْكِتَنَبَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبَنَآءَهُم ۚ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ ٱلْحَقّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة:١٤٥، ١٤٤].

- الرد على شبهاتهم: دفاعاً عن الإسلام وانتصارا لقيم الخير والحق والعدل التي حاولوا طمسها ، بما يشرونه من شبهات وأباطيل . كما أن العديد منهم لا يحجبه عن الإسلام إلا إزالة الغموض الذي حجب عنهم الحقيقة . وقد ركز القرآن الكريم على ذلك ، بذكر شبهاتهم والرد عليها ، وهذا من حكمة نزوله منجما ﴿ وَقَالَ آلَيْنِ كَفُرُواْ لَوَلاَ يُولِّ عَلْيَهِ الْفُرْدَانُ مُثَلَّةً وَحِدَةً حَكَثَالِكَ لِلتَّتِبَ مِن وَقَادَكُ وَوَقَالَ آلَيْنِ كَفُرُواْ لَوَلا يَولاً يَولاً يَولاً يَاتُونَكَ بِمَثَلُو إِلّا حِثْنَكَ بِاللّحَقِ وَأَحْسَنَ نَفْسِيرًا ﴾ ويقولا كياتُونك بِمَثَلُو إِلّا حِثْنَكَ بِاللّحَقِ وَأَحْسَنَ نَفْسِيرًا ﴾ [الفرقان:٣ ٢٣] ، ومن شبههم إنكارهم للرسالة بتعلة أن محمداً يمشي في الأسواق ويأكل الطعام ويخالط الناس ، فقالوا ﴿ مَالٍ هَنَدًا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَعْمَلُ وَلَا مَنْ اللّهِ مَلْكُ قَيْكُونَ مَعْدُ تَذِيرًا ﴾ [الفرقان:١] الطعاء وخالط الناس ، فقالوا ﴿ مَالٍ هَنَدًا الرَّسُولِ يَأْكُلُونَ الطَعَامُ وَعَالَمُ اللّهُ مِنْ اللّهُ بَعْلَمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُ وَمَنْ أَرْسَلُوا فَيْلُونَ الطَعَامُ وَيُعْلَمُ اللّهُ مِنْ اللّهُ عَلَيْكُ وَمِنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهُ ال

وقد أخذ ابن تيمية على من تصدى لإثبات دلائل النبوة ضعف أجوبتهم التي هي أقرب إلى تقرير شبه الطاعنين من تقرير أصول الدين . لذلك فإن من شروط من يتصدى لهذا العمل أن يكون متمكّنا من أصول العقائد مطلعاً على ما عند الآخرين وعارفا بأساليبهم وطرقهم .

- تثبيت المؤمنين: وذلك بإظهار قوة حجة الإسلام وغلبته ، وبيان ضعف ما يدين به أهل الكتاب . فهو وسيلة لتثبيت المؤمنين والانتصار لهم ضد ما يستهدف زعزعة الإيمان في قلوبهم وضرب الأستقرار بينهم ، وهو في جوهره أسلوب القرآن الكريم في بيان حقائق الإيمان وجوهر التوحيد ، وتعريف المؤمنين نوايا غيرهم تجاههم: ﴿ وَدَّ كَيْثِيرٌ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَنْبِ لَوْ يَرُدُُونَكُمْ مِّنُ بَعْدِ إِيمَنِيكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنفُسِهِم مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ ٱلْحَقُّ ﴾ [البقرة:19:].

- تحقيق مصالح المسلمين المشروعة: بمحاورة أهل الرأي والتدبير ، عُمن يستمع الرأي المخالف ويحترمه . وما لذلك من نتائج طيّة يُرجى خيرها . فكم من مصطلحات شُدَّبت وغيُرت دلالاتها ، وكم من مناهج تعليمية في الغرب وقعت مراجعتها . ما كان كلّ ذلك وغيره ليحدث لولا هذه الحركة الحوارية الهادفة . وإن كان خالباً ما تحدث هذه العملية من خلال العلاقة الثنائية بين العلماء والمفكرين ، بعدا عن بعض المؤسّسات الكنسية التي تحرص على تمييح المسائل وتجميدها .

ودليل ذلك تعدد المبادرات الشخصية من رموز الفكر الغربي ، من أصحاب الفكر المنتقل ، والذين لهم اختلافات جوهرية وتناقضات مع تراثهم . فما بالك بمحاورة أكاديمية تقـوم على مراجعات جـادة واسـعة النطاق وعميقة التحليل . ويعتبر «الكسيس كاريل» و "موريس بوكاي» و "كرسي موريسون» وغيرهم كثير أمثلة إيجابية قابلة للتوسّع والتنوع . إلى جانب إمكانية تحبيد كثير من المؤسسات وانخراطها في مثيروع الحوار الهادف .

ونشير في هذا السياق إلى أنّ أهداف وقرارات تجربة الحوار بقيت رهينة أجهزة ومؤسسات دولية ، ممّا أضفى على الحوار طابعا «فولكلوريا» . فكان من الأجدر في إطار رؤية جديدة للحوار ومن خلال خطة طويلة المدى أن يعاد التأسيس لهذه الحوارات ، انطلاقاً من تفعيل الحوار في الإطار القُطري والإقليمي ، لتنضيح تجربة خاصة تقدّم كمشروع بديل لإدارة حوار هادف ، وأن لا تبقى التجربة العربية رهينة المبادرات العالمية والنابعة من أرضية مغايرة .

أدّت هذه المعطيات إلى نشوء حاجة لدى الأطراف المتديّنة في الجبهتين

الإسلامية والنصرانية إلى التحاور لمواجهة التحديات القديمة المتجدّدة ، نحو تأسيس جبهة للمنديّين تتصدّى لتغوّل قيم العلمانية المتناقضة مع مبادئها وغير المخترمة للخصوصيات الثقافية والحضارية للآخرين . ومن نافلة القول أن الحوار إذا ما أريد له أن يغني العيش المشترك مدعو ألا يقتصر على رجال الدين وأهمل الصفوة من المتقفين وقادة الرأي المتنورين ، وإنّما يستوعب كذلك جماعات النّاس باختلاف ثقافاتهم ومستوياتهم ، فتدخل عندئد في نسيج حياة الناس المومية ونوعية علاقاتهم . وإن ذلك مشروط بتوفر:

- النزاهة الفكرية .
- الحذر من الوقوع في سياسة الكيل بمكيالين .
- تحرير الحوار من موازين القوى السياسية والعددية .
- التعييز بين الديني والسياسي ، يمعنى الإحجام عن تسميس الدّين بشكل مصطنع أو تسخيره لحسابات سياسية ، والاعتراض على محاولة إضفاء الشرعية الدينية على المواقف السياسية ، حتى لا تكتسب صفة القداسة .

حول مبدأ الاتفاق والافتراق:

تعددت الهيئات الإقليمية والدولية الرّاعية والمنظمة لحوار الأديان ، إلا أنها وإن اتفقت جيعاً حول مبدأ الحوار ، فإنها كثيرا ما تختلف من حيث طبيعتها وأهدافها ، لاختلاف الانتماء والولاء والتخصص . لذلك يجب التعرف على هذه المؤسسات: أشهرها وأفضلها . وأنّ هذا الموقف لا يتطلّب من المسلم أن يكون واضحاً فحسب بل عليه أن يكون عارفاً بمن يحاور . فقد بدأ كل من رجال الدين النصارى وعلماء الإسلام ومن تبعهم من هيئات ومؤسسات يشعرون بتحد كبير ، سببه الخيار العلماني الليرالي المدافع نحو فرض قيم وأخلاق تهذه الثوابت الدينية ومكونات المجتمع الأساسية ، بتحطيم العائلة وإضاعة الشذوذ والإجهاض والعلاقات الجنسية الحرمة ، والترويج الواسع للمخدرات والتوسع في نشر القيم الإلحادية المؤدّية بالإنسان إلى الانفلات من كل قيد وضابط ، لا سلطان إلا غرائزه ورغباته .

خطر آخر يتمثل في ظهور منطق تحريضي هدفه فتح جبهات جديدة قديمة ، تجعل من الإسلام العدو الأول للغرب . زد على ذلك تنشيط بـور الصـراع المذهبي والديني والعرقي . كما بدأت تبرز نوايا أخرى تسعى لتغيير مجرى الحوار وتهميش غاياته ، بما يفقده قيمته ويبعده عن الواقع ، بما لا يخدم العلاقات الإسلامية النصرانية ، وما تحتاجه من حوار لتجاوز الإنكسار التاريخي ، وتحصيل الاتفاق حول المشترك والتعاون فيه ، لمواجهة التحديات المهددة لكملا الطرفين ، كما حدث في مؤتمر السكان بالقاهرة . ومن تلك الإشكالات الـتي لا بد للحوار الإسلامي النصراني أن يعالجها:

 التحدي الذي يواجه المؤمنين بالله ، مَن يجملون قيما دينية وخلقية تتعلق بالعائلة والأفراد والجماعة الإنسانية ، والمتمثّل في الفكر الإلحادي وتبعانه . فيمكن لهذه النقاط وغيرها أن تشكل لقاء إيجابياً بين المتحاورين وتؤسس لجبهة المتدينين .

٢ _ إعادة تشكيل علاقة العالم الإسلامي بالعالم الغربي ، على أسس الشراكة والاحترام المتبادل ، وتوقير القيم الدينية وتشجيعها وتنشيطها . بعيـدا عـن كـلّ أشكال العدائية والهيمنة . عملا يحتكم لكريم العقائد ويحذر السياسة ورعونتها.

٣ ـ إشكالية النظام الدولي الجديد المتخول ، الذي يكدّس أسلحة الدمار الشامل ويشجّع الحروب ، ويعرض الكون عامة للخطر ، بسبب الركض وراء حب السيطرة والتنافس بلا ضوابط أخلاقية وقيم سامية . فيمكن أن تتضافر جهود المتحاورين في الدّعوة إلى السلام العالمي ، ووقف حركة التسلح والمطالبة بنظام عالمي عادل ، يؤسس على التعاون وبذل الجهد المشترك لمحاربة الفقر والحرض والجهل ، ومنع انتشار الجوية والاتجار في المخدرات وتعاطيها .

 ٤ ـ تحديد تعريفات مشتركة ومعايير موحدة لعبارات الإرهاب والنطرّف والتعصّب والأصولية ، وكذلك التسامح والتفاهم والتعايش المشترك .

وحري كذلك بالطرف النصراني أن يسعى جهده للتقليل من غلو أتباعه التاريخين ، والامتناع عن إثارة مشاعر المسلمين واستفزازهم ومس مقدساتهم ، ونفي النّهم عنهم ، وعدم تجريمهم أو تخصيصهم بما يرتكب من عمل مشين . ومن ذلك:

- ما يثار ضد الجاليات الإسلامية في البلاد الغربيـة ، وأن ذلـك لا يتجــاوز مجرد مخاوف مبالغ فيها ، أو افتعال لقضايا جانبية مغرضة (١)

- استغلال بعض الاشكالات الداخلية التي تــوهـم بوجــود صــراع إســـلامي نصراني ، واتخاذها ذريعة للتدخل الدولي (مثال الســودان) .

- إشكالية الاحتكاك بين حركة الدعوة الإسلامية والمنصّرين في مناطق مستقلّة عن الطرفين كما هو الحال في بعض المناطق الإفريقية .

- إشكال التنصير في المجتمعات الإسلامية وخاصة الأقلّيات المسلمة المتفرّقة.

- ما تثيره بعض الأطراف المسيحية من التوجهات الإسلامية الداعية لتطبيق الشريعة ، أو حول مصطلح أهل الذمة ، مما يتطلب حواراً إسلامياً مسيحياً عربياً لإعادة صياغة علاقات إيجابية بين أبناء الأمة الواحدة والوطن الواحد⁽¹⁷⁾ .

وأعتقد أن ذلك كلَّه لا يحصل إلا بالاستجابة للتحديات على مستوى:

- إيجاد لغة مشتركة للحوار .

- الاعتراف المتبادل بالخصائص.

⁽١) من تلك التحرّشات ما ورد على لسان اللورد جورج كيري كبير أسافقة كنيسة كانتربري والزعيم الروحي للتصارى الإنجيلين، من أنّ الثاقفة الإسلامية مستبدّة وجامدة. كما تساول بالتقد المقائد الإسلامية. (صحيفة ديلي تلجراف: الجمعة ٢٠٠٢/٣٢/١٣).

⁽٢) منبر شفيق: مصدر سابق – ص ٢١ (بتصرف) .

- التخلُّص من آثار الماضي .
- التغلّب على عدم المنهجية .
 - الإيمان بجدوى الحوار .
- طرق القضايا المهمّة وترك القضايا الجدلية .
 - التفكير الجاد في رؤى المستقبل^(١) .

أمّا التوقّف عند عبارات فضفاضة ، مشل أنّ تصاليم الأديان الكبرى تمجد مبدأ التسامح أو أن جميع الأديان لها في جوهرها فكرة الأخوة العالمية ورسالة مشتركة من الرحمة والحبة ، أو أن المصدر الرئيسي للتسامح يوجد في التعاليم الدينية التي تبشّر بعدم التمييز والإخاء والاحترام المتبادل بين البشر ، أو قد فشلت كل جهود المستمر الأجنبي في التفرقة بين المسلمين والمسيحين ، إن ذلك لا يكفي ولا يؤدي إلى حلول عملية ، إنما يكمن الحل العلمي في مواجهة صريحة لواقع حرج ، يحتم على كل الأطراف التواضع على برنامج واضح ويدفون إلى نتائج عملية "أ.

كما أنّ الحوار لا يتمّ فقط في إطار العقل والفكر والنصوص القانونية ، وإنّما يتمّ على أرض الواقع وفي مواجهة التحديات . ولا نظن أن التحديات التي تواجه بجتمعاتنا هي من قبيل التحديات الوهمية ، بل هي في حقيقة الأمر تحديات ماثلة أمامنا ، ما زالت تتراكم وتتعمّق . لذلك فمن الحصافة وحسن التدبير ، دعم مبادرات الحوار المختلفة والحرص على حضورها ، والسعي

⁽١) عمد عثمان صالح: مصدر سابق - ص ٣.

⁽٢) حسين أحد أمين: الطريق التي التسامع الديني، مداخلة ضمن كتاب: التسامع الديني والتشاهم بين المنقذات جمع وترتيب: وليم مسليمان قالادة، حسين أحمد أمين، محمد المسماري (وأخرون) طبعة / ١٩٨٦ مسلمة حوارات الشهر (١). مركز إتحاد المحامين العرب للموث والدراسات القانونية - ص ٢٦.

لتوحيد كلمة الطرف الإسلامي للدخول بمشاريع موحّدة ، ثم البحث عن نقاط التقاء مع الطرف النصراني ، عند المشاركة في مؤتمرات دولية خاصّة التي تناقش قضايا حسّاسة . لذلك فيان معارضة الحوار بدعوى خالفة الشرع والركون للكفار ، كلام لا يسنده نص من الوحي ولا اجتهاد بشري ، وبعيد كلّ البعد عن الواقع ، إن لم يكن مناقض لجوهر الدين . المهم تموفر الإخلاص في النية وعدم قبول التنازل عن ثوابت الشرع .









تمهيا

بادرت العديد من المؤسسات السودانية إلى حركة حوار الأديان ، وكثير من المبرّرات تفرض ذلك . ليس الحرب الدائرة في الجنوب وحدها ، وإنما عواصل المبرّرات تفرض ذلك . ليس الحرب الدائرة في الجنوب وحدها ، ورغبة في اخرى داخل المجتمع وخارجه حتّمته؛ حربا أهلية وضغوطاً دولية ، ورغبة في مواكبة شروط الدورة الحضارية الجديدة . كما أنّ بعض الهيشات والجهات حرصت بشكل أو بآخر على احتكار هذا التقليد الامتياز ، مع استبعاد أو تقليص دور الشركاء الدينيين ، الذين يحملون قيما دينية وأخلاقية مخالفة . هذا إلى جانب مناقضة الإسلام لفلسفة الغرب القائمة على إرث تقليدي للدين . مما يحتم بذل الجهد المشترك لتقليص التناقض وردم قدر المستطاع هوة الاختلاف .

وفي المقابل خلف الاستعمار الغربي بمستعمراته القديمة وخاصة العالم الثالث تركه ثقيلة على مستوى النّخب العلمانية ، وتعمّق الجهل وانتشار العادات الضارة ، كذلك تعميقه لمفاهيم خاطئة عبر ميراث مناهجه التعليمية الصفوية . وما خلفه على مستوى الشعور العام من جراح وآلام ، مثّلت عقد نفسية وحاجزا ، يصعب معه إقناع المتضرّر بفرضيّة أن هذا العدو التاريخي من الجائز أن يصبح في وقت ما حليفاً جديدا أو طرفاً عاوراً . في تصوّرنا أن عامّة النّاس لا يقدرون على استيعاب هذه الحركة «التجديدية» على مستوى العلاقات والأفكار ، دون تغيير في بناهم الفكرية وتجديد فهمهم لطبيعة الأشباء .

كلّ هذه المبرّرات كانت كافية لدخول تجربة الحوار ، مجمّا عن المشترك أو دفاعا عن الذات . ويوجد من ناور كسبا للوقت في إطار السمعي لإعادة بلورة أفكاره لاقتراح مبادرات أكثر فاعلية ، ضمن حوار أوسع وأشمل . إلاّ أنّ ذلك لا يمنم في كلّ الحالات من العمل على توفر أقدار أكبر من الاحترام المتبادل ، والنظر إلى الخصوصيات باعتبارها ثوابت قيميـة لا يمكـن المسـاس بهـا . إلا أن تلك الحيثيات لا اعتبار لها إن لم تتوفّر جملة من الشروط الموضوعية ، منها:

- قوة الدولة: من حيث مؤمسّاتها وسياساتها ، ومدى قدرتها على توجيـه المجتمع ، وحماية القانون والنظر إلى المستقبل بكلّ وضوح .

- إيمان الدولة بأن الحوار الحضاري والتأثير المتبادل وتحقيق الـذات، لا يحصل إلا بتحديد هوية الخطاب ومنطلقاته ، وأنّ ذلك لا يكون إلاّ على أساس ديني .

- مساندة النّـاس للمشروع الـوطني ، كبـديل حـواري ناضـج وهـادف . يدافعون عنه كقيمة تستجيب لحاجاتهم وتوافق قناعاتهم .

- عدالة المشاركة بين مكرّنات المجتمع: بترفير أقدار معتبرة من الحرية الفردية والتعبير عن الخصوصية العرقية والمذهبية والدينية ، والسماح بفرص حقيقية للمشاركة في رسم الخيارات وتحديد السياسات . حتى يسير نحو تحقيقها عن قناعة ورضا تاميّن ، لأن الدولة القائمة على القهر لا تضمن الولاء الشعبي ، أو انتصار المجتمع لخياراتها عند تداعي الأعداء ، وتواتر المؤامرات الخارجية ، أو استفحال التخريب الداخلي .

- برهنة الدّولة عن قوّنها ونفي عجزها ، من خـلال اسـتقلالها الاقتصـادي وتحقيق اكتفائها الذاتي ، ونجاح خططها التنموية ، وقـدرتها علـى التعـاطي مـع الأزمات .

ولئن توفّرت تلك الشروط مجتمعة ، فإنّ حظوظ المشاركة في الحوار ونجاحه تصبح متاحة ، فيسهم كلّ طرف بفكره ويُحترم رايه ويكسب خيراً كثيراً . اثما خارج هذه الحقائق فمن الصّعب جداً أن يقدر أي طرف على المتفكير في مجرد البقاء فضلا عن المنافسة . فحركة الحوار تستهدف في جملة تفاصيلها تلمّس مواطن ضعف وقوة الطّرف المقابل ، الإجادة إدارة حوار فعّال . كمل هذه الأسباب وغيرها ولدت الحاجة للحوار الهادف على المستوى الدولي والإقليمي والقُطري .

يعتبر حوار الأديان هو جزء من استراتيجية متكاملة ، هدفها إعادة صياغة علاقات حضارية تبتعد في قواعدها ومعاييرها عن الحسابات الدولية الفسيّقة . فهي حركة لتفعيل الدين في الحياة لانقاذ البشرية من الحيف والظلم وازدواجية المعايير وتكديس الخير بيد طبقة معيّنة أو قوة غالبة ، ولا تلتفت لما يعانيه الفقراء من الجهل والتخلف والمرض ، الذي ترزح تحت وطأته إفريقيا باكملها وكذلك دول آسيا الفقيرة . وفي تصوّرنا لا يوجد فرق بين طبيعة التغوّل المادي وهيمنة قانون الغالب ، وبين التصفية والإبادة العرقية والدّينية التي تمارسها المؤسسات الدولية بأساليب أكثر تهذيها ، يستوي في ذلك القوي الغازي ومجلس الأمن والأمم المتحدة . ولعل أبرز حرب بشعة شهدها القرن العشرين ما حدث من كوارث إنسانية في البوسنة والهرسك . كلّ ذلك وقع تحت أنظار «العالم المتحضر» ، الذي يريد تعليم أبناء العالم الثالث مبادئ الحرية والديمقراطية والعدالة وحقوق الإنسان .

ما نتصوره في مشروع حوار الأديان هو تحريض لكل فشة على إعادة فهم
تعاليم دينها ، وتجديد التديّن في صفوف أتباعها ، والإطلاع العميق على دين
الآخر ، لمعرفته عن قرب ، والتنسيق المشترك من أجل تعميق روح التضاهم
والاحترام المتبادل من خلال المؤسسات الرسمية والشعبية ، فمجرد الحوار عبر
ملتقى أو مؤتمرات لا يمكن أن ينهي جميع الخلافات ويتجاوز جميع التناقضات .
نعم يساعد على توثيق الروابط عبر التعارف ، وبندر الطمأنينة بمين جميع
الأطراف المعنية بالحوار ، لأن الانغلاق والانكفاء نتيجته تعميق التوثر وتزايد
المخاوف وبذل الجهد لأخذ الاحتياط من الآخر ، يزيد من التباعد . وهو نفس
الخطأ الذي وقع فيه أقباط مصر ، بانطوائهم التقليدي وحدرهم الشديد وغير
المبرّر ، بل واختار الكثير من علمائهم من ذوي الثقافة والخبرة والمهارة الهجرة

من وطنهم .

إن القيمة الإيجابية التي اكدت عليها الشريعة الإسلامية هي مبدأ ﴿ لَكُمْ وَيُنكُرُ وَلِي دِينِ ﴾ [الكافرون:٢] ، من أجل التعايش الديني والاحترام المتبادل بين أواد الطوائف المختلفة ، مع اعتبار أن ثراء الرّوح البشرية والفكر الإنساني هو في الإطلاع المتبادل على فكر الآخر ومعرفة خصائصه ، قصد حصول التفاهم وانتفاء الرمزية وزوال الشك . فالشفافية هي أفضل وسيلة لتحقيق المصالحة والعمل الجماعي النّافع ، بعيداً عن الحسابات الخاصة والفهم الخاطئ والحذر المبائخ فيه . مع أهمية التأكيد على لزوم التخلص من أي ارتباط يعيق عملية التحاور الهادف ، وعدم التعلق بتوصيات وسياسيات قوى خارجية لها مصلحة في عرقلة الحوار وإفساده . وما وراء ذلك فهو مجال مفتوح لطرق جميع أبواب الحوار على مستويات:

- العقدية والسلوك .
 - الفكر والثقافة .
- السياسة والاجتماع والاقتصاد .
 - حرية الدعوة والتنصير .
- المشاركة في بناء الدولة وصياغة النمط الاجتماعي المشترك .
- التكتّــل في جبهــة موحــدة ضــد التطــرّف العلمــاني الإلغــاثي ، وقــوى الاستعمار المعاصر ، وآليته المتمثّلة في منظومة العولمة .

كلّ هذه المبادئ تصلح لأن تكون محاور مهمّة للتحاور ، وجديرة بالالتضاف حولها . للخروج من السلبية والتكرار والتوقّف عنـد الصياغات الأدبية على الورق . بل المطلوب الفعل الإيجابي والتحرك العملي . لـذلك فقـد وجـدنا في المشروع السوداني ارضية أولية صالحة لأن ننطلـق منهـا لدراسـة حالـة إقليمية نموذجية بمقاييس النجارب الجديدة وبما حقّقته من نتائج أولية . فقد قمنا بمسح مكتبي ووثائقي استقصائي وإحصائي دقيق ، وقفنا فيه علمى ما يفيد في عملنا هذا:

_ ورقات ووثائق مختلف حوارات الأديان التي عقدت بالسودان .

ـ الوثائق الحكومية الرسمية والمواقف الحزبية .

ـ القوانين والمراسيم والقرارات والاتفاقيات السودانية .

ـ ثمّ كل ما يساعد على التحليل والنقد والتقويم والاقتراح .

المبث الأول الأهداف الإسلامية من الحوار

تمهيد:

تُستمد أهداف الحوار الديني بالنسبة للمسلم من مبادئ الدين الإنسلامي وتوجيهاته. فهو محاولة لنقل تعريف دقيق ومفصّل عن الإسلام في عقائده وشرائعه وشعائره ومبشراته وتصوّراته، لبرسم صورة واضحة عن هذا الدين، يضعها بين أيدي محاوريه من غتلف الأديان والمشارب الفكرية والفلسفية. وبما أن من جملة خصائص الدين الإسلامي العالمية والكونية، فإنّه لا يضيق ذرعا بالآخرين ولا يخشى التنوع، كما لا يتخلف عن المشاركة والتفاعل والتخطيط المشترك مع بقية الأطراف. لذلك فإنّ المحاور المسلم يهدف من وراء حركة الحوار الديني إلى تحقيق جملة أهداف عملية تقريبا بين مختلف مكونات المجتمع الواحد، وانفتاحا على الأمم والشعوب برائها وتنوّعها.

فشرط التعايش السلمي الذي عرفه النّص القرآني بمصطلح التعارف ، يحدد طريقته في وظيفة التدافع ، وتقدّر قيمته في صفة الخيرية والنّفع بمفهومه الواسع والشّامل ، والشريعة الإسلامية بما هي الدّين الخاتم جاءت مستوعبة لكلّ النّاس باختلاف مِلْلِهم ويَحَلِهم لا تُعْرَق بينهم بنسب الدّين واللّون والجرق ، فهم سواسية لا يتطللون ولا يتعدّى بعضهم على بعض بدعوى تمايز الدّين . مكوّين أنموذجا فريدا من التعايش والتنافع ، لم يُعرف مثاله إلا في ظلّ تجربة الدولة الإسلامية ، التي نظمت علاقات النّاس ، بإقامة العدل ومنع الجور ، فلا تطغى أغلبية لتسحق أقلية ، كما لم تنظم المواطنة على أساس الدين أو الانتماء العرقي والقبلي .

وكما شهد الجتمع الإسلامي توسّعا وتجدّدا ، بدخول الأمم والشعوب

والقبائل تحت سلطان المسلمين ، عا ولّد روحا جديدا ونفسا حضاريا اكثر تتوّعا ، فإنّ الفقه الإسلامي شهد كذلك تمكّدا وشراء ، بكثرة مسائلة وتفرّع قضاياه ، لما لا وقد تبدّل حال المسلمين من مجتمع تقليدي في جميع مستوياته ، إلى مجتمع مركّب تتشعّب فيه المكوّنات والقضايا والمطالب ، فلم يعرف في نشأته تعدّد المذاهب والفرق والجماعات والأحزاب ، كما كان حال فترته الوسيطة في آخر آيام خلافة عثمان بن عفّان رضي الله عنه وما تلتها . فلثن كان العراق موطن الشد والجلب بين الحركات الفكرية والسياسية والثورية ، فقد كانت تلك الحقائق الجديدة ، وضمانا للعدل ومنعا للجور ، بدأت معالم تأسس ثانية شرط حيويته وفعاليته أن يُوجِد الإجابة القاطعة لما يطرح من أسئلة تتعلق بوضع الكتابين الجدد . وقد كانت الغلبة لسلطان دولته ، التي امتدت على رقعة جغرافية بسطت ظلّها من الأندلس شرقا إلى الصين وما جاورها من نواحي آسيا شرقا .

أمّا حديثا فقد تبدّل الأمر وتغيّرت المعطيات، فتراجع شهود الأمّة الحضاري، وتقلّص سلطانها وتخلّى عن ثوابته التشريعية ومرجعيته الأصولية. فرزحت الأمّة تحت وطاة الغلبة مشدودة بآصار الجهل وعوامل التخلّف، مبهورة بصناعة غيرها، من زاهها حضاريا وقلّص نفوذها جغرافيا، وطمع في ما تبقى من مقدّراتها من بشر وثروة، فانسحب عنها قانون المغلوب مولم باتباع الغالب، فاتبت سننته في التشريع والنوجيه، وهمل النّاس على تشرّب ما يعتقده من أفكار وما يتخلّق به من سلوك. فكانت النتيجة ما اصطلح على تسميته الإلحاق الحضاري بكلّ ما تعنيه الكلمة وما يدلً عليه المصطلح.

ومن أجل مقاومة ذلك المشروع الخطير الـذي في جـوهـره فصــل الأمّـة عـن هويّتها وقطعها عن تاريخهـا ، ظهــرت في الـبلاد العربيــة والإســلامية حركــات فكرية عديدة ، تدين في أغلبها لبادئ تقابل بين عالم غربي مستعمر وعالم عربي وقع عليه فعل المستعمر . وممّا زاد الطين يلّة ضعف الخلافة العثمانية وانتهاء أمرها إلى مُلك تركي عنصري قطع مع إرث الخلافة ، فأصبح مشل غيره من الدّول المستعمرة التي تريد بسط نفوذها وسيادة هيمنتها ، كما أنّ القوى الغربية لم تقصر في تقليم أظافر عدوها التّاريخي بكلّ الوسائل الممكنة والمتاحة . وكان من تلك الأدوات الخطيرة تشجيع وتنشيط وتأسيس الحركات العربية الانفصالية ، فظهرت حركة القومية العربية بكلّ فصائلها ، للاستعاضة بها عن المويّة الإسلامية ، كما أسّست جامعة الدول العربية للاستعاضة بها عن الجامعة الإسلامية التي وضع لبنتها رواد النهضة الإسلامية الأولى ، جال الذين الأفغاني (١٨٦٥–١٨٩٧) ومحمد رشيد رضا (١٨٦٥–١٩٢٥)

وفي خضم تلك الصراعات الفكرية ذات البعد العروبي الإقليمي تارة ، وذات البعد اليساري حينا آخر ، ظهرت توجّهات فكرية عرقية جديدة ، في البلاد العربية ، مثل حركة الأكراد ، الذين طرحوا قضية تقرير المصير وحقّهم في دولة تحكمهم على غرار الطرح العروبي ، ثمّ حركة الأقباط الذين يعتبرون العرب قوة مستعمرة غاصبة ، وكذلك تكتّل الشركس بالأردن وأحزاب القبائل والجزائر والمغرب . وما كان لتلك النعرات والعصبيات أن تقوم ، لو لا غياب سلطان الإسلام الذي صهر تلك الأمم والشعوب والقبائل في دورة حضارية واحدة ، مع احترام خصوصياتها وثقافاتها ولغاتها وتقاليدها . كما آنه لم يضتى ذرعا بأهل الأديان الأخرى من يهود ونصارى وصابئة ويزيدية وزددشت وبحوس ، وغيرهم كثير .

وبغياب تلك الضوابط الاجتماعية وانهيار قانون التعايش ، وتقلّص الــولاء الوطني لصالح قوى الاستعمار ، ظهرت مفاهيم جديدة وولاءات مشــوّهة ، لا تخدم القضية الوطنية والنهوض بواقع الأمّة . وتمّـا زاد الوضعية استفحالا أن تصد لرسم مستقبلها قوى الاستعمار ومن سار في فلكها . لذلك لم تختلف وضعية الدولة القطرية الحديثة عن حالها قبل حركة الاستقلال الوطني . فقد ورثت تركة ثقيلة من تفكك البنى الاجتماعية وتشتّت الولاءات وتصادم التوجّهات الفكرية والطموحات السياسية ، إلى جانب الحركات الانفصالية ، مثل أكراد المربّع السوري العراقي التركي الإيراني ، وكذلك معضلة جنوب السودان ، التي طفحت على السطح الوطني منذ ما عُرِف باقلاب توريت سنة 1900 .

وبرغم تعاقب الحكومات السودانية ، وتنوع مشاريعها الإصلاحية ، وكشرة مبادراتها لرأب الصدع الوطني والخروج من محنة الصراع «جنوب شمال» ، إلا أيها لم تفلع بشكل نهائي في تسوية الحلاف ، باستثناء بعض الجهود الترقيعية التي سرعان ما تذهب سدى قبل افتراق مقترحيها . وبشراء التجربة الحوارية السودانية وتنوعها ، بدأت تصل تدريجيا إلى مقترحات حلول إيجابية . وتعتبر حوارات الأديان التي عقدت بالسودان أهم مشروع وطني للدول الحديثة ، فقد تبلورت عبرها أفكارا فيّمة معتبرة ، أسهمت إلى حدّ كبير في إعادة بناء الثقة التي فقدت منذ ما يزيد على تصف قرن من الزمن . لذلك فإنّنا سنقف على أهمة تلك المقترحات والتوصيات من خلال الأهداف الدينية والسياسية للحوار الديني السوداني ، الذي سار شوطا كبيرا في القطع مع خلفيات السياسة ورعوناتها ، نحو وفاق وطني حقيقي .

الحوار حول العقيدة والسلوك:

يتميّز الإسلام بطابع المسالة والانفتاح ، مع احترام الآخرين في معتقداتهم وما يدينون به من مبادئ وانسجاما مع صفة الانتشار السلمي ، فيان المسلم يهدف من خلال الحوار تعريف الناس جميعهم بدينه والدعوة إلى الله سبحانه وتعالى سلما . وهو في كلّ ذلك يعمل على تخليص البشرية من قيود تقليد الآباء في موروثهم الذي اعتقدوه وتواضعوا عليه ، والسموّ بها إلى درجات عليا من المعرفة والفكر . لذلك فإنّ السلم مطلوب منه بصريح نصوص دينه أنّ يحاور ويناظر ويدعو بالتي هي أحسن . كما أنّه موجّه إلى حسن توظيف فـرص اللّقاء مع الآخرين ، وعدم إضاعتها عبنا وهدرا للوقت والجهد .

فمناسبات الحوار هي أرضية خصبة لضرب الرأي بالراّي في هدوء وتعقّل بين مختلف الفرقاء الدينين ، والتناظر والتحاور الهادف بما يقرّب وجهات النظر ويقلّص الاختلاف ، طلبا للمعاش المسترك . والمسلم في كلّ تلك التفاصيل يقرّر مبادئ التوحيد ، ويوجّه إلى عبادة الله وحده . فخطابه الصادق ووضوح مقاصده إلى جانب بلاغة معناه وسهولة فهمه ، قادر على النضاذ إلى وجدان الناس والتاثير فيهم وإحداث تغير جوهري على مستوى العقيدة والسلوك .

والتاريخ الإسلامي شاهد على هذه النقلات الحضارية السلمية على مستوى الأفراد والجماعات ، ممن تأثروا وانحازوا إلى الدين الإسلامي ، لما لمسوه في أهله من قيم نبيلة ومبادئ سامية وأخلاق رفيعة . ومن اختاروا البقاء على دينهم تأثروا بتعاليمه وهديه ، فانعكس على خلقهم وسلوكهم مع الناس وعامة جمعهم .

تاريخيا نجد أنّ الدولة الإسلامية الأولى بالمدينة ، ضبطت شكل التعامل مع غير المسلمين من حيث تعريفهم وكسبهم خصائص الأمّة ، ورسم علاقتهم بالجتمع والدولة ، فحافظوا على كيانهم المستقل من غير محاصرة أو تضييق أو عزل . الشرط الوحيد هو الاستجابة لتلك الالتزامات القانونية التي حوتها وثيقة المدينة ، وتواضع عليها موقعوها . فهو التقاء على أساس المواطنة بقصد التعاون والتدافع والمناصحة وحصول المنفعة المشتركة .

ضمنت صحيفة المدينة حرية المعتقد والتعبّد، وحرية الكسب والتملّك، وحرية نخالطة الناس، وحرية تبـادل الأفكار عـبر الحـوار الهـادف بعيـداً عـن الاستفزاز والإغراء والإكراء والابتزاز . كما أنّ رسول الله ﷺ كان قــد اســـقبل وفد الحبشة وهو بمكة ، ثم استقبل وفد نجران وهو بالمدينة واستضافهم في مسجده وبسط لهم فراشه ، وكان يوصي أصحابه خبراً باهمل الكتباب وخاصة النصارى لقربهم من المسلمين . وتبع صحابته رضوان الله عليهم نفس الطريق من بعده ﷺ في معاملة غير المسلمين في البلاد المفتوحة . تشهد على ذلك الوثائق السياسية والعهود والاتفاقات التي أبرمها الفاتحون مع أهمل البلد المفتوح . شاهدة على سماحة الإسلام ورفقه بالآخرين ، وهي دلالة على أنه لم يأت لإكراه الناس وإنما لتخليصهم من الظلم والإكراه الذي خيم طويلاً .

كثيرا ما يطرح بعض الكتاب أو الباحين بالغرب موضوع الجهاد في الإسلام ، ويطلقون عليها الحرب المقدسة . وقبل التفصيل في هذه المسالة نريد أن نعرف الحهاد ونعطي فكرة عن الحرب المقدسة التي تتكرّر بكشرة في الإعلام الغربي ، عند الحديث عن الإسلام والإرهاب ، والإسلامين والإرهابين والجهاد . وكان يكفيهم حقيقة معوفة تعريفات هذه المصطلحات ومضامينها ، لو تحلوا بأبسط شروط الموضوعية وقواعد البحث العلمي . إلا آتهم جانبوا الصواب عند اختيارهم الأرضية السياسية كمنطلق للتعامل مع الفكر الإسلامي ، من حيث المصطلحات والتراث الفكري والفقهي الذي له مرجعيته الأصولية العقدية .

المشكلة الحقيقية تكمن في عدم جدية الباحثين المسلمين في تقصي الحقائق ، ويذل الجهد في تبيانها للناس عامة والباحثين الغربيين خاصة . ولقبد راجعنا بعضا من موسوعاتنا اللغوية ، بحثا عن دلالة مصطلح «الجهاد» بداية من جذع الكلمة «ج هدد» . ممّا أوصلنا إلى نتيجة مهمة وبدهية في نفس الوقت ، لاعتبار أنّ بسيط الاطلاع معجميا على دلالة الكلمات العربية ، يعرف المعاني الكثيرة للفظ «الجهاد» . وهي معاني غير عدوانية أو استغزازية أو عدائية يشتم منها رائحة الكراهية . وهو ما توضّحة النماذج المعجمية التالية:

الجهاد: المبالغة واستفراغ ما في الوسع والطاقة من قـول أو فعـل . والجهـاد: المبالغة واستفراغ الوسع في الحرب أو اللّسان أو سـا أطـاق مـن شــىء . الجهـد: الحَهُدُ والجُهُدُ: الطاقة ، نقـول: اجْهَـد جَهْـدَكَ ، وقيـل: الجَهْـدُ المُسـقة والجُهْـدُ الطاقة (أ) . وجَهدَ يَجهَد جَهدا ، واجتهد ، كلاهما جَدُّ (*) .

الجيم والهاء والدال أصلةُ المشقّة ، ثم يحمل عليه ما يقاربه . يقال جَهَدْتُ نفسي وأَجْهُدت والجُهْد الطَّاقة . قال تعالى : ﴿ وَٱللَّذِينَ لَا يَحُدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْرَ ﴾ [النربة: ٢٩] . ويقال إنّ الجيهود اللبن الذي أخرجَ زُبْده ، ولا يكاد ذلك يكون إلاّ بمشقة ونصّب (٣) . وجاهد (جاهد مجاهدة وجهادًا) العدوّ قاتله . وجاهد صَرَف جُهدهُ وبذل وُسعَهُ وتَعَنَّى . وجاهد في سبيل الله بَدَل وُسعَهُ . . . واجتهد في الأمر بذل وسعه وطاقته في طلبه ليلغ مجهودَه ويصل إلى نهايته (*) .

وحقيقة الجهاد كما قال الرّاغب: استفراغ الوسع والجهد فيما لا يرتضى . وهو ثلاثة أضرب: مجاهدة العدو الظاهر والشيطان والنفس . وتدخل الثلاثة في قوله تعالى: ﴿ وَجَههُوْ إِنِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ، ﴾ [الحج:٧٨] (٥) . لذلك لا نجد وجها من وجوه دلالة اللَّغة يحمل معنى العداء والتحضير . وإنّما قصارى ما نفهمه هو بذل الجهد والوسع في إنجاز عمل له أهميته . ومن جملة الدلالات التي يحملها هذا المعنى هو الجهاد ، الذي يعني القتال الدفاعي وليس التوسعي العدواني . كما أنّه لمصلحة الناس وخيرهم ، لا لأذبتهم وفنائهم . فالإسلام

 ⁽١) أبو الفضل جال الدين عمد بن مكرم ابن منظور الإفريقي المصري: لسان العرب. دار الفكر،
 ببروت. ٣٠، ص ١٣٠، (جهد).

 ⁽٢) أبو الحسن علي بن إسعاعيل بن سيده المُرسي المعروف بابن سيده: . تحقيق: عبد الحميد
 هنداوي، دار الكتب العلمية، بوروت، طبعة ١ (٢٠٠٠، مع، ص ١٥٣ (ج هـ د).

 ⁽٣) أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا: معجم مقايس اللّغة. تحقيق: عبد السلام محمد همارون،
 مكتب الإعلام الإسلامي، طهران، ١٩٥٤، م ١، ص ٤٨٦، (جهد).

 ⁽٤) حسن سعيد الكرمي: الهادي إلى لغة العرب، قاموس عربي عربي. دار لبنان للطباعة والنشر، بيروت، طبعة ١ / ١٩٩١، ص٣٧٨.

⁽٥) السيد بحمد مرتضى الزييدي: شرح القاموس المسمى تماج العمروس من جواهر القاموس. المطبعة الخيرية، القاهرة، طبعة ١/ ١٨٨٦ ء ٣، ص ٣٢٩.

يطالب بالحرية وينشدها لكلّ متطلّع لها ، وعنع من يصدّهم عن ذلك ، ويدفعهم ، وهو بذلك تأديب لمن وقف في وجه الدعوة الإسلامية ومنع وصولها إلى الناس بغيا في الأرض بغير حق .

أمّا عن مصطلح الحرب المقدّسة ، فهو مصطلح دخيل عن الثقافة الإسلامية ، مترجم عن الثقافة الغربية ذات الأبعاد الدينية النصرانية ، المتاثرة بتاريخ الحروب الصليبية ، التي تُقِدت الويتها باسم الكنيسة ، لتحرير القدس ليس من المسلمين فحسب بل بتطهيرها من النصارى العرب الوطنين ، الذين ذاقوا الويلات من النصرانية الغربية ، مثلهم مثل المسلمين . لذلك لا يمكن المقارنة والمقاربة بين مصطلح الجهاد ودلالاته ، ومصطلح الحرب المقدسة وخلفيته الأصولية . إذ أنّ الجهاد بمعنى الحرب يكون لدفع ظلم وردّ حق ، ولا قداسة للحرب في ذاتها كما يعرّفها المفهوم النصراني .

فالإشكالية الحقيقية هي في تـاتر النخبة العربية بالكتابـات الغربيـة ، قـراءة وترجمة وترويجا . مما أنتج طبقة نخبوية أطرتها ثقافة غربية موجّهة ، في قطيعة مع تاريخها الحضاري ، وجاهلة بمضامين الدين الإسلامي ، وغربية عن هوية المجتمع . وقد وافق ذلك الموجّهات العامّة للثقافة الغربية الوافدة على البلاد الإسلامية .

ونتيجة للمخالطة والتواصل والتعارف بين الأمم والشعوب والأديان ، وما يسعون إليه من النفع ، ظهرت صُورا من التعاون والتفاهم بين أصحاب الأديان بعيداً عن الإكاره والتضييق . مثل تجربة التنوع في مصر والسودان ولبنان وتركيا ، القائمة على المواطنة . فوجدت شراكة حقيقة في دوائر القرار ومؤسسات الدولة العليا ، كما عُهدت لهم مسؤوليات رفيعة على مستوى الإدارة والاستشارة والسفارة ، وهو دليل آخر على أن الاستعمال والتوظيف لا يقومان على مبدأ الدين أو العرق أو اللون أو الانتماء الجهوي ، بل إن معايره القوة والأمانة . إلا أن العديد من المؤترات الدّاخلية والخارجية كان لها الأثر الكبير في تغير المعطيات . نتيجة لتبدّل الظروف ودخول معادلات جديدة ، إلى جانب ولاء ضعاف النفوس من النصارى للدوائر الأجنبية . فتغيّرت أساليب وخلفيات التعامل ، فأنتج أتحاطا جديدة للتعامل وأمزجة متباغضة متدابرة ، في صُلب المجتمع الواحد . وعامة فإن تلك الوضعة برغم خطورتها فإنها لم تعرف ردّة فعل عرضية من طرف المسلمين ، الذين تميّزوا غالبا بالوفاء بذمّة الله ورسوله .

إنّ مناقشتنا لهذا الطلب سوف لا تقتصر على طرح أفق التعامل مع النصارى ، وإنّما تستهدف معرفة خلفيتهم الدينية انطلاقـا من كتبهم المقدسة وقرارات مجامعهم وتوصيات مؤتمراتهم التبشيرية المعاصرة . ولكن قبل ذلـك لا بـدّ من الإجابة على سؤال في غاية الأهمية وهو ايّ كتاب مقدّس نعني؟ ، خاصّة أمام تعدّد الكتب بتكاثر فرق النصارى التي لا يسلّم بعضها للآخر بالحقيقة(١)

فالباحث يقف على خلاصات خطيرة في العقائد والتشريعات والقصص ، والموقف من الآخر . إذ المطلوب أوّلا في تصورنا مراجعة دقيقة لمضامين «الكتاب المقدّس» وطرح الكثير من عتوياته ، وتخليصه من شوائب العنصرية والتحريض على القتل والتحريض على القتل والتحريض على القتل والبي والحرق والتدمير والإفناء باسم الرب^(۲) . ممّا كان له الأثر البالغ في تزييف وعي النصارى الذين خاضوا الحروب الصليبية بناء على تلك التعاليم ، ووفقها تُصيت محاكم التفيتش في الأندلس . وفي ضوئها التفوا حول توصيات مؤتمر جاكرتا الإقليمي لدول جنوب شرق آسيا لسنة المعوام ، ومؤتمر ولاية كولرادو الأمريكية لسنة ١٩٧٨ القاضي بوضع خطّة لغزو العالم الإسلامي عبر المؤسسات والهيئات التبشيرية المدعومة بمراكز القرار

⁽١) انظر بحثنا: ابن تيمية ورحمت الله الهندي ومنهجهما في دراسة العقائد النصرانية".

 ⁽٢) انظر - تشية: الاصحاح ٧ من ١ إلى ٧، ومن ١٤ إلى ١٦، الاصحاح ١١ من ٢٤ إلى ٢٥، الاصحاح ١٣ من ١٥ إلى ١٧، الاصحاح ٣٣ من ٤١ إلى ٤٢، الاصحاح ٣٣ المقطع ٢٩. سفر يوشع: الاصحاح ٦ من ٢٠ إلى ٢١.

والسلطة في الغرب.

هذا إلى جانب تعديهم المقصود على مشاعر المسلمين في أقدس ما يمتلكون ، حيث قامت شركة «هورتي Huri» الألمانية بينتاج وتسويق ملابس داخلية نسائية ورجالية كتبوا عليها آيات من القرآن الكريم (()) كما صرّح وزير الإعلام الصربي «فيليبور أوسكوبتش» بأنهم حملة لواء الحروب الصليبية الجديدة ، التي تصور أوروبا من الإسلام (()) . هذا إلى جانب الحملات الإعلامية المغرضة ، التي تصور المسلمين وحوشا ضارية وكواسر شرسة ، وقوما همّج ، مشل تصريحات البابا بندكتس ١٦ ، في سنة ٢٠٠٦ ، والتي سُبقت بحملة رسوم ساخرة من النبي محمد على جانب تصريحات مؤذية من عدة رجال دين نصارى على اختلاف مذاهمه .

خيار الكنيسة أم زلات رجال الدين:

من المفترض أن يدعم التقارب التاريخي بين الإسلام والنصرانية مسيرة الوفاق والتعايش المشترك بين أتباعهما ، بغض النظر عن الاختلافات العقدية ومآلاتها السلوكية . إلا آنه من المفيد أن نذكر في هذا الصدد بحقيقة أساسية مفادها أن النصرانية الشرقية ليست هي النصرانية الغربية . ومرد ذلك إلى أن المعايشة التاريخية والتواصل اليومي والمؤاكلة والمؤانسة ، وما تخلل ذلك من شعور بالأخوة في الوطن والانتماء إلى تاريخ مشترك وتقاطع المصالح ، كان لها جميعها الأثر البالغ في تلك العلاقات الحميمية ، بل وبها يفسر التاريخ المشترك برغم اختلاف الدين ، حتى لا يكاد المرء أن يفرق بين الانتماء الديني للتجار في متاجرهم ، أو للمواطنين في مساكنهم لولا معرفته المسبقة بهم أو إن دل دليل على ذلك . بل كان نصارى المشرق من جملة ضحايا الحملات الصليبية القادمة

⁽١) مجلة المنهل: العدد ٤٧١ – رمضان شوال ١٤٠٩ – أبريل – مايو ١٩٨٩.

 ⁽۲) جريدة المسلمون – الجمعة ۲۳ صفر ۱٤۱۳هـ / أغسطس ۱۹۹۲. السنة الثامنة (۲۹٤) –
 ص١. تحت عنوان «المطلوب عمل عسكرى إسلامى لإنقاذ البوسنة".

من الغرب ، التي لم تستهدف المسلمين فحسب ، بل نال أذاها النصارى برغم توحيد العقيدة الدينية بينهم .

وبحسب تصورنا فإن تلك النزعة العدائية من نصارى الغرب نجاه الإسلام والمسلمين ، إنما منبعها الأساسي الجهل بطبيعة العلاقات التاريخية التي طبعت علاقة المسلمين والنصارى ، إلى جانب الغرور المركب الذي ميّز الكنيسة الغربية وضعورها بعقدة الاستعلاء ، وفي المقابل احتقارها المخالفين والتقليل من شأن معتقداتهم وثقافتهم وحضارتهم . عا كان له الأثر السلبي على سلامة رؤيتها لطبيعة العلاقة التي يجب أن تكون بينها وبين المسلمين . لذلك لا ننفي إمكانية تأثر الكثير من أتباعها بتلك الأفكار السلبية التي ألقت بظلالها وخيمت على عرى العلاقات البشرية . وهو ما تكشف عنه المواقف الخطيرة التالبة ، والتي صدرت عن رموز دينية نصرانية ، لا يجوز في حقها الخوض في مثل هذه المهاترات ، والوقوع في التصرفات الرعناء .

وأمام تصاعد موجة الغضب العارمة من المسلمين تتيجة لتلك التصريحات الخطيرة ، وتطويقا للأزمة سارعت عدة جهات في الفاتيكان للإدلاء بتصريحات حاولت فيها البحث عن أعذار للبابا ، إلاّ أنّها لم تخرج في مجملها عن لوم المسلمين على عدم فهم كلام البابا واستيعاب ما أراد قوله . ومن تلك التصريحات ما جاء على لسان أمين سر دولة حاضرة الفاتيكان الكردينال تارشيزيو بيرتوني ، حول ردود فعل الجهات الإسلامية حيال خطاب البابا(۱) وملخصه:

أمام ردود فعل جهات إسلامية حيال بعض المقتطفات من خطاب البابا بندكتس السادس عشر في جامعة رجنسبورج والإيضاحات التي قدمها مدير دار الصحافة التابعة للكرسي الرسولي ، أود أن أضيف ما يلي:

⁽١) صدرت التصريحات يوم السبت ١٦ أيلول ٢٠٠٦.

إن موقف البابا حيال الإسلام يتمثل بدون أي التباس في الوثيقة الجمعية « Nostra Aetate» التي تناولت علاقة الكنيسة بالأدبان غير المسيحية تحت عنوان في رماننا» وأقرت إثر مجمع الفاتيكان الشائي في ٢٨ اكتوبر/ تشرين الأول 1970: وتنظر الكنيسة بعين الاعتبار أيضا إلى المسلمين الذين يعبدون الإله الواحد القيوم الرحيم الضابط الكل حالق السماء والأرض المكلم البشر . ويجتهدون في أن يخضعوا بكليتهم حتى لأوامر الله الخفية كما يخضع له إبراهيم الذي يُسند إليه بطية خاطر الإيمان الإسلامي . ولأنهم يجلون يسوع كنبي وإن لم يعترفوا به كإله ويكرمون مريم أمه العذراء كما أنهم يدعونها أحيانا بتقوى . وعتبرون أيضا الحياة الأخلاقية ويؤدون العبادة لله لا سيما بالصلاة والزكاة والصوم»

ولا التباس في موقف البابا من أجل الحوار الديني والثقافي المشترك . خلال لقائه مع ممثلي بعض الجالبات الإسلامية في كولونيا في ٢٠ أغسطس ٢٠٠٥ قال إن الحوار بين المسيحيين والمسلمين يجب ألا يتحول إلى خيار موسمي؛ وأضاف أن خبرات الماضي يجب أن تساعدنا على تحاشي ارتكاب الأخطاء نفسها . نريد البحث عن دروب المصالحة والعيش ضمن احترام هوية الآخر .

ين ما يتعلق برأي الإمبراطور البيزنطي مانويل باليولوغوس الثاني ، الذي أشار إليه البابا في خطابه في ريغينسبورغ ، فيان الأب الأقدس لم يشا ولا يريد بشكل مطلق تبنيه لكنه استخدمه فقط ، في إطار أكاديمي ووفقا لقراءة يقظة وكاملة للنص ، كي يقوم ببعض التأملات حول موضوع العلاقة بين الدين والعنف بشكل عام والوصول في نهاية المطاف إلى رفض جذري وواضح للتعليل الديني للعنف من أي جهة أتى . تجدر الإشارة في هذا السياق إلى ما قاله مؤخرا البابا بندكتس السادس عشر في خطابه لمناصبة الدكرى العشرين للقاء الصلاة ما بين الأديان الذي شاءه السعيد الذكر البابا يوحنا بولس الشاني في

أسيزي في أكتوبر ١٩٨٦، . . . لا يمكن نسب مظاهر العنف إلى الدين إنما إلى الحدود الثقافية التي يعيش وينمو فيها مع مرور الزمن . . . في الواقع إن جميع التقاليد الدينية الكبرى تحتوي على شهادات عن الصلة الحميمة بين العلاقة مع الله وأخلاقية المحبة .

ـ وبالتالي إن الأب الأقدس يأسف أشد الأسف أن تكون بعض مقتطفات خطابه قد بدت مهينة لمشاعر المؤمنين المسلمين وفُسرت بطريقة مخالفة لمقاصده . ومن جهة أخرى ، فإن البابا ، أمام حماسة المشاعر الدينية للمسلمين ، حذر الثقافة الغربية المعلمنة كي تتحاشى احتقار الله والاستخفاف بـه والـذي يعتبر الاستهزاء بالمقدسات حقا في الحرية .

_ إن البابا إذ يؤكد احترامه وتقديره للمؤمنين المسلمين ، يأصل بـأن يتفهمـوا كلماته بمعناها الصحيح كي تتقوى ، بعد تخطي هذه الفترة غير السهلة ، الشهادة للإله الواحد القيوم الرحيم الضابط الكل خالق السماء والأرض المكلم البشر ، والتعاون المشترك من أجل صيانة وتعزيز العدالة الاجتماعية والأخلاق والسلام والحرية .

وللتعير بصراحة عن موقف علماء الإسلام من تلك التصريحات المهينة التي صدرت عن بابا الفاتيكان ، وجّه عدد من علماء الإسلام رسالة مطوّلة للبابا بندكتس السادس عشر ، عرضوا فيها آرائه المغرضة ، تقويما ونقدا وبيانا لوجه الحقيقة . وبرغم طول تلك الرسالة فإنّا رأينا من الأهمية بمكان إطلاع القارئ عليها ، بغاية التوثيق من جهة ، وبغاية إعطاء فكرة عن موقف الإسلام من تلك القضايا التي هي محل خلاف ونقاش بين مختلف تكوينات المجتمع السوداني .

الخسب أنه من الملائم ضمن سياق روح النقاش الفتوح وفيما يتصل بمحاضرتكم التي القيتموها في جامعة رجنسبورج في المانيا بتناريخ ١٢ سبتمبر ٢٠٠٦، أن نتناول استخدامكم لمناظرة جرت بين الإمبراطور مانويل الشاني باليولوجوس ورجل «فارسي مثقف» ، كنقطة بداية لخطابكم حول العلاقة بين العقل والإيمان ، ففي الوقت الذي نطري فيه جهودكم التي تبذلونها في معارضة هيمنة الفلسفة الوضعية والمادية في حياة الإنسان ، لابد لنا أن ننوه إلى بعض الأخطاء التي وردت في إطار الطريقة التي أشرتم فيها إلى الإسلام على أنه الجههة المقابلة للاستعمال المناسب للعقل ، بالإضافة إلى بعض الأخطاء التي وردت في التاكيدات التي سقتموها لدعم حجتكم .

﴿ لَآ ۚ إِكْرَاهَ فِي ٱلدِّينِ ﴾ :

لقد ذكرتم بأنه ووفقاً لما يقرره أهل الدراية افإن الآية القرآنية التي مطلعها ﴿ لا ٓ إِكْرَاهُ فِي ٱللَّيْنِ ﴾ [البقرة:٢٥٦] ، كانت في بداية أمر النبي عندما «كمان ضعيفاً وقحت التهديد» ، وهذا غير صحيح . والصحيح الثابت أن هذه الآية تعود إلى الوقت الذي كان فيه الترتيل القرآني متوافقاً ومنسجماً مع واقع السيطرة السياسية والعسكرية للأمة الإسلامية الفتية . لم تكن آية ﴿ لآ إِنْرَاهُ فِي ٱلدِّينِ ﴾ أمراً للمسلمين بالبقاء ثمابتين راسخين أمام رغبة الذين ظلموهم وعذبوهم لإرغامهم على التخلي عن دينهم وإيمانهم ، ولكنها جاءت تذكيراً للمسلمين انفسهم عندما تحققت لهم أسباب القوة والمنعة أنه ليس باستطاعتهم أن يرغموا قلوب غيرهم ويحملوها على الإيمان .

﴿ لا إِذْرَاهُ فِي اللَّذِينِ ﴾ تخاطب اولئك الذين هم في حالة القوة وليس الضعف . ولقد بينت التفاسير الأولى للفرآن الكريم أ مثل تفسير الطبري » بأن المسلمين في المدينة أوادوا إرغام أبنائهم ليتحولوا من اليهودية أو النصرانية إلى الإسلام ، فكانت هذه الآية جواباً دقيقاً هم بالأ يحاولوا أن يكرهوا أبناءهم حتى يدخلوا في الإسلام . هذا بالإضافة إلى أن المسلمين لديهم أيضاً توجيهات قرآنية هادية في هذا الصدد مثل: ﴿ وَقُلَ الْحَقُّ مِن رَبَّكُمْ اللَّهِ فَمَن شَاءٌ فَلْيُؤْمِن وَمَر في شَاءً فَلْتَكُمْن ﴾

(الكهنه؟) ، وايضاً: ﴿ قُلْ يَتَأَيُّ ٱلْكَنْفِرُونَ ۞ لَا أَغْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ۞ وَلَا أَشْدَ عَنهِدُونَ مَا أَعْبُدُ ۞ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدِثُمْ ۞ وَلَا أَشْرَ عَنهِدُونَ مَا أَعْبُدُ ۞ لَكُمْ وِينَكُرْ وَلِيَ دِينِ ﴾ (الكافرون) .

تنزيه الإله :

لقد قلتم أيضاً إن: «الإله ، بالنسبة إلي التعاليم الإسلامية ، منزه تنزيهاً مطلقاً بتسبط يمكن أن يكون مؤداه مضللاً . فلقد بين القرآن أنه: ﴿ لَيْسَ كَمِنْكِهِ مُنَى ۗ ﴾ [السوري:١١] ، ولكنه بين أيضاً: ﴿ اللّهَ تُورُ السَّمَوَّ وَاَلْأَرْضِ ﴾ [الدرنة] ، وقال: ﴿ وَضَى أَوْرَكِ إلَيْهِ مِنْ حَبْلِ ٱلْوَرِيدِ ﴾ [ق:١١] ، وقال: ﴿ هُوَ اللّهَ وَقَال: ﴿ وَقَلْ اللّهَ عَلَى اللّه الله عَلَى الله الله الله على وقال: ﴿ وَهُو مَعَكُمْ أَنِي مَا كُنتُم ﴾ [الحديد:٢] ، وقال : ﴿ وَهُو مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُم ﴾ [الحديد:٤] ، وقال : ﴿ وَهُو مَعَكُمْ أَنِي مَا كُنتُم ﴾ الخديد:٤] ، وقال أنه يقول في نذكر حديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم الذي يبين فيه أن الله يقول في العبد الصالح: « فإذا أحبيته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، وبعره الذي يبصر به ،

وفي مجال التعليم المتعلق بالروحانيات وعلم الكلام والفلسفة ، يعتبر المفكر ابن حزم (المتوفى ١٠٦٩م) الذي استشهدتم به شخصية هامشية جداً - وإن كان المن شهرة - وهو ينتمي إلى المدرسة الفقهية الظاهرية التي لا يتبعها أي مسلم في العالم اليوم . وإذا أراد إنسان البحث عن عبارات ونصوص أصيلة بشأن عقيدة التنزيه ، فإن هناك شخصيات أهم بكثير من ابن حزم من حيث تأثيرهم ومرجعيتهم في مجال العقيدة الإسلامية مثل الإمام الغزالي (المتوفى 1111م) .

لقد اقتبستم مناقشة مفادها أنه بسبب أن الإمبراطور «كان متأثراً بشدة

⁽١) صحيح البخاري، كتاب الرقاق، حديث رقم ٦٥٨١.

بالفلسفة اليونانية، فإن فكرة أن «الله لا يرضى عن سفك الدماء» «أمر بدهي» بالنسبة له ، وأنها بالنسبة للتعاليم الإسلامية بشأن تنزيه الإله عرضت كنموذج بالنسبة للمسلمين «غير مقيدة بأي مقولة من مقولاتنا» يعتبر تبسيطاً أيضاً يمكن أن يفضي إلى سوء فهم ، إن لله في دين الإسلام أسماء كثيرة منها: الرحيم والعدل والبصير والسميع والعليم والودود واللطيف . وأن اعتقاد المسلمين التام بوحدانية الله وأنه ﴿ وَلَمْ يَكُن لُهُ مَّكُواً أَحَدًا ﴾ [الإخلاص: 1] م يؤد إلى إنكارهم نسبة هذه الصفات إلى الله وإلى خلقه ، (مع الوضع جانباً الآن فكرة «المقولات» وهي عبارة تحتاج إلى إيضاح أكثر في غلما السباق) .

وحيث أن هذا أمر يتعلق بإرادة الإله ، فاستتاجكم أن المسلمين يؤمنون بإله مزاجي يمكن أن يامرنا بالشر أو يمكن ألا يفعل ، من شأنه أن يغفل قول الله في القرآن: ﴿ إِنَّ اللهَ يَأْمُرُ بِالْقَدْلِ وَٱلْإِحْسَنِ وَإِيتَاكِي ذِى ٱلْقُرْيَى وَيَنْعَىٰ عَنِ ٱلْهَحْشَاءِ وَٱلْمَنْصَدِ وَٱلْمَنْعَىٰ اللهُ وَيَعْلَكُمْ لَعَلَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكُّرُونَ ﴾ [النحل: ٩٠] ، تماماً كما يغفل قوله تعالى: ﴿ تَكْبَ عَلَىٰ نَفْيهِ ٱلرَّحْمَةَ ﴾ [الأعما: ٢١٦] انظر أيضا آية ٤٥، وبأنه قال: ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ [الأعراف: ٢٥٠] . وإن كلمة رحمة يمكن أيضاً أن ترجم إلى الحب واللطف والشفقة . ومن كلمة الرحمة جاءت العبارة المقدسة التي يستعملها المسلمون يومياً ، ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ . فهل هو أمر غير بدعى أن سفك دم بريء يتعارض مع الرحمة والشفقة ؟ .

استعمال العقل:

إن التعاليم الإسلامية غنية بتنقيباتها وبحوثها في طبيعة الذكاء الإنساني وعلاقته بكنه الإله وإرادته ، ويتضمن ذلك تساؤلات بشأن ما هو بدهي وما هو غير بدهي . لكن الفصل بين العقل من جهة والإيمان من جهة أخرى لا يوجد بنفس هذا الشكل تماما في الفكر الإسلامي بل أدرك المسلمون قوة الذكاء الإنساني وحدوده بطريقتهم الخاصة ، مقرين بتسلسل هرمي للمعرفة يقع العقل في جزء مهم جداً منه ، وهناك تطرفان عمل المنهج الفكري الإسلامي الأصيل على تحاشيهما عموما: الأول جعل العقل التحليلي هو الحكم النهائي على الحقيقة ، والآخر هو إنكار قوة الإدراك الإنساني في تناول التساؤلات المطلقة ، والأهم من ذلك بكثير أن البحوث الفكرية للمسلمين خلال العصور في أنماطها الأكثر نضجا ورواجا قد حافظت على انسجام وتوافق بين حقائق النزيل القرآني ومطالب الذكاء الإنساني دون التضحية بأحدهما من أجل الآخر ، يقول الله تعالى: ﴿ شَعْرِيهِمْ مَنَّ يَتَبَيْنَ فِي الْآفَاقِ فِيقَ أَنفُسِهِمْ حَيًّ يَتَبَيْنَ لَهُمْ أَنفُ اللهُ للتأمل [نصاء] . هذا وإن العقل آية من بين آيات كثيرة بداخلنا ، دعانا الله للتأمل فيها والتأمل بها ، كوسيلة لمعرفة الحقيقة .

ما الحرب المقدسم؟:

نود الإشارة إلى أن «الحرب المقدسة» مصطلح ليس له وجود في المفردات الإسلامية ، بينما يوجد الجهاد . ولابد من التأكيد هنا أنه يعني المجاهدة والمناضلة ، وخصوصا الجهاد في سبيل الله . إن هذا الجهاد يمكن أن يأخد أشكالا كثيرة بما في ذلك استخدام القوة ، وبالرغم من أن الجهاد يمكن أن يكون مقدسا إذا كان في سبيل غاية قدسية ، إلا أنه ليس بالضرورة أن يكون «حربا» . وعلاوة على ذلك تجدر الملاحظة إلى أن مانويل الشاني باليولوجوس يقول بأن «العنف» يتحارض مع طبيعة الإله ، ولكن المسيح نفسه استعمل العنف ضد صرافي الأموال في المعبد وقال: «لاتظنوا أنني أتيت لأجلب السلام في الأرض ، لم آت لجلب السلام ولكن جئت بالسيف » (۱) . وعندما أغرق الله فرعون ، هل كان يتصرف على عكس طبيعة الإله ، وهذا ما يؤكد عليه فقه وقانون الجهاد والوحشية والعدوان ضد طبيعة الإله ، وهذا ما يؤكد عليه فقه وقانون الجهاد التقديدي الأصيل في الإسلام تماما .

⁽١) إنجيل متى: ٣٤-٣٦.

لقد قلتم بأن الإمراطور علم بالطبع التعليمات التي طورت فيما بعد ودونت في القرآن فيما يتعلق بالحرب المقدسة ، ولكن كما أشرنا أعلاه بخصوص ﴿ لَا إِنْرَاهُ فِي اللّهِينِ ﴾ (البترة:٢٥٦) ، فإن التعليمات آنفة الذكر لم تكن فيما بعد على الإطلاق ، وعلاوة على ذلك ، ثمين أقوال الإمراطور حول اعتناق الدين بالعنف بأنه لم يكن يدري ما هي هذه التعليمات وكيف كانت دائما .

ويمكن تلخيص القواعد الإسلامية الأصيلة المعتمدة الخاصة بـالحرب في المبادئ التالية:

ـ غير المقاتلين ليسوا أهدافا جائزة أو شرعية ، ولقد تم التأكيد على هذا مرارا وبشكل واضح من قبل النبي وأصحابه ومن قبل أهل العلم منذ ذلك الحين .

ــ الاعتقاد الديني وحده لا يجعل أي إنسان هدفا للنيل منه ، فالمجتمع الإسلامي الأول كان أفراده يقاتلون وثنين قاموا بطردهم من ديارهم وظلمهم وتعذيبهم وسفك دمائهم ، وبعد ذلك كانت الفتوحات الإسلامية ذات طبيعة سياسية .

للسلمون يمكنهم أن يعيشوا بسلام مع جيرانهم وينبغي عليهم ذلك ،
 ﴿ وَإِن جَنَحُواْ لِلسَّلْمِ فَٱجْمَتْحَ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ [الانفال:٢١] ، ومع ذلك فهذا لا
 يمنع حقهم الشرعي في الدفاع عن أنفسهم والحفاظ على سيادتهم واستقلالهم .

والمسلمون ملتزمون تماما بالتقيد بهذه القواعد كالتزامهم بالبعد عن السرقة والزنا ، وإذا نظم الدين تشريعا للحرب وحدد الظروف التي تجعله ضروريا وعادلا فذلك لا يجعل هذا الدين دينا عدوانيا ، كما لو أن الدين وضع نظاما خاصا بالعلاقة الجنسية فإن ذلك لا يجعل الدين دينا شهوانيا ، وإذا استخف البعض بالتعاليم والمبادئ الراسخة بقوة وعلى مدى طويل من أجل أحلام يوطوبية حيث الغاية تبرر الوسيلة ، فبذلك يكون فعلهم من قبيل الهوى والرغبة

الخاصة وليس من جراء مرسوم أو قانون صادر عن الله أو عن نبيه أو عن أهل العلم ، يقول الله في القرآن العظيم ﴿ وَلَا يَخْرِمَنَّكُمْ شَنَانُ قَوْمٍ عَلَىٓ أَلَا تَعْلِمُوا أَ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَانُ قَوْمٍ عَلَىٓ أَلَا تَعْلِمُوا أَعْلِمُوا أَعْلِمُوا اللهُ عَلَيْهُ اللهِ اللهِ من بيان أن جريمة الفتل التي وقعت بتاريخ ٢٠٠٦/٩/١٧ وراح ضحيتها راهبة كاثوليكية بريئة ـ وأي أعمال عنف فردية مخزية وشائنة مماثلة أخرى _ كردة فعل لمحاضرتكم في جامعة رجنسبورج ، هي لا تمت بصلة إلى الإسلام أبداً ، ونحن ننكر مثل هذه الأفعال تماماً .

اعتناق الدين بالإكراه:

إن الفكرة التي مفادها أن المسلمين مأمورون بنشر دينهم "بالسيف" وأن الإسلام في الواقع انتشر بشكل هائل "بالسيف" لا يعضدها التدقيق وإمعان النظر . وحقيقة الأمر أن الإسلام من حيث كونه كيانا سياسيا فقد انتشر بشكل جزئي نتيجة للفترحات ، لكن الجزء الأكبر من توسعه قد تحقق نتيجة النشاط الدعوي . فالتعاليم الإسلامية لم تنص على أن سكان البلاد المفتوحة يتعين إرغامهم أو إكراههم حتى يتحولوا إلى الإسلام . وفي الواقع ، فإن كثيرا من المناطق الأولى التي فتحها المسلمون بقيت أغلب أجزائها غير مسلمة لقرون من الزمان ، ولو أن المسلمين رغبوا بإكراه الناس جميعهم حتى يعتنقوا دينهم ، لما بقي هناك كنيسة واحدة أو معبد يهودي في أي مكان من العالم الإسلامي .

وأن الأمر الإلهي الذي تتضمنه آية ﴿ لَا إِثْرَاهَ فِي اَللَهِينِ ﴾ البترة:٢٥٦ تعني الآم ما عنته في ذلك الوقت ، وأنه لم يكن مجرد كون الشخص غير مسلم مبررا شرعيا للحرب قط لا في الشريعة ولا في العقيدة الإسلامية ، وبالنسبة لقوانين الحرب ، يبدي التاريخ أن بعض المسلمين قد خرقوا المبادئ الإسلامية فيما يتعلق بإكراه غيرهم على اعتناق الدين وبمعاملة أقرام الأديان الأخرى ، ولكن التاريخ يبدي أيضا بأن هذه التصرفات بلا أدنى ريب هي استثناء يثبت القاعدة

. وإننا نوافق بالتأكيد على أن إكراه الآخرين على الاعتقاد ـ إن كان ذلك يتأتى حقيقة على أي حال ـ هو أمر غير مرضي عند الله ، وأن الله لا يرضى عن سفك الدماء البريثة ، ونحن في حقيقة الأمر نؤمن ويؤمن المسلمون دائماً بقول الله: ﴿ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِفَتِر نَفْسٍ أَوْ فَسَالِو فِي ٱلْأَرْضِ فَصَاأَنَّماً قَتَلَ ٱلنَّاسَ جَمِيعًا الله: ٣٢].

شيء جديد؟:

لقد ذكرتم تأكيد الإمبراطور بأن «أي شيء جديد» جاء به النبي كان شريراً ولا إنسانياً ، مثل أهره المزعوم بنشر الدين الذي يدعو إليه بالسيف ، هذا وإن الأمر الذي فشل الإمبراطور في إدراكه ومعرفته ـ علاوة على أن واقعا مثل هذا الأمر كما ذكر أعلاه ليس له وجود في الإسلام مطلقاً ـ وهو أن النبي صلى الله علمه وآله وسلم لم يدع أنه جاء بشيء جديد من الأساس ، يقول الله تعالى في الفرآن العظيم: ﴿ مَّا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِلَ لِللَّسُلِ مِن قَيْلِكَ ﴾ [نصلت: ٤٤] ، ويقول أيضاً: ﴿ قُلْ مَا كُنتُ بِدَعا مَن الرُسُلِ وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُرُّ إِنَ أَنَّ إِلَّا تَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴾ [الاحتاف: ٤] . وهكذا فإن الإيمان أبيا المواحد ليس من خصائص أي دين دون غيره ، ووفقاً للعقيدة الإسلامية فإن جيع الأنبياء الحقيقين «عليهم السلام» كانوا يدعون أقواماً مختلفين في أزمنة غنافة إلى الحقيقة ذاتها ، فمن الممكن أن تكون الشرائع مختلفة ، ولكن الحقيقة لا تغير .

أهل الدراية:

لقد أشرتم مرة من دون تحديد إلى «أهـل الدرايـة» بشـأن الإسـلام ، وفعليـاً قمتم أيضاً بنقل كلام عالمين كاثوليكيين بالاسم ، الأستاذ عادل تيودور خـوري والأستاذ المساعد روجر أرنالدز ، ويكفي القول هنـا أنـه بينمـا يعتـبر كـثير مـن المسلمين أن هناك منصفين من غير المسلمين والكاثوليك الـفين مـن الممكـن أن يعتبروا حقيقة اأهل دراية في دين الإسلام ، إلا أن المسلمين لم يصادقوا حسب علمنا على «أهل الدراية» اللذين أشرتم إليهم ولا يقرون لهم بانهم بمثلون المسلمين أو وجهات نظرهم . لقد كررتم بساريخ ٢٠٠٦/٩/٢ ، ما جاء في بيانكم الهام في مدينة كولونيا في ألمانيا بساريخ ٢٠٠٥/٨/٢ ، أن الحوار بين الأديان والثقافات فيما بين المسيحين والمسلمين لا يمكن تقليصه إلى مسستوى الشيء «الزائد الاختياري» ، فهو في الواقع ضرورة أساسية حيوية يعتمد عليها مستبلنا بمقدار كبير ، وفي الوقت الذي نوافقكم فيه تماماً ، إلا أنه يبدو لنا بأن جزءاً كبيراً من هدف الحوار بين الأديان يكمن في أن نجاهد من أجل الإصغاء إلى الأصوات الفعلية لأولئك الذين نتحاور معهم ، وليس فقط لأولئك الذين يتحاور معهم ، وليس فقط لأولئك الذين يتحون إلى جاعتنا .

النصرانية والإسلام:

إن النصرانية والإسلام يعتبران الأكبر وثاني أكبر دينين في العالم وفي التاريخ ، حيث يشكل النصارى والمسلمون حسب التقارير ثلث العالم وخس العالم على التوالي ، وهم يشكلون معا أكثر من ٥٥٪ من عدد سكان العالم ، عما يجعل حسن العلاقة بين مجتمعات هذين الدينين أهم عامل من العوامل المساهمة في إحلال سلام موثر حول العالم ، وباعتباركم قائداً لأكثر من مليار كاثوليكي ومثالاً أخلاقياً لكثيرين غيرهم في أرجاء المعمورة ، فريما تكونون أنتم المسوت الأوحد والأهم في مواصلة المضي قدماً في هذه العلاقة باغياه التضاهم المتبادل ، وغن نشارككم الرغبة في إقامة حوار صريح وغلص ، وندرك أهميته في عالم يشتد الترابط فيه بشكل متزايد ، وعند إقامة حوار غلص صريح فإننا نأمل في الاستمرار ببناء علاقات وثام وصداقة مؤسسة على الاحترام والإنصاف المتبادلين وعلى ما يجمعنا جوهرياً من الإرث المشترك المرتبط بالنبي إبراهيم عليه السلام وخصوصاً «الوصيتين العظميين» في إنجيل مرقص ، ١٢ : ٢٩ _ ٣٠ ا٣٠ السلام وخصوصاً «الوصيتين العظميين» في إنجيل مرقص ، ١٢ : ٢٩ _ ٣٠ ا٣٠ .

الرب إلهك من كل قلبك ومن كل نفسك ومن كل فكرك ومن كمل قــدرتك، ، هذه هي الوصية الأولى ، وثانية مثلها هي «تحب قريبك كنفســك، لـيس وصــية أخرى أعظم من هاتين .

وعلى ذلك ، فإن المسلمين يقدرون الكلمات الآتية الصادرة من مجلس الفاتيكان الثاني: « تُكِن الكنيسة أيضاً احتراماً عالياً للمسلمين ، فهم يعبدون الله الواحد الحي القيوم الرحيم القادر ، خالق السماوات والأرض ، والذي كلم البشر أيضاً » . وهم يجتهدون في الخضوع الكامل لأوامر الله دون تحفظ ، عمامً مثل خضوع إبراهيم لقضاء الله ، وهو الذي يربط المسلمين دينهم بدينه بشيادة ، وبالرخم من أنهم لا يقرون بأن عيسى المسيح إله ، إلا أنهم يوقرونه باعتباره نبياً ، وهم يُيجلون أمه العذراء أيضاً ويذكرونها حتى في أوقات تضرعهم الخاشع ، ويترقبون أيضاً يوم القيامة والثواب من الله بعد بعث الأموات ، وهذا السبب هم يعظمون الحياة المستقيمة ويعبدون الله خاصة من خلال الصلوات والصدقات والصوم (نوسترا إيتاته ، ٢٣ / ١٩٢٥) .

كذلك وبنفس القدر ، يشمن المسلمون كلمات الباب الراحل يوحنا بولس الثاني والذين يحترمونه ويقدرونه كثيراً: "نحن المسيحين نعترف بكل سرور بالقيم الدينية التي نشترك فيها مع الإسلام ، وأود اليوم أن أكرر ما قلته لشباب مسلمين في الدار البيضاء قبل بضع سنين: نحن نؤمن بالإله نفسه ، الإله الواحد الحي ، الإله الذي خلق العالم وأخرج نخلوقاته في أكمل صورة (انسجنمنتي ، ٢/ ١٩٨٥) ، صفحة ٤٩٧ ، اقتبست من كلمة خلال عظة عامة بتاريخ مل ١٩٩٥ ،

كما يقدر المسلمون أيضاً تعبيركم الشخصي غير المسبوق عن الأسف وإيضاحكم وتأكيدكم «في ٢٠٠٦/٩/١٧» بأن الاقتباس الذي استعملتموه لا يعكس رأيكم الشخصي ، بالإضافة إلى تأكيد أمين سر حاضرة الفاتيكان الكاردينال تارشيزيو بيرتوني في ١٦٥/٩/١٠ع على ما جاء في الوثيقة الصادرة عن مجلس الفاتيكان نوسترا إتياته ، وأخيراً؛ فإن المسلمين يقدرون تعبيركم عن "الاحترام الكامل والعميق لجميع المسلمين، أمام مجموعة من سفراء دول إسلامية بتاريخ ٢٥/ ٢٠٠٦ .

نامل بأننا سوف نتجنب جميعاً أخطاء الماضي ونتحاشــاها ونعـيش ســوياً في المستقبل بسلام وتسامح واحترام متبــادلين . والحمــد لله ولا حــول ولا قــوة إلا بالله.

إن كانت تلك هي وضعية النخبة الغربية «المتديّنة»، والتي من المفترض في خطابها أن يتصف بالاعتدال والرصانة، والابتعاد عن الإثارة والتدكير بمرحلة عامّة من تاريخ الكنيسة الغربية، فلا غرابة إذا في أن تقود الإدارة الأمريكية ذات التوجّه الدّنيي الإنجيلي الأصولي حملاتها العسكرية تحت شعار «الحروب الطبيبية». فاحيت بذلك سنّة التوافق القديم بين الإدارة العسكرية والمؤسسات التنصيرية، من أجل إبادة الأعداء، حسب المعادلة الاستراتيجية الجديدة التي نادى بها الرئيس الأمريكي حيورج بوش الابن، في إطار الاستعداد لحملة عسكرية ضد الدولة العراقية. ومفاد تلك المعادلة أنّ الذي ليس معنا هو بالفرورة عدونًا، وفي كلّ ذلك يتجلّى التوجّه الدّيني الذي يشرّع لتلك المارسات الظّالة (1) والاعتداء على مشاعر المسلمين بانتهاك مقدّساتهم.

ولا يستبعد أن تكون تلك الجهات وراء إغراء بعض أبناء المسلمين وتشجيعهم على النيل من مقدّسات الإسلام تحت مسميّات شتّى ، مقابل امنيازات تافهة صورية . ولا أتصور إلا كتابات «سلمان رشدي» صاحب مؤلف «آيات شيطانية ، وتصريحات تسليمة نصري ، إلا جزء من ذلك الترجّه ، الذي يتقاطع بل يتقق وما أقدمت عليه بعض الدول الأوروبية من تضييق على المسلمين وتشديد الخناق عليهم ، كمنع المؤمسات الحكومية الفرنسية عبر

⁽١) سفر يوشع: الاصحاح ٨ من ٢٤ إلى ٢٨.

منشور رسمي⁽⁶⁾ الطالبات المحجبات من دخول المؤسسات التعليمية والجلوس إلى مقاعد الدراسة ، فضلاً عن أن تسمح للمسلمين الفرنسيين بالتحاكم إلى قضاء شرعي في مسائل الأحوال الشخصية ذات الصبغة الدينية . كما أصدرت السلطات الألمانية قرارا بمنع تشييد صومعة مسجد بتعلة إفسادها شكل العمارة بالمدينة وإمكانية تسبّبها في كارثة بالجال الجوي ، فضلا عن أن تُعطي تصاريح أخرى لبناء مساجد جديدة . مما اضطرً المسلمين إلى إقامة صلواتهم في أقبية تحت المباني القديمة ، في ظروف مهينة تحطّ من الكرامة الإنسانية .

فإن كانت وضعية المسلمين في الغرب «المتقدّم» على هذه الحالة ، وتلك هي طبيعة الخلفية الفكرية التي تحرّك الطبقة المتديّنة ، على افتراض أنها الفئة المتنورة الموثوق بها ، فهي لا تختلف نوعيا عن حال الطبقة الحاكمة ، الواقعة تحت سلطان السياسة ورعوناتها ، فكيف عساه يكون واقع تفكير المنقّف النصراني السوداني؟ ، الذي يعلن دائما شعوره بالغين والميز العنصري ويتبمّ بالواقع . في تقديرنا الشخصي يوجد تماثل تام بين النمطين الفكريين . وذلك بفعل تأثير الثقافة الكنسية التي يشرف عليها مبشرون أجانب مهمتهم الأساسية هي صياغة فكر نصارى السودان وفق التعاليم الإنجيلية ، التي أوضحها مؤتمر كولرادو سابق الذكر ، و الذي يستهدف ديار الإسلام . وتحت تأثير هذه السياسة والتجيهات الكنسية:

ـ استغل مجلس الكنائس السوداني نزاعا قبليا بين الدينكا وقبائل جنوب كردفان ، فصوره على غير حقيقته ، وضمّنه جدول أعماله وهو يستعد للمشاركة في اجتماع مجلس عموم كنائس إفريقيا ، المنعقد في لومي عاصمة النوغو بتاريخ ١٢ ديسمبر ١٩٨٧ . وتبعاً لذلك أوردت مذكرة المجلس أن

⁽ه) عرف بمنشور فرنسوا بيرو «François - BAYROU» وزير تعليم فرنسي سلبق، ثم عيّن الرئيس الفرنسي دجاك شيراك بلغة برئاسة دبرنار ستازي Bernard STASI؛ لإعداد تقرير حول ما سمّى ، بالرّموز الدينية ، والقصود به حقيقة هو حجاب المرأة المسلمة.

السودان يمارس نظام العبودية في تحد تام لقواعد العدالة وحقوق الإنسان .

دعا أسقف الأبيّض مكرم ماكس في يوليو ١٩٨٨ خلال جولته الأمريكية إلى معاقبة السودان اقتصادياً ، والضغط على العالم الإسلامي ليكف عن دعم السودان عسكرياً، من أجل إجبار السودان على التراجع عن تطبيق الشريعة الإسلامية ، وقد أخذ هذا التوجّ بعداً عالمياً بطرح الموضوع في موتمر «لامبث» العالمي في بريطانيا في يوليو ١٩٨٨ ، حيث صدرت ثلاث توصيات بشان السودان من أصل التوصيات السبع الصادرة في حق العالم الإسلامي^(۱).

وبرغم المواثيق الدولية المتعلقة بحقوق الإنسان وتحريم الميز العنصري مازال إلى يومنا هذا توجد كنيسة أو كنيستان تحاولان باستمامة الدفاع عن سياسات التمييز العرقي واللوني على قواعد مسيحية ، منطلقين من القصة الواردة في العهد القديم ، والتي مفادها أن حاماً نظر لعورة أبيه نوح السكير وضحك . وحينما علم نوح بذلك دعا على أبنه حام: " فلما استيقظ نوح من خمره علم به ابنه الصغير فقال عبد العبيد يكون لإخوته . وقال مبارك الرب إله سام ، وليكن كنعان عبد الهم " (") ، وهكذا ينص العهد القديم على أن الأفارقة جبلوا بلعنة نوح ليكونوا عبيد الأوروبين والسامين " (") . ومن خلال ذلك كلة نرى:

أنّ الكنيسة قد خرجت عن طبيعة رسالتها الروحية واستدرجت إلى العمل
 السياسي الملغوم .

غياب الرّوح الوطنية والغيرة على السودان بالترويج للادعاءات والتـآمر
 على أمن الدولة .

- تأليب المجتمع الدولي على السودان .

⁽١) حسن مكي: المشروع التنصيري في السودان. ص١٢٨.

⁽٢) التكوين: الإصحاح ٩/ ٢٥ – ٢٦.

⁽٣) حسن مكي: المشروع التنصيري في السودان. ص ١٣٧.

- افتضاح أمر الكنيسة بانكشاف دعمها لحركة التمرّد ودعوة الانفصال .

- عدم اهتمام الكنيسة برسالتها الدينية ، وتآمرها على أنصارها بتمرير عقائد عنصرية لاستعباد الأفارقة ، وعدم مطالبتها الجيامع النصرانية وخاصة البابا لاعتبارها سلطة دينية عند الكاثوليك بإعادة النظر في مثل هذه النصوص التي تعتبر انتهاكا صارخاً للحرية الإنسانية ومبادئ العدالة . فكما استجاب بابا الفاتيكان السابق يوحنا الثاني من قبل للمطالب اليهودية بتبرئتهم من دم المسيح عليه السلام ، فمن اليسير أن يقوم بابا الفاتيكان الحالي بندكت السادس بعملية مراجعة لتلك النصوص الدينية ، ويزيل تلك المهانة التي علقت لقرون طويلة بالسود ، وفي تقديرنا سوف يكتب له التاريخ الديني تلك العملية إن أقدم عليها .

ـ عدم مبادلة المسلمين نفس الاحترام والتقدير ، بل استفزازهم بشرب الخمر علنا ، أو الخروج إلى الشوارع في يوم رمضان للأكل والشرب ، هـ أا إلى جانب السفور والتحلل الأخلاقي . وهو ما لاحظناه بإطراد في دراستنا الميدانية التي شملت أحياء شعبية خاصة بمدينة أم درمان – منطقة الشنقيطي ، الحارة ١٤ على مقربة من كشك الأمن الشامل رقم ٥٣١ .

في تصوّرنا لا بدّ من التنبيه إلى أنّ طبيعة الواقع يجب أن لا تغيب في ظل البروتوكول الرسمي والمجاملات في جمعيات الحوار أو المتنديات المفتوحة ، والتي يسعى كل واحد عبرها لكسب ود الآخر . فهذا الراقع غير مؤسس على قيم التعامل الحضاري وضبط الاحترام المتبادل ، الذي يشكل أرضية للحوار حول مبدأ العقيدة والسلوك في إطار الوطن الواحد .

إن مناقشة هذه المبادئ بالطريقة التي وردت ضمن ورقات حــوار الأديــان في السودان أو خلال مداولة الجلسات ، لا يفضي إلى نتيجة عملية يتواضــع عليهــا أفراد المجتمع في حياتهم اليومية . فاحترام العقيدة الخاصة هو حق يكلفه القانون السوداني، بل إن التعدي على المؤسسات الدينية النصرانية أو الإسلامية يعد جريمة قدر لها القانون الجنائي السوداني لسنة ١٩٩١ عقوبة خاصة بها . لذلك فلا بد وان تتجه الجهود نحو موضوعات اكثر دقة ، فما ضمنه القانون راجع لسلطان الدولة ، وأمّا الحوار والتفاهم والالتفاف حول المبادئ الوطنية وتقوية المجتمع والدولة هو ما يجب التركيز عليه والتنبيه إليه .

اعتقد أنّ مبدأ التحاور حول العقيدة والسلوك لابدّ وأن يقوم على أسس وضوابط واضحة ، يتواضع عليها الجميع خُطّة ثابتة لتجاوز بعض الاشكالات التي تعرقل مواصلة حركة الحوار حول المواضيع الحياتية المشتركة ، ومن تلك الأسد :

- حرية العقيدة وتنظيم الحياة الفردية والجماعية وفقها .
- لا يفهم من مبدأ الحرية التعدي على الآخر وازدرائه ومسّ شعوره الديني .
- تهذيب المواقف الشخصية وتجنّب الأحكام المسبقة وطلب المعلومة من مصادرها الأصلية .
- الابتعاد عـن أســلوب الإثــارة والاســتفزاز في التعامــل ، وتجنّـب احتقــار الآخر بسبب دينه أو أصله أو ثقافته .
 - فهم عقيدة وفكر الآخر ، وطرح المسائل الغامضة للحوار والنقاش الهأدف .
- الالتزام بقيم المجتمع التي توفّر الاحترام المتبادل ، والقائمة على مبدأ حب
 الخير للآخرين ، ومعاونة العاجز ومساعدة المحتاج بغض النظر عن فوارق
 الانتماء .
- إنشـاء مؤسّسـات للدراسـات الدينيـة المقارنـة ، لإعـداد بحـوث أكاديميــة وإصدار نشريات ودوريات تخدم أغراض الحوار والتعايش .
- عقد دورات تأهيلية مستمرة لتأطير المواطنين والإجابـة عـن التســـاؤلات ،

وإعادة صياغة تصوّراتهم ورؤيتهم للآخر .

- الاهتمام بالمقرّرات الدراسية خاصّة بمرحلة المتوسط والثانويـة ، بإحـداث مادة تُعنى بالتربية الوطنية توجّه لجميع الطلبة بقصد شرح وترسيخ هذه القيم .

- الاهتمام المدروس بالنازحين من مناطق الجنوب ، وعدم تركهم هدفاً سهلا للكنيسة تشكل فكرهم حسب مزاجها وأهدافها . فأغلب الأفكار التي اكتسبوها غريبة عنهم مناقضة لما يحملونه من طيبة وعفوية . فلُقنوا ذلك لخلق الفوارق ، وترسيخ مبدأ القطيعة بينهم وبين الشماليين المسلمين .

التعايش الفكري:

ينسجم هذا المبدأ من أهداف الحوار الإسلامي النصراني وما يليه من مطالب مع العنصر السّابق . لاعتبار أن فكر الإنسانية وحركتها موجّهة بـل محكومة بالصولها العقدية الفكرية ، ومتأثرها بقيمها الأخلاقية السلوكية . ولا يمكن فهـم هذه الفكرة المقصود توضيحها إلا بفهم جوهر الفلسفة الدينية النصرانية ، أو ما نسميه نظرية المعرفة الكلية عند النصاري .

يبدى الموقف المعاصر الآن مغايراً لما كان عليه في أثينا أيام السفسطائين . فالفلسفة الشكية الغربية الحديثة لها جذورها المستمدة من دعوة تحرير العقل الغربي من سلطة الكنيسة واللاهوت ، ولعل سبب ازدهارها أنها حققت انتصارات هائلة في بجال العلوم الطبيعية . حيث خاض العقل معركة حاسمة في القرن السادس والسابع عشر من أجل حق الإنسان في أن يفكر خارج نطاق تسلط الكنيسة ومقولات أرسطو . وفي مقابل الهجوم المتوالي من جانب الفلسفة التجربيية الإنجليزية أخذ العقل في الغرب يتأمل ممتزجاً مع تبار الومانسية ، وبهذا جعل نفسه في مكانة أضعف وأكثر قابلية للنقد والتجريح . وجاء الإخفاق النهائي للفلسفة مع الحرب العالمية الأولى التي ضربت بالمثالية عرض الحائط ، في جامعات أوروبا التي كانت وقتئذ يغلب عليها الفكر

الهيجلي.

وقد وسم الفكر الفلسفي القربي منذ الحرب العالمة الأولى بالفلسفة الشكة ، وهي في حقيقتها فلسفة تجربية متطرقة لا تعترف بناي حقيقة إلا تلك التي مصدرها الحسن ، وعلى الرغم من أن الحس يستطيع فقط أن يعطي الاحتمالات والتي بدورها لا يمكنها أن تقيم أساساً أو قاعدة للميتافيزيقا والأخلاقيات والجماليات ، ولقد فقدت الفلسفة بذلك أعظم امتماماتها والمحصرت في المنطق والتركيبات اللغوية . أما عن مشاكل المضمون فإنها انتهت إلى أن تكون مسائل للأشكال الخطابية والاصطلاحية . وبدلا من الاهتمام بالحكمة اقتصرت الفلسفة على «التحليل» . وبدأت مدارس أثينا ، ويمعني أصح صورة هزاية منها ، تظهر مرة أخرى لتبرز ترعة فكرية لا يحكمها صبدا عقلي ، تسربت الفلسفة الشعية في الغرب في كل الميادين ، وكان أكثر من عاني من ذلك هو الأخلاق ونظرية القيم حيث أصبحا مفارقاً حول الفلسفة النفعية بجانبها الفردي والديمقراطي ، كما عاني التاريخ منها أيضاً .

فقد تنصل التاريخ الذي يتحرك بالدعارى الرومانسية من البحث عن حقيقة الماضي أو الواقع المستمر وأخذ يتقرب من الكتابات الحيالية وكتابات الدعاية . ولم يكن الدين بمنأى عن تلك الفلسفة ، فهو أيضاً انحصر في دائرة الأمور الشخصية التي ليس لها من قيمة إلا الوهم والتقليد . وعكست الفنون بدورها هذا الاضمحلال ووجدت نفسها حرة من كل المقايس ، وبدأت تتبنى الصور والأفكار للإنسان ، وتبرز انحلالها بدعوى استقلال العمل الفني تبارة وحرية الفنان أخرى .

يفرض المجتمع المتعدّد التركيب نمطا معيّنا من العيش المشترك ، والـذي يقـوم على أساس الاحترام المتبادل ، لا فقط باحترام الإنسان في ذاتـه الـتي كرّمهـا الله تعلى ، وإنّما بالاحترام الطّوعي المبني على الـوعي الحقيقـي بضـرورة التواصـل والتشارك ، وهو ما يملي علينا ضرورة التحلي بأخلاق المجتمع الثري في تكوينـه والمتنوّع في كيانه ، الذي يتبادل قيم الأفكار ويشترك في صياغة المفاهيم وتنضيج التصوّرات ، وهو ما اصطلحنا عليه بقيمة "التعايش المشترك" .

كثيرا ما نلجاً في عرضنا للحالة السودانية إلى المشال المصري (1) واللبناني والسوري ، لفهم طبيعة التعايش والتواصل ، بحثا عن المثال الأنموذج وتطويره مع مراعاة الخصوصيات الإقليمية والوطنية ، بقصد التأسيس لتجربة اجتماعية جديدة في ظلّ اتجربة الدولة الحديثة ، التي تحاول فهم الواقع السوداني وإعداده لأطره في مشروع البدائل الحضارية .

ويمًا تجدر ملاحظته في هذا السياق هو تميّز السّاحة السودانية بخصوصيتين مهميّن هما: عفوية النفاهم الاجتماعي ووجود طبقة من المتنورين العارفين . ولكن مع الأسف فإنّ تلك الحالة تكاد تنعلم إذا عرفنا أنّ العفوية الاجتماعية تعرّضت لعملية إجهاض ، فاصبح الجنوبي لا يرى في نفسه إلا عبدا للشمالي «السيّد المالك» . ما أثر بشكل مباشر على الطبقة المتقفة المتنورة ، فعكست ذلك أدبا قصصيا وروائيا ، بل ضمته كلّ الأشكال التعبيرية ، وهو ما نلاحظه في الجموعة القصمية لكل من «جونائان ميان نقوين» : حاكمة السمكة الكبرى ، فناة وحبل الانتحار ، تلينقي كان غنيا وأصبح فقيراً ، الجموع في الميزان ، إلى الأدوس ياكجلي كوج ويب ، وكذلك مجموعة «تعبان لولينتي» : الكلمة الأخيرة ، اعترافات ، آكلون من جاه الزعماء ، مات زنجي آخر ، و « فرانيس السودان ، وحرب الرؤى . وقد تناول في الكتاب الأخير السودان في مرحلة الاستقطاب: قطب عربي إسلامي ، وقطب إفريقي .

وأمام هذا الانفصال المفزع الذي لا يتّفق وطبيعة الـوعى الفكـري والنّضـج

⁽١) حول حيثيات التحليل السابق انظر: إسماعيل الفاروقي: «الأسس المشتركة» بين المديانتين في المعتقدات ومواطن الالتقاء في ميادين الحياة. الغدير: تصدر عن المجلس الإسلامي الشعبي الأعلى، بيروت، المجلد الثاني، العدد ١٧-١٨ خريف ١٩٩١، ص٨٠.

السياسي ، فإنه يتحتم على الطيقة المنقفة الشمالية أن تأخذ بزمام المبادرة ، بكل شجاعة ومسؤولية يدعمها السند الرسمي من مؤسسات الدولة ورموزهما لتصفية تركة ثقيلة ، وذلك بإيلاء الحوار الفكري البناء بين المفكرين والباحثين الأهمية القصوى ، واختيار العلماء الذين يؤمنون بحق بأن الحوار الفكري هو السبيل الوحيد الإقامة علاقات متوازنة وتحقيق العيش المشترك ، وأن أساس ذلك القيم الدينية والمعتقدات التي بأجمعا تؤكد على احترام القيم والأخلاق الفاضلة ، وأن تكون هي السائلة في المجتمعة عمما تعددت معتقداته وأفكاره ، على أن تبقى مسألة الأخلاق المعامة والمثل العليا هي أساس التوجيه والتربية والتعليم ، وأن يكون الجميع مسؤولين عن حماية هذا الكيان البشرى كل حسب موقعه وقدراته وإمكانياته بترسيخ القيم والأخلاق في المجتمع البشري . فالبلاء إذا حل عم الجميع لا يستثنى أحداً ، صغيراً كان أو كبيراً ، عالماً أو جاهلاً ، منطرفاً أو معتدلاً ، بل سيكون سيلاً جاواً ياخذ في طريقه كل شيء (۱) .

وأقدّر أنّ ذلك العمل الجبّار يتم على هدي من النقاط التالية:

ـ تهيئة المناخ لإعادة تفعيل حركة فكرية هادفة بتوفير المنتديات المختصة وإدارة إشراف مقتدرة ، لا مجرّد هياكـل صورية لاستعاب الناس وامتصاص الغضب ، وصرف الأنظار إلى قضايا هامشية ، وأن غير ذلـك يشـجّع المئقف النصراني على البحث عن بديل يلمي رغبته ويحقق طموحه عبر منتديات ومراكز ثقافية مشبوهة (⁷⁷⁾.

ـ التّشجيع المعنوي والمادي بتبني الأعمال الفكرية طبعاً ونشراً وتداولاً ، مـع

 ⁽١) انظر عمد غالب عسيلي: العلاقات الإسلامية المسيحية: الغدير: الجملد الثالث. العدد ٢٠-١٩ شتاء ربيع ١٩٩٢ - ص٣٤.

⁽٢) يرى الطبّ زين العابدين (الأمين العام لجملس التعايش الديني السوداني) أن الأجيال الجديدة لها قابلية على التعايش الثقاني والاجتماعي نتيجة للمخالطة والتقارب، حيث كانت الأجيال السابقة في قطيعة ولا تتكلم حى العربية، بينما الجيل الجديد يتحدّث العربية ويتعامل مع الجنم عامدة. برنامج ملفات تقافية، تفزيون السودان: – يوم ٢٢٠٣/٥/٢٦.

عقد موائد مستديرة لمناقشة قضايا الوطن بما يخدم المشروع الفكري النهضوي ، غو السلام والتعايش والتقريب بين أبناء الوطن الواحد ، وعدم الاكتفاء بالشعارات والوعود ، أو التعويل على برامج ومداخلات المذيعين والمنشطين الإفاعيين غير المختصين . بل لربما تسبّبوا في إشكاليات نتيجة البث المباشر أو البرامج المرتجلة .

تهيئة المجتمع الجديد:

يتبنى المحاور السوداني المسلم فكرة الدولة الجامعة ، التي تتمثّل في الدولة الإسلامية كاطار للتجمع البشري بدلا من القوم أو الشعب أو الجماعة العرسية ، مع عدم إلغاء بقية مكوّنات الدولة التي لا تدين بالعقيدة الإسلامية . وإنّما يبلغ المجتمع مرحلة كماله ونضجه عندما يؤسّس بناءه في ضوء هدي تعاليم الدين الحالدة ، ولكنه يسع الجميع ، إمّا على أساس الولاء الإيماني ، أو على أساس المهد والولاء الوطني . وهو جوهر دستور المدينة الذي خطم الني ﷺ : « أن المسلمين أمّة واحدة ، وأنّ اليهود أمّة من دون المسلمين ».

وتمتنيا مع سنن التوسّع البشري في إطار الدّولة انضمّت أمم من النصارى والمجوس والهنادكة والبوذيين إلى الدّولة الإسلامية وخضعت لسلطانها . فهو اتموزج "أمة العالم" التي تضم في مواطنيتها البشرية كلها ، وعلى الأمم المختلفة التي تكرّن هذا المجتمع العالمي أن بتعايش بسلام ، وعلى كلّ أمّة منها أن تنظم حياة رعاياها وفقاً لشريعتها الخاصة ، فتمتلك مؤسساتها الخاصة وقوانينها الحاصة والسلطة التي تحوّل لما تفعيل الأحكام وإصدارها حاضراً ومستقبلاً ، والدّولة الإسلامية تضمن هذه المعطيات في شريعتها أو قانونها ودستورها الرابنين . وفي «الأمة العالمية» حرية الإقناع أو الاقتناع مكفولة حقيقة ، ففي التزيل الإلهي: ﴿ لا آثِرَاهُ في الدّينِ ﴾ [البقرة: ٢٥٦] هو الذي ينبغي أن يحكم علاقة المسلمين سواء بسواء (١٠).

 ⁽١) إسماعيل الفاروقي: الدولة القومية والنظام الاجتماعي في المنظور الإسلامي: مجلة الإنسان المعاصر، العدد ١، شناء ١٩٩٥، ص ٧٨.

وفي الدّولة النوعية يقوم التفاعل الإيجابي على أساس المواطنة وحق الانتصاء للمجتمع وتفعيل مؤسساته وتجديد ملامحه ، من أجمل صياغة نمسط حضاري متميّز في واقع متغيّر ورث الكثير من خلفات الاستعمار وسياسة الميز العنصري ، ممّا كان له الأثر السيء على مسيرة الأمة وتفتيت جهدها . وفي نظرنا فإنّ صياغة النمط الاجتماعي الإسلامي يستوجب جملة شروط:

ـ إعادة تعريف مصطلح «المجتمع التعدّدي» ، وتحديد مدى قدرة الطرف المسلم على محاورة الآخر والقبول به كمكوّن حقيقي من مكوّنات المجتمع .

_ صدق شعور المواطنة المتبادل ، وتمكين الآخر من المشاركة الفاعلة وتفجير مواهبه واستعمال طاقاته ، لإرساء المجتمع المدني القائم على المؤسسات والرقابة الذاتية .

ـ فهم النّصوص الدينية وتحريك الفقه الإسلامي لمواكبة واقع الأمــة وتحريــ العقل من قيوده ليتخلّص من الجمود وتجاوز القــوانين الفقهــة التقليديــة ، الـــي جاءت نتيجة واقع معين فرض هذه النمطية من الاجتهاد^(۱۱) .

_ إنشاء مراكز للدراسات الاجتماعية لها حرية البحث ووضع الخطط الاستراتيجية ، تستوعب كلّ مؤهّل قادر على المشاركة في التخطيط الاجتماعي ، وذلك بالتعاون والتنسيق مع وزارة التخطيط الاجتماعي . فتكاتف الجهد السياسي الرّسمي والمؤسّسات العلمية يولّد حتما مشاريع مشمرة وترجى نتائجه الإيجابية .

إنّ الخطأ الفادح الذي وقعت فيه الأحزاب السودانية هو قصور سيامساتها وبرامجها على فكرة كيفية تسلّم السلطة واقتسام الغنائم بعيدا عن قضايا الـوطن وهموم المواطن الحقيقية ، خاصة قضية الوحدة الوطنية التي أصبحت حصمان

 ⁽١) مصطفي عثمان إسماعيل: (أمين عام مجلس الصداقة الشعبية العالمية بالسودان، ورئيس لجنة حوار الاديان بالسودان)، مقابلة شخصية مع الباحث: الخرطوم:٢ مايو ١٩٩٥.

طروادة للقوى الدولية ومبدأ رمزي تلتف حوله النّخب الجنوبية ، باستئناء بعض المواقف التاريخية للجبهة الإسلامية القومية التي أسمهمت يقدر في إعادة الثقة لأبناء الوطن ، ومحلولة تجاوز الإشكال التّاريخي بطرح بعض المبادرات السياسية ، وكذلك بإنشاء مراكز للعمل الاجتماعي الإنساني والاقتصادي التنموي في أطراف البلاد ، محاولة منها لتأسيس مثال تحتذيه باقي الأطراف كخطوة جادة نحو المصالحة .

أمّا عن الوثائق السياسية للجبهة ، فقد ورد في المادة العاشرة من دستورها:
«من مبادئ الجبهة صياغة حقوق الكيانات الدينية غير المسلمة بما لهما من البر
والقسط والسماحة في المعاملات الخاصة ، والمساواة في الحقوق السياسية
والمدنية وحرية الاعتقاد ، والعبادة ، واستقلال نظم الأحوال الشخصية والتعليم
الديني " . كما جاء في البيان الختامي لاجتماعات تأسيس الجبهة في يوليو ١٩٥٥
«أن الجبهة لا تضيق بمشاركة غير المسلم في مجالات إعمار الحياة الدنيا ، فيما
يكن أن يتعاون فيه الناس جيعاً »(١) .

وجاء في كلمة حسن عبد الله الترابي أسام المؤتمر التأسيسي "إنا لنرجو أن يطمئن أهلنا ومواطنونا من أهل الكتاب عامة ، والمسيحين خاصة ، على أن أصول ديننا التي هي أقرب إلى أصول دينهم ، تسعنا وتسعهم بما لا يتسع دستور على وجه الأرض . فنحن وهم أهل رسالة سماوية تتسبب إلى سلالة من الرسال الصالحين . . . وغن وهم سواء في الإيمان بمعاني التوحيد والأخلاق ، والعبادة لله والمسؤولية أمام الله . . . ومن شروط الإيمان عند المسلمين أن يراعوا مقومات هذه الوشيجة الدينية ويحترموا رسالات السماء ولا يفرقوا بين رسل الله . . . وتأسيسا على ما تقدم ، كفل الإسلام في أصوله وأحكامه حرية العقيدة والثقافة والحياة الخاصة للمسلمين وغيرهم من أهل الكتاب كل بما تقضيه عقيدته . . . وكفلت أصول الإسلام وشرائعه للمواطنين من المسلمين تقتضيه عقيدته . . . وكفلت أصول الإسلام وشرائعه للمواطنين من المسلمين

⁽۱) ص ۲٦ .

وغيرهم من أهل الكتاب الحقوق العامة المتساوية ، ما النزموا بالواجبات العامّة في الدّولة والموالاة بعضهم لبعض ، فلهم ما لنا وعليهم ما علينا "^(١).

وفي معرض حديثه عن مشكلة تطبيق الشريعة الإسلامية قال اولا ذريعة في الاحتجاج بالتباين الديني فالشريعة لجوهرها أحكام تأبى الربا والخمر والعدوان على النفس والعرض والمال وهيع لمذلك أقرب إلى كلّ الملك من القانون اللاريني . . . ولكن الشريعة بأشكال تطبيقها تحفظ لغير المسلمين خصوصية قانون الأسرة وتعرف الاستثناء في إنفاذ الحدود ، وقد اقترحت الجبهة وأجازه طائفة من علماء المسلمين تخير غير المسلمين حيث ما غلبوا في أي إقليم """ . وتأكيدا لنفس المعاني على المستوين الثقافي والحضاري فقد جاء في وشائق الإستراتيجية القومية الشاملة الموجهات التالية:

_ المجتمع السوداني في أصوله الرّوحية والفكرية مجتمع توحيدي المسعى ، كفل له الإسلام عبر حقب طويلة حوارا سلميا بين كياناته الثقافيه والعرقية ، الأمر الذي شكّل خصائص الشخصية الحضارية السودانية .

_ إن بلورة المفاهيم الثقافيه لشعب سوداني قادر ومعطاء ، ومنسجم الوجدان ، لا تتمّ بمعزل عن الدّين والعرف والتقاليد الحميدة للشعب وقيمة في الحرية والعدل والمساواة والشورى ، والاستقامة والنجدة ، لتوظيفها في إرساء دعائم وحدة الأمة .

الموية الثقافيه لشعب السودان نتاج للتنوع والتسازج بين الأصول الإسلامية والعربية والإفريقية ، فعروبة أهل السودان إنتماء في نسيجه الدين واللسان والأعراف ، وإفريقية أهل السودان توحده في إطارها مع جميع سكان القارة على تعدد أوطانهم وعقائدهم وأعراقهم ولغاتهم وثقافاتهم ، وإسلام أهل السودان برحابته وسماحته يمنحهم أعظم فرص التمازج والتوحد ،

⁽١) خطاب الأمين العام في مؤتمر الجبهة الإسلامية، مطبوعات الجبهة، الخرطوم، ص ٩.

⁽٢) نفس المصدر السابق. ص ١١٧.

ويشدّهم بعالميته إلى عوالم أرحب وقوة أعظم .

_ يلتزم السودان في ظل نظامه الاتحادي بمفهوم قومية الثقافة ، وبفاعلية همذا المفهوم في العطاء وفي الأخذ دون انكفاء على الإقليمية ، ليصوغ من التنوع والتمازج ثقافة سودانية واحدة موحدة(١).

وقد ورد في إستراتيجية التنمية الاجتماعية: أن الأنموذج الأخلاقي الذي تتجه الإستراتيجية القومية الشاملة إلى تحقيقه هو من جوهر غايتها القومية ، التي تهدف إلى تأسيس نهضة حضارية شاملة ، أصيلة ومعاصرة ومتجددة ، يتخلّل مراصل التخطيط والتنفيذ والتقويم فيها إلسزام صدق بأصول الأنموذج الأخلاقي ، يشكّل الحافز والقوة الدافعة التي تعبئ قوى الجمعم لتحقيق أهدافه وغاياته ، وهو كذلك العنصر الأساسي في تماسك المجتمع ، فالأخلاق من وجهة النظر الإستراتيجية هي الإطار الذي تتحقّق فيه النهضة الحضارية المنشودة وغايتها(") ، على هدي من:

- مبدأ التوحيد .
- مبدأ الجماعة .
- مبدأ الكرامة الإنسانية .
 - مبدأ الفطرة السليمة .
- إرادة الإصلاح والنأي عن الإفساد في الأرض.
 - مبدأ العالمية والإنسانية .
 - مبدأ القدوة الحسنة .
 - مبدأ الصدق والإخلاص .

⁽١) استراتيجية قطاع التنمية الاجتماعية – استراتيجية الأخلاق والرقي الاجتماعي – ص ١٧. (٢) استراتيجية قطاع التنمية الاجتماعية – استراتيجية الأخلاق والرقي الاجتماعي.

- وظيفة الأخلاق .

وفي إطار تفعيل طاقة المجتمع الشبابية ، أكدت الإستراتيجية على مبـدأ حيـدة العمل الشبابى ، بإقامته على أسـس أصـيلة مفضية لتطـويره ونجاحـه ، وذلـك بإلتزام:

- مبدأ إنسانية العمل الشبابي .
- مبدأ قوميته (العمل الشبابي) .
 - مبدأ الشورى الديمقراطي .
 - مبدأ العلمية .
 - مبدأ احترام العمل.
 - مبدأ التربية للحياة .
- مبدأ الشمول والتكامل والتوازن .
 - مبدأ الحوار^(١) .

وقد لُوحظ أنّ القوانين أو أصولها المتمثلة في الخطط الإستراتيجية لا توفّر دائما الوسائل الكافية وضمان التنفيذ الفعال للمبادئ والمعايير المتعلقة بحرية الدين والمعتقد ، إذ المسألة تتعلق بالتكوين الخاص بالإنسان ، وبالمناخ الـذي يعيش فيه ، ويتم هذا على مستويات ثلاثة هي: الدولة ، والعائلة ، والإعلام . كما أن المسألة المتعلقة بالتسامح لا يمكن أن تحلّ في نطاق النصوص القانونية ، بل تحل على أرض الواقع ، لأنّ الواقع هو الذي يحدد مسار النصوص القانونية ، وتطورها في المستقبل ، إلى جانب الدّفع نحو أن تكون مادة حقوق الإنسان مادة خاصة تدرّس في المدارس من الابتدائية حتى أعلى مستويات الدراسة "؟

⁽١) استراتيجية الشباب: ص ٣٨.

⁽٢) انظر: وليم سليمان قلادة: كتاب التسامح الديني والتفاهم بين المعتقدات: ص ١٦.

وبناء على ما تقدم يمكن القول أن الدين مثل عاملا مهمًا في صياغة المجتمعات وتنظيم علاقتها الداخلية وروابطها الخارجية ، وعلى هديه يحدّد شكل المجتمع وأتماط السلوك الفردي والمجتمعي ، لذلك فإن مرتكزات الحوار بين الأديان تقوم على مجموعة حقائق أهمها:

ـ أنّ الدّين ارتبط ومنذ فجر الناريخ بمحاولات الإنسان للتوصّل إلى (المعنى) سواء داخل نفسه أو في العالم الحميط به .

_ أنّ الدّين أحد أهم الوسائل التي ساعدت الإنسان على حـل مشكلاته في كافة تُفصيلاتها المتنوعة .

ـ ساعد الدّين الجنس البشرى على إنارة الطريق وإزالة الحجب والغمـوض الذى ساد الكثير من ظواهر الكون .

ـ أنّ الأديان باختلاف أتماطها وأشكالها وأنساقها وحَدت الجماعات الإنسانية وربطت بينها في أقرى رابطة عرفها الإنسان .

ـ أنَّ علاقة الإنسان بأخيه الإنسان لا يمكن فهمها إلاَّ في ضوء معرفـة طبيعـة علاقته بالدّين .

- عن طريق الذين يستطيع الإنسان أن يكينف نفسه مع البيشة الكلية التي يعيش فيها ، بل وتحسينها من أجل ضمان مستقبل أفضل للبشرية وإيجاد حلول للأزمات التي تحيط بالبشر من كل جانب(١٠).

وفي ضوء تلك الموجّهات ، واعتمادا على التحليل الاجتماعي والنفسي يمكن أن نقيم نمطا اجتماعيا يستوعب الآخر ، ويضمن تحديد العلاقـات الإسلامية النصرانية ، في إطار دولة مرجعيتها الإسلام دين الأغلبية ، من دون

 ⁽١) حسن إسماعيل عبيد: سوسيولوجيا الأديان ؟ مدخل الحوار بين الأديان. حوار الأديان، الخرطوم، أكتوبر ١٩٩٤، ص ٦.

إكراه للأقلية ، كما أنه في الحوار لكلّ واحد أن يعبّر عن شعوره وتصوّره وموقفه من الآخر . المهم أن يبقى الاحترام المتبادل أساس العلاقة ، فضلا عن أنه قناعة عامة نحو صياغة اجتماع إنساني إيجابي^(۱).

تعريف التنصير وبيان حدوده:

جاء الموقف من أصحاب الأديان الأخرى واضحا وصريحا في القرآن الكريم وكذلك السيرة النبوية ، الملهم الأساس لدولة الخلافة الرائسدة ، والمرجمية الصّلبة للتجارب الإسلامية اللاّحقة . نلحظ ذلك في التوجيهات النبوية الصّارمة لقوّاد الجيش ورجال الدّولة ، وكذلك في تشديد الخلفاء على العمّال وتحذيرهم من نقض عهد الله ورسوله ﷺ .

فلم يقرّ الإسلام بحقوق الذمين ظاهرا ويمنعهم عمليا ، وإنّما شملهم بجو من المشاركة الاجتماعية والمودة والجاملة والخلطة ، فبعمل طعامهم حلال للمسلمين ، وذلك ليتم التزاور والتضيف والمؤاكلة والمشاربة وليظل الجتمع كله في ظل المودة والسماحة . وكذلك يجعل العفيفات من نسائهم طببات للمسلمين ، وقرّن ذكرهن بذكر الحرائز العفيفات من المسلمات ، وهي سماحة لم يشعر بها إلا أتباع الإسلام من بين سائر أتباع الديانات . والإسلام في كل هذا لم يند فيه لفظة أو معنى يكن فيه البغض والكره لأحد ، أو يبيّت له مشاعر الحقد أو لأية من الناس أيًا كان لونها أو عرقها أو لسانها ، بل حمل الإسلام الخير للناس كافة ، وسعى ولا يزال لذبهم عن النار ودفعهم عن مكاره الدنيا ثم عن عذاب الأخرة وخزيها .

كما توسّع القرآن في حركة حوار فكري عقائدي مع أصحاب المعتقدات الأخرى ، وبخاصة أهل الكتاب ، فناقشهم أصول عقائدهم وبين خطأها وزيفها

⁽¹⁾ Diana - Leik: What do we mean by: Dialogue"? A survey of types of interreligious dialogue today- Current Dialogue: December 1941 - P.o.

ودعاهم بدعوة الحق ، وشجّمهم على الأوبة إلى الله فيكون لهم الأجر مرتين ، كما أمر الرسول على من بعده بالإحسان إليهم وبذل القسط والبر لهم في المخاطبة والمعاملة والموعظة والمجادلة بالتي هي أحسن ، تأليفاً لقلوبهم وتحيياً لهم المخاطبة والمعاملة والموعظة المؤمنين ، بل حتى لما جاهروا بعداوة الإسلام وحاواوا صدّ دعوة الحق باللقوة اكتفى على بفسه ، وكان دائماً يستوصي المؤمنين خيراً بالآمنين منهم والمسالمن ، مقبلاً على كل راغب في الحير يجيب دعوة الحق ، يمديده للتعاون مع أتباع كل ملة ونحلة من أجل إقامة شرعة العدل ونشر الأمن وصون الدماء وحفظ الأرواح والذود عن الحرمات والحقوق (1).

لم يمنع الإسلام المخالفين من اعتناق عقائدهم وتأدية شعائرهم ، بل التزمت الدولة ضمان أجواء حرية التعبّد كاملة ، ومنع الإكراه أو التضييق إن طالهم . فلم يُلزم الإسلام أحدا بتغيير دينه ، بل لا يَقبل دين مُكره . كما لم تضيّق الدولة الإسلامية حتى في فترات ضمفها على رعاياها من غير المسلمين ، بل كانت بيت مال المسلمين مفتوحة لهم ولغيرهم من اليهود والنصارى عمن اضطرّته الحاحة .

إنّ مهمة الدّولة الإسلامية رعاية مواطنيها وتوفير حاجياتهم ، ومنعهم من التعدّي والنظالم ، حتى ينعم كلّ مواطن بالحياة الكريمة حرّا في معتقده وكسبه وتحرّكه . فتنظيم حركة العمل والإنتاج ، بتوزيع الأدوار والترظيف وتحقيق العدل ، وكذلك منع الإنساد والتخريب وكل ما يضر بأمن الدولة والمجتمع . كما أن من مهام الدولة المسلمة حماية الدين والدعوة إلى الله وحده ، والوقوف في وجه دعوة الباطل ونشر مبادئ الكفر والإلحاد ، أو تسريب مفاهيم خاطئة وتصورات لا تستقيم مع مبادئ الوحي وتوجيهاته: ﴿ اللّذِينَ إِنْ مَكْشَاهُمْ فِي

 ⁽١) حسن خالد: موقف الإسلام من الوثنية واليهودية والنصرانية. معهد الإنحاء العربي، بيروت، طبعة ١٩٨١/١ ص ٧٦٤.

آلأَرْضِ أَفَامُواْ ٱلصَّلَوْةَ وَءَانَوُا ٱلزَّكَوْةَ وَأَمْرُواْ بِٱلْمَعْرُوفِ وَنَهَوْاْ عَنِ ٱلْمُنكَرِ ۗ وَيَّةِ عَشِبَةُ ٱلْأُمُورِ ﴾ [المج:٤١] ، ﴿ هُوَ ٱلْذِى أَرْسَلَ رَسُولُهُ، بِٱلْهُنْدَىٰ وَدِينِ ٱلْخَقِ لِيُطْهَرُهُ، عَلَى آلذِين كُلُومِ وَلُو كُوهُ ٱلْمُشْرِكُونَ ﴾ [الصف:١٥] .

إنّ الإشكال الفقهي يكمن في كيفية رسم العلاقة بين هـذه الآيـات القرآنيـة الملزمة والواقع السّوداني، وقد كنّا أشرنا سابقا إلى التوتّر الـذي سـاد الحـوار اللّذي السوداني، والمقصود به حقيقة:

ـ ممارسة الضغط وسياسة الإحراج ضد الدولة .

ــ إثارة قانون التبشير .

_ إحراج الدُّولة للتنصُّل علنا من جميع القوانين التي تحدُّ من النشاط الكنسي.

ـ تأليب الوفود الكنسية الأجنبية ضدّ الدّولـة بقصد التقليل من أهمية المؤتمرات وقراراتها ، وتقديمها لا على أساس آنها تجربة مستقلّة تحتاج التشجيع والعون ، وإنّما باعتبارها جزء من سياسة الدّولة الرّامية إلى محاصرة النصارى والتنصير .

إلاً أن ذلك لا يعفي الدولة من تحمل مسؤولياتها في حماية المجتمع ووجوب إنفاذ مشروعها الحضاري ، كما أنّ سياسة تلميع الصورة ومحاولة إرضاء الأطراف الحارجية لن يشفع للسودان المسلم . فواجب الدّولة الإسلامية حماية رعاياها المسلمين أن يُفتتوا في دينهم ، وضمان حقّ غير المسلمين في العيش وفق تعليم المقيدة التي يدينون بها في الإطار الذي يكفله تشريع الدّولة ، من دون تفكي الساءة استخدام القانون . منعا للفتنة الاجتماعية والاحتراب الداخلي .

نَتَحْتَ لافتة مجلس المطارنـة الكاثوليـك وجمعيـة الكتـاب المقـدس وهيــًات الإغاثة والنبشير تمّ استدعاء كم هائــل مـن العـاملين باســم مبشــرين ومترجمين ومختصين في اللاّهوت ، مّا يثير عدة تساؤلات:

- ـ هل السودان في حاجة لهذا الكم الهائل من المنصرين؟
 - ـ أين رجال الدّين النصاري السودانيين؟
- ـ لماذا لم تكوّن مدارس اللاّهوت الكنسية السودانية إطارات دينية وطنية؟
 - ـ لماذا الإصرار على الارتباط بالمؤسّسات الأجنبية وخاصة الكاثوليكية؟
- ـ هل هذا الكم الهائل من الأجانب التابع للمؤسسات التبشيرية يشتغل فعلاً بالعمل التبشيري أم له مهام أخرى غير معلنة؟
- ـ لماذا لا تتَّجه المؤسسات التبشيرية نحو بعث مشاريع كــبرى ، تعــود بــالنفع على كل المواطنين دون تمييز بين الأقاليم أو على أساس الدّين؟ .
- ــ لماذا لم تندّه المؤسسات الكنسية السودانية بتقــاربر «كاسـبر بـيرو» مبعـوث الأمم المتحدة بالســودان ، ويمــا صــرّحت بــه «البارونــة كــوكـس» مــن اتهاصــات للســودان؟ ، ومن يقف وراء تحركاتها المكوكية في أنحاء العالم؟ .
- ــ لماذا تستقي بعض المؤسّسات الكنسية الأوروبيـة معلوماتهــا مــن المعارضــة السّودانية ، وتناصب الدّولة العداء؟ .
- ـ لماذا لم تندد المؤسسات الكنسية السودانية بمبادارات منظمة «كريستيان سولدرتي انترناشونال» في سعيها تجميع المعارضة السودانية بالخارج ، والتأمر على أمن البلاد ، وقد انحرفت بذلك عن رسالتها الأصلية في التبشير؟ .
- ـ هل أنّ هذه المؤسسات الكنسية هي مؤسسات دينية ذات رسالة روحيـة أم هي مؤسسات لها مهمّة أخرى غير المعلنة؟ .
- في نظرنا ما يجب أن يطرح بكلّ جرأة عند تحاور المؤسسات الرسميـة ولجـان الحوار الديني هو التأكيد على وطنية العمل الدّيني وقطـم الارتبـاط بـأي طـرف

غير وطني . من أجل تنظيم سير المجتمع بعيداً عن الفوضى والولاء للأجنبي . وأن لا تبقى توصيات وقدارات المؤتمرات مشاريع نظريـة تتبنّاهـا الدّولـة ولا يُسهم النصارى في تحريكها داخل تجمّعاتهم الدينية ، بل يجب أن تصبح جزء من ثقافة المجتمع البدهية . فالتزام القانون لا يعتبر مصادرة للحريات الدينيـة ، كما هو حال المسلمين بالغرب:

- ـ لا يتمتّعون بحرية بناء المساجد والمؤسسات الدينية .
- ـ يضايقون في وسائل الإعلام الخاصة التي أسّسوها .
- ـ يستثنون من وسائل الإعلام الوطنية ، ولا يذكرون عامّة بخير .
 - _ ضبابية الدستور في ما يخصّ ترشّح مسلم للرئاسة .
- _ منع الطالبات في مرحلة المتوسّط والثانوية من ارتـداء اللّبـاس الإســـلامي ، وتعرّض الجامعيات منهن لمختلف أنواع المضايقات والاستفزاز .
 - ـ المسلم في العديد من بلاد الغرب مواطن متّهم حتى تثبت براءته .

اعتقد أن الحكم على وضعية النصارى بالسودان وحرية تحركهم لا يتم إلا من خلال مقارنة ذلك بواقع المسلمين في الغرب النصراني ، وأوضع مشال الحالة الفرنسية التي تتعرّض فيها حركة التديّن الإسلامي السلمي إلى مضايقات وتحرّشات تحت ستار حماية العلمانية وقيم الدّولة المدنية (١٠).

تكوين جبهة المتدينين:

يعدّ هذا المطلب من توصيات مؤتمر حوار الأديان الذي عقد بـالخرطوم سنة ١٩٩٤ . ولكن بمراجعة مفردات التوصية تتبادر إلى الذهن أسـئلة كثيرة تتعمّـق بمراجعة مصـادر الفكـر العقـدي النصـراني ، وتـاريخ الكنيسـة . ومـن تلـك الاشكالات:

⁽١) انظر : التقرير الخاص بذلك ملحق رقم ١، قسم الفهارس، باب الملاحق.

ــ ما المقصود بالجبهة الدينية؟

ـ ما هي العلمانية؟

_ ما هي المشاريع المعنية بتكوين الجبهة؟

أرى أنّ الإجابة على تلك الأسئلة مرتبطة بتاريخ العلاقة بين الكنيسة والعلمانية . و « لعلّ من أهم الأسباب وراء ظهور التيار المادي الإلحادي الماطمر وإنتشاره الكنيسة المسيحة وما قامت به من ممارسات . ذلك أن القائمين على أمر الكنيسة من رهبان وقساوسة حرفوا النصرانية التي أنزلها الله على عيسى وأدخلوا في دين الله كثيراً من البدع والحزعلات والحرافات ، وكرّنوا من خلال «مجامعهم» عقائد باطلة في أوروبا باسم النصرانية الأوافات ، ادى هذا عبر تراكماته إلى انحراف في الفطرة وتحريف في أصول الرسالة إضافة إلى ما مارسته الكنيسة من غنلف ألوان القهرالفكري بمنع حرية قراءة النص الديني ، ومصادرة حق النفكر في حائق الكون وقوانينه . وعلى المستوى المادي عا فرضته من ضرائب وأتاوات ، فكانت عوناً للإقطاعيين والمستغلين ، وسيفا على رؤوس الفقراء والمظلمين الذين تضطهدهم وتعدهم الجنّة جزاء صبرهم .

وعاً زاد الوضع تعقيدا شيوع بعض الأخبار عن انحرافات في سلوك بعض الرهبان والرّاهبات . بداية من العلاقات الجنسية المحرّمة بينهم إلى ما عُرف حديثا بقضايا الشذوذ الجنسي (Pédophilie)(۱) ، الذي تـورّط فيه بعـض الرهبان مـع أطفال قُصرٌ . وبـذلك انقلبت أوروبا حربا على الـدين ورجاله ، في حركة تصحيحية من داخل الإطار الـديني ومن خارجه ، وخاصّة المفكرين الـذين

⁽١) أحمد عمد أحمد جلمي: الإلحاد المعاصر: نشأته، أسبابه، ونقد أسسه – مطابع جامعة الملك سعود - ١٩٩٣ – ص ٨..

⁽٢) عرّف القاموس الموسوعي الفرنسي :

Pédophilie ، مسيطاح DICTIONNAIRE ENCYCLOPEDIQUE ٢٠٠٠ ، مصيطاح PAGOUSSE ، مصيطاح LAROUSSE ، ١٩٩٩ – P ١١٧١.

تنكّروا لكلّ القيم والمثل الدينية وحقائق الغيب لصالح العقل والعلم التجريم. فكان القرن التاسع عشر قمة المفارقة بظهور الاتجاهات الوضعية والحركات الفلسفية والمذاهب الإلحادية ، كما وقع بعض الناس في الإلحاد مكابرة بغرض غالفة كل حقيقة تتفق مع الدين ، ثم ظهرت صور من الإلحاد المذهبي المنظم بإجار الناس وحملهم على الكفر ، عبر مؤسسات اللولة التي تبنّت الحيار الشيوعي . فالجبهة الدينية هي التقاء أطراف متجانسة من حيث الانتماء أو متوحدة في الغابات ، بتواضعها على جملة مبادئ تدافع عنها . وبرغم نشأة العلمانية ضمن السياق الحضاري النصراني ، فإنّ ذلك لا يمنع الانشاف حول جملة قضايا تمثل قاسما مشتركا بين أهل الأديان ، لتخفيف غلواء العلمانية وتطرف الإلحاد .

قدّم حسن عبد الله الترابي تصوراً خاصاً لجبهة أهل الكتاب ، يستند إلى القراءة التاريخية لما يسمّيه بالجلغ الإبراهيمي المشترك . فقد الاعاقب الرسل في موكب تاريخي يصدق بعضهم بعضاً ملة واحدة للعالمين أسماها إبراهيم عليه السلام أمة المسلمين عندما دعا ربّه وإسماعيل ﴿ رَبّنا وَآجَعْلَنا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن السلام أَمَة المسلمين عندما دعا ربّه وإسماعيل ﴿ رَبّنا وَآجَعْلَنا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن السلام أَمَة المسلمين عندما دعا ربّه وإسماعيل ﴿ رَبّنا وَآجَعْلَنا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن الرّبيم ﴾ [البقرة ١٤٦٠] واستمر هذا الموكب الرسالي حتى تكامل الأمر في الرسالة المحمدية بالمبادئ الخالدة ﴿ لآ إِكْرَاهَ فِي اللّبينِ قُد تَبْيَنَ ٱلرُّشَدُ مِنَ ٱلْفَي ﴾ [البقرة ١٤٥٠] . بذلك أرست مبدأ حرية الاعتقاد ثم جاءت بمبدأ ﴿ وَلا جُندِلُوا أَمْلَ ٱلْحِكْتِبِ إِلّا بِاللّبِي وَمَا أَمْلَ ٱلْوَلِ إِلَيْنَا وَمَا أُونَ إِلَيْكَا وَمَا أُونَ الْمَيْ السلبقين فرضاً على اتباعها ﴿ قُولُوا ءَامناً بِاللّهِ وَمَا أُونَ النّبِيلُ وَمِنا أَونَ ٱلنّبِيونِ مَن وَبِعَمْ وَاسْحَيقَ وَيَعْقُوبَ وَٱلْأُسْمَاطِ وَمَا أَونَ مُوسَىٰ وَعِسَىٰ وَمَا أُونَ ٱلنّبِورَ مَن ربّهِ فراسَحَيق وَيَعْقُوبَ وَٱلْأُسْمَاطِ وَمَا أَونَ مُوسَىٰ وَعِسَىٰ وَمَا أُونَ ٱلنّبُورَ مِن ربّهِ في المَالِكَ المُعرَبِ اللّهِ المِن الرسالة المحمدية ويَعْقُوبَ وَالْمَا أَسْمَا أَونَ الْمِنْ عَلَيْ اللّهِ مَن الْمَقِي اللّهُ مِن الْمَوْن ﴾ [البقرة وَمَا أَونَ النّبُورَ عَلَى أَنْ مَن أَمْون أَمْ الْمَن الْمَالَ عَلَى اللّهِ مَنْ الْمَالِي اللّه اللّه اللّه المُعْلَى المَن المَن اللّهُ مَنْ أَنْ اللّهُ مَن الْمَن الْمَنْ مَن الْمَنْ مَا أَنْ اللّهُ مَن اللّه وَلَا أَنْ اللّهُ اللّه الللّه اللّه اللّه اللّه اللّه اللّه الللّه اللللّه اللّه اللّه اللّه اللّه اللّه اللّه اللّه اللّه الللّه اللّه اللّه اللّه اللّ

لكن السّوال الذي يفرض نفسه في الإطار الفكري لجبهة المتدينين ، هو كيف نحقّن قيام جبهة متدينين مع شـركاء يتبـاينون في مـا بيـنهم مـن حيـث أصــول الاعتقاد والمرجعيات الدينية ، بل ويختلفون في تحديد مفهوم العلمانية؛ هــل هــي

 ⁽١) الحوار بين الأدبان: التحديات والأفداق: ورقة قدمت ضمن فعاليات مؤتمر حوار الأديان
 بالسودان - أكتوبر ١٩٩٤ - ص٤.

فصل الدين عن الدولة أم فصل الدين عن السياسة؟ (١١) ، كما يختلفون في تقييم كثير من القضايا الحادثة والعالقة ، كالتي لها صلة بالإسلام والمسلمين في أماكن النزاع وخاصة الأقليات المسلمة بأوروبا .

فقد وقعت الكنائس السودانية (١٩ كنيسة) نداء السلام في ١٠ مارس ١٩٩٧ ، أكدت فيه دورها الروحي في صنع السلام إنطلاقا من مبادرة مجلس الكنائس السوداني ، وأكدت استمرار مشاركتها في جمع الشمل وتوحيد الصفوف نحو السلام . أما عن الكنائس الموقعة على الميثاق فهي: الأسقفية الكاثوليكية ، المسيحية السودانية ، القيطية ، الإغيلية ، كنيسة المسيح السودانية ، السودان الداخلية ، أفريقيا ، اليونانية ، الأرمنية ، الأثيوبية ، الأربرية ، الروم الكاثوليك ، مجلس الكنائس السوداني ، الإرسالية الجديدة ، الثالوث الأقدس ،

وأثار غياب المسيحين الأورثوذكس كثيرا من علاصات الاستفهام . ويشير مراقبون أن موقف الكنائس الأرثوذكسية غير مبرّر في قضية وطنية يتفق حولها الجميع . وتعتبر الكنائس الأرذوكسية خاضعة لنفوذ المبشرين الأجانب ، حيث أن هناك ما يقارب ٢٥٠ مبشرا أجنبيا يتولون مناصب فيها . ويتسامل المراقبون ماذا يعني هذا الموقف بينما يتعرض السودان لاعتداء يهدّد حدوده واستقرار(").

أمًا من الناحيـة التاريخيـة فـإنّ العلمانيـة لا تمثّـل حرجـا أو إشــكالا حقيقيـا للنصارى عامّة؟^{١٦)}. وبرغم ذلك فإنّ الـذي يجمـع أكثـر ممّـا يفـرّق، ولا ينفـي

⁽¹⁾⁻Two faiths meet to discuss secularism in Britain Today: Focus: on Christian – Muslim Retations. Published by theIslamic Foundation-Leicester, U.K. – A4/1 – P.o

⁻ Witness to God In a secular Europe: Focus: £/A£ - P.T.

⁽٢) صحيفة المستقلة، لندن، س ٥، ع ١٤٩، الاثنين ٨ ذو القعلة ١٤١٧ / ١٧ مارس ١٩٩٧، ٥. (٣) رأي فيلوئاوس فرج: الذي يرى أن هذا الهدف أو الانتراح (تكوين جبهة دينية) هو من إملاء الجانب الإسلامي، وأنه ليس لديه أي مشكلة مع العلمانية تفكرة (ولربما تـداعياتها): مقابلة شخصية مع الباحث: الخرطوم: ٦ ديسمبر ١٩٩٥،

إمكانية قيام تحالف وتنسيق ثنائي بقصد إعلاء قيم الخير والصدق والعدل^(۱) ،
في مواجهة حركة الإباحية والتدمير الأخلاقي والقيمي المنظمة ، في عالم اختلت
موازينه ومعاييره . ويعتبر مؤتمر السكان الذي عقد بالقاهرة سنة ١٩٩٤ خير
مثال على ذلك . فإن التحالفات التي عقدتها الأطراف العلمانية الإلحادية
لتمرير المشاريع والخطط المشبوهة ، قابلتها تحالفات معتبرة بين بعض الوفود
الإسلامية وعثلي الفاتيكان لعرقلة المصادقة على جملة المحاور التي تستهدف:

ـ فتح المجال واسعاً أمام الشباب لكي يستفرغوا طاقاتهم الجنسية في غير الطريق الذي رسمه الإسلام ، وبذلك يتحقق هدف السعي إلى عدم تكوين أسرة ، الأمر الذي يؤدي إلى انخفاض المواليد .

دعم وتذليل كافة العقبات أمام الوسائل والأساليب التي تعين على منع حدوث الحمل .

ـ الفتيات اللاتي يحملن سفاحاً سوف يهيء لهن القانون الخــاص بإباحــة الإجهاض الفرصة الكاملة في التخلص من حملهن .

_ إباحة ممارسة الشذوذ الجنسي على أي نطـاق ســوف يــؤدي بشــكل مــا إلى الإقلال من المواليد^(۲) .

إلى جانب ذلك فإنّه بالإمكان طرح محاور أخرى للتنسيق والتعــاون المشــترك بين أهل الأديان ، وخاصة بين المسلمين والنصارى . وفي ذلك عدة فوائد:

_ تقريب الشُّقّة بيننا والنصارى ، وإدامة الصلة بهم ، وفي ذلك أمل لكسبهم ومدّ جسور النواصل معهم .

_ تحييدهم حتى لا يتم استغلالهم في مشاريع ضد الإسلام والمسلمين .

(1) وقد طرح البابا شنردا بالقاهرة - على ضوء انعقاد مؤتمر السكان سنة ١٩٩٤ - فكرة البحث
 المسترك بين الكنيسة والأزهر لتأكيد عقائد: وجود الله. الوحدانية، البعث، الحساب...

(٢) عمد حبيب: المؤتمر الدولي للسكان والتنبية: غياب المنهجية العلمية وتجاهل أسباب التخلف.
 جيلة الدعوة، العدد ٨٢، ٧ سيتمبر ١٩٩٤، ص ١١٠.

ـ إستغلال علاقاتهم ومراكز نفوذهم الرّوحي في رفع المعاناة عن المسلمين في الغرب ، وكذلك في خدمة القضايا الوطنية بفك الحصار الذي يراد فرضه علمي السودان .

ـ ضمان مشاركتهم في إنفاذ المشاريع المتَّفق حولها في المؤتمرات الدينية .

_ إيجاد أكثر من قطب يدافع عن القيم والأخلاق الفاضلة .

المبث الثاني الأهداف النصرانية من الحوار

تمهيد:

يُستنج من خلال ورقبات حوار الأديان المنقدة بالسودان غلبة التزعة المطلبية على الهيئات والشخصيات النصرانية ، إلى جانب عمومية الخطاب وسلطحيته وترديد نفس المصطلحات التي لا تساعد على رسم خطّة عمل متوازنة . وفي تصوّرنا أنّ مرجع ذلك عدم قدرة النصارى على استيعاب فرضية أن يكونوا مواطنين شركاء، بدلا من أن يجافظوا على سلبية توظيفهم ضمن إطار عام لسياسات غير وطنية ، فيخترلوا في صفة مُلحق ثانوي يؤدي مهمة غير واضحة في ظاهرها ولكنها خطيرة في أبعادها الحقيقية .

وفي تقديرنا فإن تلك الوضعية في جزء كبير منها فرضت على النصارى من حيث لم ينتبهوا إلى مآلاتها . ما أنتج تناقض في المواقف خلال جميع فترات المحكم الوطني السوداني ، وذلك الانقسامهم على أنفسهم بين مؤيّد ومعارض للحوار ، إلى جانب عدم قدرتهم على تحديد أولويّاتهم في إطار مشروع الحوار الوطني والدّيني . لذلك تراوحت مواقفهم بين التحفظ والصحت أو التنديد بالإقصاء وحمل السلاح أو طرق باب المشاركة حينا . وغالبا أنّ الذين شغلوا في مؤسسات الذولة العليا هم مّن ليس له طموحات سياسية مثل الحركة الشعبية لتحرير السودان التي تزعمها المتمرّد العقيد جون قرنق لقرابة ربع قرن من الزمن ، أي منذ تأسيسها إلى حين تصفيته من طرف شركائه الجنوبيين والأفارقة ، نتجة أي منذ له وهيمنته وجعله من شركائه في الحركة عرّد ظلال لشخصيته المحورية .

ونتيجة لحالة الغموض التي اكتنفت طبيعة الحراك الـوطني السـوداني ، إلى جانب تقاطع السياسي والديني فيه ، لم يعد من اليسير التفريق بين من هو الرمـز السياسي النصراني ومن هو الرمز الديني . فقد القت الكنيسة بثقلها في أتـون الجدل السياسي المحموم ، ولم تعد تعبّر عن إنشغالاتها وطموحاتها إلاَّ من خلالها وعبر مصطلحاتها ، بدلا من المحافظة على هيبتها ورمزيتها الدينية الروحية . ممّا أدّى إلى تشوّه شرعية المطالب وتقلّص الرمزية الدينية لصالح التنافس السياسي الحزبي الذي غلب عليه الطابع الطائفي ونزعة التشكي ، فأفقد أهداف الكنيسة ومقاصدها من الحوار حرارة المصداقية والشرعية المطلبية .

وتجدر الملاحظة كذلك إلى تكتّم المؤسسات الدينية النصرانية على المعلومة التي تفيد في البحث ، فلم تظهر تعاونا جادا إذا استثنينا الجاملات الودية . وإنّي لا أقصد في هذا الجال النصارى المندجين في ختلف مؤسسات الدّولة ، وإنّما الذين فم صلة مباشرة بالحوار الديني في المؤسسات والمتديات الكنسية . ما أثر سلبا على طبيعة عملنا الأكادي ، وجعله محكوما بالمراجعة المتواصلة لأدبيات الكنيسة وبعصض وثائقها ، أو ما يكتبه بعصض رجال الدّين في الصّحف والدوريات . فكان عملنا مرتبطا اكترا بجهدنا الفردي في تركيبة المعلومة الواحدة من من عددة معطيات لنصل في آخر المطاف إلى نتيجة جزئية متعلقة بقضية جزئية ، ثم نولّف بين الجزئي لتحديد ملامح الكلي ، ونقارن ذلك بما له علاقة من أطراف القضايا الأخرى . إنه بالفعل عمل شاق ومضني ، كان من الممكن أن أطراف القضايا الأخرى . إنه بالفعل عمل شاق ومضني ، كان من الممكن أن يكرن سهلا وختزلا لولا تعاطت الجهات الدينية النصرانية مع تساؤلاتنا بكل تجرّن وبعزل عن الخلفية الأمنية التي تتوجّس خيفة من كلّ سؤال لربّما يودّي عرضا لاكتشاف حقائق لم يكن في الحسبان التعرّف عليها .

وإذا حاولنا تحديد مطالب النصارى عامّة وما يقصدونه مـن الحـوار في بعــده الدّيني ، فإنّه يمكن توصيف ذلك في النالي:

تقنين التبشير:

 بحيء الثورة الإيرانية ، كلها سلفيه فاشلة ، أي محافظة وجامدة ، لـذلك يجب التجديد في الإسلام ذاته ، ولا يكون تجديداً إلا بالأخذ عن أوروبـا ، والتخلـي عن كل ما يعرقل الاقتصـاد كالصـلاة والصـوم . . .ولتأخـذ المرأة مكانتهـا في المجتمع ، وليكن رجال الإصلاح كبعض العرب الذين فهموا المسيحية أكثر من المسيحين أنفسهم وتطبّعوا بتعاليمها عًا يؤهّل إلى التجديد (1) .

وتحت شعار الإصلاح والتمدّن تحالفت الحركات التبشيرية لخدمة المشروع الاستعماري ، وذلك لآنهم اشعروا بان الإسلام لا يهزم في ميدان الحرب وأن المسلمين لا تصح دعوتهم إلى الإلحاد السافر ، فإن هذا يلهب غيرتهم الدينية ، لذلك اختاروا للوصول إلى هدفهم أسلوب لا يزعج المسلمين ولا يثيرهم ، فإذا انقطعت الصلة بين الكلمات والمعنى ، وأصبحت الكلمات لا تدل على معنى ظاهر ومفهوم معين ، تسرّب الشك والاختلاف إليها» (").

تساعد دراسة التبشير والاستشراق على فهم العديد من القضايا التاريخية وتسليط الضوء على أخرى . فحركات التبشير من الحركات التي يجب أن يتوقف عندها الباحث والمؤرخ على الخصوص ، لا لتفسير الأحداث وفهمها بالتوقف عند الظاهر ، وإنّما بموقة الخلفية الدينية التي تغذي تطلّعات الكنيسة بإفريقيا حديثا ، خاصة وأنّ مهمة التبشير الحديث ، كما يذكر الإنجيل ، تجد مرراتها في أمر المسيح بأن: «أذهبوا إلى العالم أجمع ، وبشروا الخليقة كلها بالإنجيل من آمن وتعمد خلص ومن لم يؤمن فسوف يدان» (٣) . ومن عدم الصواب أن يتجاهل رجال الدين صلتهم بالاستعمار ، وأقصى ما يُخصب أذهانهم هو تعليل تواجدهم بإفريقيا وآسيا بتأدية الواجب لخدة الإنسانية .

 ⁽١) رجل دين ومبشر فرنسي أشرف على لقاء حول: التيارات الفكرية الإسلامية. نظمته الجالية
 النصرائية بمدينة المهدية، تونس، ٢٠ يونيو ١٩٨٠.

⁽٢) أنور الجندي: الإسلام والدعوات الهدامة، دار الكتاب اللبناني، بيروت ١٩٧٤، ص ٨.

 ⁽٣) مرقس: الإصحاح ١٦/١٦. وجاء في إغيل منى «فإذهبوا إذا وتلمذوا جميع الأسم وعصدوهم
 باسم الآب والابن والروح القدس، الإصحاح ١٩/٢٨.

وكما سبق الحديث عن الإرساليات الكنسية التي تزاحمت على السودان إبان الحقبة الإستعمارية ، وكيف تقاسمت الأدوار بموجب قانون المناطق المقفولة ، فإننا نجد أنّ رجال هذه الإرساليات هم من العلماء المتخصصين في مجالات علمية دقيقة ، لا تحتاجها الكنيسة على وجه الحقيقة في عملها الديني ، وإنّما هي من مهام الحملات العسكرية الاستباقية ، التي تكون بغاية التعرف على الأرض الجديدة واستكشاف خباياها ومعرفة تفاصيلها . لذلك حرصت المؤسسات التبشيرية تحت غطاء الغوث الإنساني على تنفيذ جملة مهام منها:

ـ معرفة خصائص المجتمع السوداني ، من حيث البنية الاجتماعيـة والتركيبـة النفسية والدينية ، واثر التنوّع العرقى في تماسكه .

ـ معرفة العقيدة الإسلامية ، ومدى أثرها في التربية والسلوك ، وقدرتها على توجيه الحياة الفردية والاجتماعية .

ـ بذر الأخلاق والقِيم الأوروبية ، لتغيير أفكار الناس وسلوكياتهم .

_ إضعاف روح الولاء الديني ، وخلخلة الهوية الذاتية لتيسير نفاذ الاستعمار.

ــ التركيز على المناطق المغمورة والنائية التي لم يستقر بها الناس ، ولم تكن لهم بها دراية ، وتهيئتها لأن تكون أرضا جديدة للتبشير وتكوين مجتمعي جديد وفق. المعاير التبشيرية . وهو ما نجحت البعثات الكنسية في بلوغه بأقدار متفاوّتة .

ولما قُسَّمت إفريقيا بين القوى الاستعمارية الأوروبية كمان المشرون قد صاغوا أرضية تفاعل الحضارة الأوروبية بالحضارة الإفريقية ، فتم مسح التراث الإفريقي وتقعيد أهم اللغات وذلك باختيار لهجة ما وإقرارها كلغة تعامل رسمية ، وتطعيمها بمفردات من اللهجات المجاورة . وتتم العملية بتخصيص مصلحة للكتابة وأخرى للانتقاء وثالثة لضبط المصطلحات الفنية مع طبعها بالطابع الأوروبي ، مشكلة بذلك حواجز حضارية؛ حيث تفصل المدرسة التبشيرية الفرد الإفريقي عن بيئته ، وتسليمه لمؤترات المدنية الغربية . يعكس تاريخ الحركة الاستعمارية بإفريقيا خطورة الدّور الدّي لعبته الإرساليات المتعددة الجنسيات ، حتى أن هدؤلاء المبشرين تبوأوا مكانة الاستعمار ، لتانة الروابط بينهما واتفاق السياسات المشتركة حدّ التماهي . عما كان له الأثر السيّء على البناء الأسري والمجتمعي الإفريقي ، الذي انتقض نسيجه التقليدي لصالح تولّد بؤر الصرّاع ، فتعددت وجهات النّظر وتباينت الآراء دون الاستناد إلى مرجعة واضحة ، مؤسسة بذلك لنماذج من الأحدادق الغرية المفتقرة للأبعاد الرّوحية الجوهرية . وعوضا عن أن عرر الإفريقي من أسر العبودية وتخلصه من الأمراض والفقر وشيح الإندثار ، غيرر الإفريقي من فيل الفتنة والاقتنال ، تحت غطاء اليرقية مثل صراع الهوتو والتوتسي تبارة ، وطورا تحت مظلة الاضطهاد الدّيني والتفاوت الجهوي مشل الواقع السوداني وطورا تحت مظلة الاضطهاد الدّيني والتفاوت الجهوي مشل الواقع السوداني حروب الإبادة الجماعية في زائير .

وفي كلّ الحالات يبارك الرّب جهد رجل الكنيسة . فالمشر رسول ومحسن ، ومرب ، ومحرك للبشرية ، كما أن التنصير الحق عندهم هو التمدن الكامل . وفي هذا السياق تظهر رغبة الاستعاضة لتشمل أوسع مجموعات السكان وفي أرقى أشكالها ، إذ تضع نقطة استقطاب مركزية (التنصير الحق ، التمدن الكامل) لجرّد معظيات مبهمة تعتمد على السياسة التبشيرية ، وتبدو الصورة خالية من الجدل الذي يجب أن يكون (() . وقد قبلت القيادة الاستعمارية تقسيم السودان الذي باركته جهود المبشرين ، وبرغم ذلك لم يتمدن الجنوب ، بل لم يعرف أهل الجنوب طريقهم إلى سنن الفطرة . فاين ذهبت جهود فيالق المنصرين؟ .

ليس في نيننا محاكمة النصرانية السودانية ، بقدر حرصنا علمى كشـف حقيقـة الحركات التبشيرية والمنظمات الكنسية الضخمة التي حطت رحالهـا بالســودان ،

⁽۱) انظر: البشير العربيي: التبشير وعاولات التمسيح. جريدة بلادي، تونس. العدد ٣٦٧، سـنة ٨. بتاريخ:٥ يوليو ١٩٨١ – ص٧٢.

وهي تبحث الآن عن غطاء قانوني رسمي علني لتنشيط عملها بمطلق الحرية .
استغلالا لفضاء الحرية وجو التسامح غير المحدود الذي أفاضته الدّولة ، ضمن خطة نشر التسامح وتأصيل التفاهم بين المعتقدات داخل السودان ، خاصة وهي ترى انها قد ظُلمت تحت طائلة قانون الهيئات التبشيرية لسنة ١٩٦٢ ، والقاضي بتنظيم حركة المبشرين والمساعدة على سودنة الكنيسة ، بمنح المساعدات للقساوسة السودانين لتأهيلهم لمختلف الوظائف الدينية . وقد أوضح مجلس الوزراء أسباب اتّخاذ تلك الإجراءات الحازمة التي ساندتها جميع أحزاب المعارضة السياسية ، باعتبارها خطوة في سبيل رد السلطة واستشعار الكرامة الوطنية:

ـ ادّى عمل المبشرين داخل السودان وخارجه إلى إشاعة عـدم الاستقرار وزعزعة الأمن الداخلي للبلاد عن طريق نشر المعلومات الكاذبة ضد الحكومة ، وتحريض المواطنين على تـرك الـبلاد والانضـمام إلى حركة التمـرد ، وإشارة الطلاب وحضّهم على الشغب والاعتـداء على أساتذتهم ، وكـذلك إيـوائهم للمتمردين مع منحهم الغذاء والدواء .

ــ تدخل المبشرين الأجانب في الشؤون الداخلية للبلاد وانغماسهم في السياسة المجلية للبلاد وانغماسهم في السياسة المجلية وتحريضهم الجنوبين لفصل الجنوب، وحضهم على الثورة ضد تغير العطلة الأسبوعية من الأحد إلى الجمعة ، وحثّ الجنوبين على مكافحة استيطان الشماليين في الجنوب بالإضافة التي محاولاتهم التأثير على توجهات وميول الناخبين .

ـ انتهاك قوانين البلاد بالمتاجرة غير المشروعة في الأدوية دون الحصـول علـى ترخيص بذلك ، وتدريس المسيحية لأبناء المسلمين دون أخذ موافقة ذويهم(١٠

وبمجيء حركة الإنقاذ الوطني وباتضاح مشروعها الحضاري ، وجمدت الأطراف النصرانية نفسها مجبرة على التحاور لتحديد وضعها ضمن الخارطة

⁽١) حسن مكي: المشروع التنصيري في السودان:ص٩٦.

السياسية والاجتماعية الجديدة ، والتي تختلف في جملة مكوناتها عن الدولة العلمانية السابقة . وفي إطار سعيها لتأزيم الوضع وتوتيره ، طرحت مسألة إلغاء قانون الهيئات التبشيرية لسنة ١٩٦٢ ، هدفها من ذلك إحراج السلطة وكسب مساحة جديدة في ظل التغيير الحاصل بزوال نظام وصعود آخر . وهو ما حصل فعلا بصدور المرسوم المؤقت القاضي بإلغاء قانون الهيئات التبشيرية سنة ١٩٩٤ ميلادية . وقد اعتبرت الكنيسة ذلك:

ـ انتصارا للشرعية وثمرة لجهد نضالي طويل.

ـ اعتراف من قبل الحكومة بالمظلمة التي سلطت على الكنيسة ومؤسّساتها .

ـ مدخلا هاما لبداية المطالبة بحرية التبشير ، بما في ذلك عودة المبشرين والمؤسسات التبشيرية الأجنيية .

 اكتساب نشاط الكنيسة ومؤمساتها الطابع القانوني ، وذلك لمنطوق الفقرة الثانية من البند الثاني من نفس المرسوم "تعتبر الهيئات التبشيرية المسجلة بموجب أحكام القانون المذكور في البند ١ كأنها مسجلة بموجب قانون تسجيل الجمعيات لسنة ١٩٥٧ ميلادية .

_ إقرار من طرف الحكومة بتبّني ميزانية المؤسّسات الكنسية السودانية ، مثلها مثل أي مؤسّسة إسلامية سودانية تتمتّع بمخدمات ومرافق الدّولة العامّة .

وبناء على ذلك اعتبرت الكنيسة أنّ الدُّولة منحازة في موقفها من الجنوب ، غالفة بذلك منطلقاتها وغاياتها والمتمثّلة في تحرير الجنوب لا القضاء على النصرانية أو غيرها من صور التدين البدائي (۱۱) . لمذلك يرى النصارى أنّ من حقهم التبشير المنظم ، قياسا على حرية المؤسسات الإسلامية من حيث الدعوة والحركة والدَّعم ، خاصة وأن هذه المناطق عايدة دينيا ، في علاقتها بالمسلمين والنصارى ، وأن حصول غير ذلك لا يمكن تفسيره إلا بحرص الدولة على عاصرة الكنيسة وتصفيتها . ممّا يتعارض مع المبادئ المتقق عليها ويصادم مواثيق

⁽١) فيلوثاوس فرج: مقابلة شخصية مع الباحث: الخرطوم: ٦ ديسمبر ١٩٩٥.

حقوق الإنسان في حرية الاعتقاد اعتناقا وتبليغا . ويقوم تصوّر الكنيســـة لقضــية تقنين التبشير على:

- حقّهم في ضمانات قانونية تكفل لهم حرية التبشير وتحميهم من الاجتهادات الخاصة عند تنزيل القانون .

- التزامهم بالضوابط المتعارف عليها والقائمة على مبدأ الاحترام المتبادل .

ولكن ما هي الضمانات التي يجب على الكنيسة السودانية توفيرها؟ ، حتى لا تنزلق من حيث لا تدري في خدمة السياسات الدولية الرامية إلى الهيمنة وبسط النفوذ على مناطق الجنوب ، وعاولة بث الفتنة والاختلاف بين أبناء الوطن الواحد . فهل تتصل الكنيسة من الالتزامات الروحية المقدسة التي خرج بها مؤتمر "لوزان LAUSANNE" عام ١٩٧٤؟ ، حيث دخل المنصرون في عهد مقدس مع الرب ودخل بعضهم مع بعض في عهد أيضا للصلاة والتخطيط والعمل المشترك لتنصير العالم ، تحت شعار "لنصل إلى الذين لم يتم الوصول إليهم" ثم جاء مؤتمر "كلورادو" عام ١٩٧٨ لتطبيق هذا الشعار وسط المسلمين خاصة" .

ويتفس موقم «كلورادو» في تعريف لمصطلح التبشير مع التصورات البروتسانتية ، التي أثرت بشكل ملحوظ على قرارات وتوصيات المؤتمر ، والتي ترى أنّ غاية التبشير هو إيصال الأخبار السارة The Good News إل الأفراد والجماعات رجالا ونساء ليقبلوا يسوع المسيح ربا وخلصا ، وأن يعبدوه من خلال عضوية الكنيسة ، وفي حالة عدم إمكان ذلك السعي لتقريب المعنين من الأوراد والجماعات من الحياة النصرانية ، فلا بد من إعاقة حركتهم ومحاصرة نشاطهم بل والسعي لصرفهم عن دياناتهم بشتى الوسائل والأساليب "أ . مما أثار جلة إشكالات خطيرة ، منها:

⁽١) محمد عثمان صالح: النصرانية والتنصير أم المسيحية والتبشير: ص ٤٨.

⁽٢) نفس المدر السابق: ص ٤٧.

- ـ كيف توفّق الكنيسة السودانية بين الإيفاء بالالتزامات المقدسة الـتي قطعتهـا على نفسها وبين احترام القوانين الداخلية للبلاد؟ .
- ـ ما هي الضوابط التي يتحدث عنها النصاري ومن يحددها؛ الدولة أم الكنيسة؟ .
 - هل تتعهّد الكنيسة بالتزام السياسات الوطنية من أجل صالح البلاد؟ .
- هل يحترم النصاري أولوية سياسة الدولة أم أنّ الكنيسة خارجة عن أي سلطة وإدارة؟ (1).
- ـ لماذا لم يعمل النصارى السودانيين وخاصة الكاثوليك على الاستقلال الداخلي وفك الارتباط بالبعثات والمؤسسات التبشيرية الأجنبية وبالذات الإيطالية؟.
 - ـ ما هي الأوساط التي سيعمل فيها المبشرون ومن يحدّدها؟ .
- ـ لماذا لم يُعيدوا كتابة اللّغات الجنوبية بالأحرف الوطنية ويوفّروا ترجمة محليـة للكتاب المقدس؟ .
- ـ لماذا تحرص الكنائس على تعليم الطلاب الجنوبيين اللغة الإنجليزيـة دون العربـة؟ .

البحث عن المشترك

تعتبر مقاصد الحوار السابقة مبادئ ضرورية لتحقيق قيمة المشترك بين

(١) هدينما جمع وزير التعليم قادة الكتائس ويلغهم عزم الحكومة على توحيد المساهج التعليمية في جنوب البلاد وشمالها، عما يقتضي وضع يد الحكومة على جميع المدارس، امنتم الكاثوليك من التعاون مع الحكومة معلى جميع المدارس، امنتم الكاثول عن المحتول عن قبول عن قبول او رفض العرض العرضاء المحتول عن العرض العرضاء المحتول الكتيسة فوق السيادة الوطنية، علماً بان هذه المؤسسات لم توسس بطلب من الفاتيكان ولم يكن هناك تميل ديلوماسي أو معاهدة بين السودان والفاتيكان وإنما أقيمت بطلبات عادية وفي بعض الأحيان تائت بمثابة هدية حكومية " حسن مكي: مصدر سابق / ص ٩٧.

المسلمين والنصارى ، كما يعتبر هذا المقصد نهاية ضرورية ونتيجة حتمية لكلّ مؤتمرات الحوار ومناسبات اللقاء بين أتباع مختلف الأديان بالسودان ، وخاصّة ملتقيات الشباب التي تؤسّس لمستقبل الوحدة الوطنية على هدي من تعاليم الدّين وقواسم الاجتماع البشري . فهو بحث عن ضمانات العيش المشترك في الإطار الجتمعي الكبر ، بالنواصل والتفاعل الإيجابي ضمن مؤسسات المجتمع المدني المتنوعة ، فالحوار الذي نعيه ليس مجرد اللقاء في قاعات المؤتمرات وإنما ما يعقبه من النواصل المستمر والتأثير المتبادل ، تناصحا وتواصي بالحق والحدير في جميم مطالب الحياة .

يشدد النصارى على مبدأ «الحق» ، حق التصرف المطلق بما يتفق ومبولاتهم وما تمليه عاطفتهم الدينية . ولكن من يحدّد هذا الحق في مجتمع تعدّدي غالبيته مسلمين؟ . إنّ السلوك الأخلاقي في مجتمع التنوع يقوم على احترام الخصوصية الدينية٬٬٬ ، فلا يمكن أن يواخذ إنسان تبعا لمعتقده٬٬۵ لأنه أقلية والآخر أغلبية ، إن طبيعة المجتمع السوداني تفرض نمطا من التعامل قائم على القناعة مع احترام الآخر ٬٬٬ .

إن المقصود بالتعايش لـيس التوحيـد القهـري للتصـوّرات العقديـة وأنمـاط

⁽١) فيلوثاوس فرج: مقابلة شخصية مع الباحث، الخرطوم ٦ ديسمبر ١٩٩٥.

⁽a) عندما بدأ النقائص حول الزي الإسلامي في لجنة الأخلاق - موقع الإستراتيجية والتعليم الإتحادي - تقدم الطرف النصراني برجهة نظره التي ترى أن المرأة تلتزم فقط بالحشمة والوقار ولكنها لا تلتزم بغطاء الرأس. الذي تعادم النصوص في حالات معينة: أي الحزن والصلاة: صموبل: إصحاح ١/١٥ - ١- والله المرأة المسيحية ما تلتزية بالحشمة والوقار في ضوء مسلمات دينها وقواصله المقدسة، وذلك لأن التقوي هي الزيئة الحقيقة، وغافة الله والقلب التي هو الطريق الحقيقي إلى إرضاه الله "، وسالة بولس الأولى إلى تيمو شاوس: إصحاح ١/١٠ - ١٠ رسالة بطرس الرسول الأولى: إصحاح ١/١٠ - رسالة بطرس الرسول الأولى: إصحاح ١/٢ - ١٠ : بريئة المسودان الحديث ١٣٠ بريئة السودان الحديث، ١٣٣ بيا يقاواء من و. .

⁽٢) إنجلو بيدا: قانوني وسياسي جنوبي: نائب رئيس المجلس الوطني الانتقالي: مقابلة شخصية سح الباحث، الخرطوم ٢ نوفمبر ١٩٩٥.

التفكير، بل الاتفاق حول المبادئ الكبرى التي تحقق إنجاح المشروع الحضاري السوداني ، الذي وإن أختُلف حول مكوناته ومرجعيته المقدية إلا أنه إطارا جامعا يضم النصراني والمسلم في تركيبته وبحسب خصوصية كلّ جماعة دينية ، ملتزمين بما يُحقق إقامة بجتمع الفضيلة والتعاون وإرادة الخير . ويحرّف فيلوثاوس فرج المشروع الحضاري بقوله: "إني أفهم هذا المشروع الحضاري ... أنها أفهمه كمشروع من أجل رخاء الوطن .. . مشروع يهتم بإعمال الدين كعامل حيوي في البناء الاجتماعي ... وتفجير الطاقات الدينية لبناء السودان الجديد . وعلى هذا تهتم الدولة بإرساء القيم الدينية السمحة في الإسلام وفي المسيحية ، وهنا يكون دور رجل الدين دورا حضاريا ، حيث يهتم رجل الدين في خطبة الجامع وفي منبر الكنيسة بإرساء القواعد الدينية والقيم الروحية (۱) .

إنّ الحركة الفكرية الثقافية الشاملة تسهم في البحث عن المشترك الوطني الذي يشرى الحياة العامة ، كما يُثري الدّين مجالات الأدب والعلم والفلسفة والجمال والفن والمسرح ، وعلم السياسة ومبادئ الاقتصاد والاجتماع ، وكلّ ما له علاقة بتنظيم الحياة وتكوين المؤسسات وتشريع القانون ومرونة تنفيذه . فيتم ذلك من خلال تجربة المتنديات والندوات والكتابة ، وكلّ مظاهر الحركة الأدبية ، والبحث في التاريخ المشترك لشعراء وأدباء السودان ، وإعادة الاعتبار للمناضلين الوطنين وأنصار العدالة ورموز السياسة عن أثر في تاريخ السودان .

ولا يمنع ذلك من تأكيد جملة مُسلَّمات ، وهى أنَّك إذا كنت تعيش ضمن أغلبية لا تتفق معك فإن وضعك سوف لن يكون مريحا ، صحيح لابد من توفير الضمانات حتى لا تُغبن الأقلية أو تُظلم ، ولكن لا يمكن تغيير حقائق الحياة ، لأن الذي له الأغلبية هو الذي يحكم ولكن بالمعروف ، ولا تملك عندها الأقلية

⁽١) فيلوثاوس فرج: حديث الأحد: المشروع الحضاري، جريدة السودان الحديث ٣ يوليو ١٩٩٤،

إلاّ أن تدعو لقناعاتها الفكرية حتى تتحول إلى الأغلبية ، فتحكم الأغلبية مع مراعاة هموم الأقلبية ، بأن تحفظ لها حقوقها وتضمن لها حد المساواة وتستجيب لتطلعاتها . ففي الدولة الإسلامية يُمكن أبناء المسيحيين في المدارس من حصص للدين المسيحي ، وأن لا تفرض عليهم المؤسسة التعليمية فكرها أو تستغلهم لصغر سنهم ، فالدولة قائمة على تنظيم شؤونهم الدينية وتضمن لهم خصوصتهم ، مع احتفاظ الدولة بحق توجيه وتوحيد المناهج التي تستجيب للأغلبية من أجل ثقافة وطنية دينية مؤصلة وأن لا تغير شؤون الدين لأجل إرضاء الأخرين (1).

 ⁽١) أمين حسن عمر: المستشار الإعلامي لرئيس جمهورية السودان، مقابلة شخصية مع الباحث:
 الحرطوم ١٠ يناير ١٩٩٦.





تمهيد:

تختلف طبيعة الواقع السياسي لمجتمع التعدّد عن مثيله للمجتمعات آحادية الشخصية التكوينية . لذلك تتنوع التشريعات والقوانين وكلّ ما من شأنه تنظيم الحياة . فتراعى في مجتمعات التعدّد الديني والعرقىي ، تلك الخصائص الاجتماعية ، فتأتي مؤسسات الدّولة الدستورية انعكاسا لذلك التنوع وخادمة له . فعهمة الدّولة في هذه الحالة أكثر تعقيدا وأدعى لتحمّل المسؤولية ، لحساسية الواقع وقابليته للتصدّع لو اختلت موازين التعامل فيه ، وتبرز قوة الدّولة في ذ.

- _ قدرة استبعاب وتكييف الفسيفساء الاجتماعية والدينية المختلفة والمتناقضة .
 - _ ترشيد التنوّع الاجتماعي وتوظيفه لصالح الوحدة الوطنية .
 - _ احتواء الاختلاف عبر تصور خاص للاجتماع الإنساني .

 أن المجتمع المتضامن لا بد له من سلطة سياسية قوية تدعمه ، وإمكان أزدهار الإنسان وارتقائه بمعزل عن المجتمع والسلطة القوية خطاب يدحضه الواقع .

ج _ أن المجتمع المتعايش والمتمتّع بحقوقه والمحترم في خصوصياته ، يلتف تلقائيا حول الدولة في رموزها وسياساتها . د ـ أنّ تعقّد تكوين المجتمعات الحالية وتطورها السريع وتداخلها يفـترض أن يقابله حكمة سياسية في التخطيط والتدبير ، كما يحتّم على الدّولة تجديد آلياتها .

وبناء على تلك الشروط يمكن أن نقيم نظاما سياسيا يحظى بموافقة الجميع ، إذ الحياة السياسية في جوهرها حصيلة علاقة اختيارية بين من يمارسون السلطة ومن يخضعون لها . فالعدل الاجتماعي هو أساس نجاح المشاريع السياسية ، كما أن عواقب الحيف السياسي هو تبنّي خيار العنف^(۱۱) ، في مجتمع تتعدّد تركيته السياسية والقبلية والدينية ، إلى جانب إمتداد حدوده الجغرافية وجواره لعدة دول تناقضه من حيث الخيارات الحضارية . كلّها مؤشرات تنذر بانفجار اجتماعي خطير ، يتفق ورغبات بعض القوى الدولية ، التي لن تبخل في تأجيج لهيه تحت ذرائع شنى . إنّ الأزمة الحقيقية مرتبطة بمؤشر الديمقراطية السياسية ،

ـ أن الأزمة الوطنية في عمقها تتكتّف على المستوى السياسي ، وهـ و القاسـم المشترك بين جميع التجارب السياسية التي أريد لها أن تجهـض ، وذلـك بإفراغهـا من مضامينها الحقيقية الـتي يجب الاّ تضـيع في ثنايـا معالجـة أزمـة الديمقراطيـة السياسـة .

ــ أنّ الديمقراطية مفهوما وممارسة واحدة من معطيات التجربة التاريخيــة الــي تتلون بالوان العصر والمكان ، وتتأثّر بخصــائص الأمّــة والشــعب الــذي أبــدعها وطورها أو تعاطى معها والتزمها .

ــــ أنّـه لا مكــان في الواقــع والتــاريخ للأســاني والرغبــات والأشــواق ، فــإنّ الديمقراطية لن تتحقق إلاّ بتوفر شروطها؛ من وعي اجتمــاعي ونضــج سياســي

 ⁽١) انظر: المجتمع والعنف: تأليف فريق من الاختصاصين، ترجمة : الأب الياس زحـلاوي، مراجعة : الأستاذ انطون مقدسي. المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع، الطبعة الثانية
 ١٩٨٥، ص ١٦٢.

واستعداد فكري وأخذ بشروط الاستعداد والمبادرة .

- أنَّ الديمقراطية مدخل أساسي من مداخل بناء الـوعي الحضاري ، وبناء حركة الجماهير ، وتأسيس رأي عام يهيّد للمشاركة السياسية الإيجابية ، إنّها المدخل الأساسي لتجاوز حالة العزوف والسلبية (') .

لذلك اعتبرت الشورى في الإسلام ليست حكما فرعبا من أحكام الدين يستدل عليها بآية أو بآيتين وبعض الأحاديث والوقائع ، وإنحا هي أصل من أصول الدين ومقتضى من مقتضيات الاستخلاف ، أي أيلولة السلطة الربانية إلى العباد الذين أعطوا الميثاق إلى الله أن يعبدوه . ومن ثم كانت الشورى العمود الفقري في سلطة الأمة ونهوضها بأمانة الحكم على أساس المشاركة والتعاون والمسؤولية ، وهي مشاركة خوكها الله للأمة في مستوى التشريع والتنفيذ ، في تأسيس الحكم والتشريع له والقوامة عليه والانتفاع بشماره (٢) .

إنّ العدل المطلق لا بدّ وأن يكون مرتبطا في مقصده بالبعد العقدي الذي يعل من العدل عبادة يُتقرّب بها إلى الله لا مجرّد وظيفة إدارية أو قيمة سياسية ، حيث ينعم المواطن بالأمن والسلام والاستقرار ، بصرف النّظر عن عقيدته وجنسه ولونه: ﴿ إِنَّ اللّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّواْ ٱلْأَمْنَتَت إِلَى أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُم بَيْنَ اللّه لَنْكُولُ وَ إِنَّ اللّه يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّوا ٱلأَمْنَتَت إِلَى أَهْلِها وَإِذَا حَكَمْتُم بَيْنَ اللّه الله الله وَلا يَجْرِمُنَّكُمْ شَنَانُ قَوْمٍ عَلَى الله تقديلُوا هُو أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ﴾ [المائدة: ٨] . فالإسلام لم بأت ليحكم فقط المسلمين بالعدل والاحسان وإنّما جاء ليحكم الناس ضمن مجتمع عالمي يقوم على المعدل والفضل والبر(") : ﴿ أَن تَبْرُوهُمْ وَتُقْسِطُواْ إِلْيَهِمْ ﴾ [المتحنة: ٨] . ومن

 ⁽١) جاد الكريم الجباعي: أفكار أولية في الديمواطية السياسية، بجلة الوحدة، السنة ٤ العدد
 ١٤٧/٤٦ يونير/أغسطس ١٩٨٨ ص ١٦٢٤.

⁽٢) واشد الغنوشي: الحويات العامة في الدولة الإسلامية. مركز دراسات الوحدة العربية، بميروت، طبعة ١، اغسطس ١٩٩٣، ص ١٠٩. (٣) واشد الغنوشي: حقوق المواطنة، ص ٤٨.

خلال الاستقراء حاول المشروع السوداني الحديث التأسّس في ضوء تلك الموجّهات الفكرية الأصولية . والذي يمكن التعرف على ملامحه العامة وخطوطه العريضة من خلال مشروعين :

أ_ مؤتمر الاستراتيجية القومية الشاملة ١٩٩١ .

ب .. مؤتمر بناء نظام السودان السياسي ١٩٩٦ .

الميحث الأول

البعد السياسي الإسلامي للحوار

الشراكة السياسية:

يتطلّب العيش المشترك الانسجام والتوحّد والإلتفاف حول رمزية اللّولة ، وهو ما يُعبَّر عنه حديثا بالشرعية الدستورية . أي أن تكون للحاكم هيبته وحضوره وتمتّعه بكامل الصلاحيات التي تخوّله تادية مهامه على الوجه المطلوب . كلّ ذلك في إطار القانون وما تعاقد عليه مع المواطنين . سعيا منه قدر الجهيد تحقيق العدل ونشره ومنع الجور وحصره ، بأن يكون ظلا للجميع يسعهم ولا يستثني منهم أحدا . يُكبر عن الحلافات الضيقة ويترفّع عن الحسابات القريبة .

عوف السودان دوّامة الصّراع الطّأنفي شمالا ، وعاش محنة الحراب القبلي في ختلف أطراف البلاد ، ولا تقلّ خطورة حرب الجنوب عن خطورة فتنة الغرب والشرق . ممّا كمان له الأثر البالغ في تصدّع وحدته وتهديد أمنه وزعزعة اسقراره ، إلى جانب تشتّت الطاقات الوطنية ، وضعف أمل التوافق والتوحد . ولقد إنطلق المشروع السياسي السوداني الذي صاغته دولة حركة الإنقاذ الوطني من قراءة جديدة للواقع السياسي ، منذ الاستقلال إلى حين تسلّمها زمام الأمور , بالبلاد .

شهد السودان خلال الخمسين عاما خس عشرة حكومة ، وما من حكومة إلا وجاءت نتيجة انتخابات سقطت قبل إكمال دورتها بسبب إنشقاق داخل أحد الحزبين الطائفين ، أو بانقلاب عسكري يستدعيه أحد الحزبين ، معنى ذلك أن النظام السياسي لم يكن نظاما حزبيا يؤمن بالتداول على السلطة ، بل نظاما تقليديا تتحالف فيه الطائفية الدينية مع الرأسمالية المحلية والبيروقراطية والنيزية السياسية . في مثل هذا النظام لا توجد مؤسسات داخل الحزب تستطيع أن تعيد الأمور إلى نصابها قبل الانفلات . لقد كان المجتمع التقليدي مقلقا لا يساعد كشيرا عن النمو الديمقراطي السليم ، فصارت الديمقراطية أداة لتزوير الإرادة الشعبية وتدوير السلطان السياسي والاقتصادي بين الطائفتين (الحتمية والأنصار) . إنّ الحديث عن ديمقراطية ليبرالية في السودان الحديث فيه الكثير من المغالطة ، وأقرب منه إلى الحقيقية الحديث عن النهج الطائفي وحلفاء الطائفة (1)

وما دام الاستنساخ السياسي وعاكاة التجارب السابقة لا يكفيان لإقامة نظام سياسي متميّز ، كان من الطبيعي التفكير في النموذج الوطني للخروج من دوامة الفراغ من حيث الممارسة والتمثيل أو المساركة . فتم إقرار مبدأ الديقراطية الشعبية ، وهو محاولة أخرى لخلق نموذج سياسي يستلهم واقع البيئة السودانية . ويقوم هذا الخيار على فكرة أن كل الشعب أعضاء في المؤتمرات التي تجتمع فنصعد عثليها للمستويات الأعلى إلى حد بناء المؤتمر القومي . والمهم في هذا النظام هو عدم احتوائه على أمانة عامة منعا لتكريس المركزية والنخبة ، ولفصان توفير الشورى بنشر النظام لمؤتمرات تخصصيه قطاعية (") ، كقطاع الشباب والمرأة مثلا أهلى .

⁽١) انظر راشد الغنوشي: الحريات العامة في الدولة الإسلامية، ص٢٨٣.

⁽٢) راشد الغنوشي: الحريات العامة في الدولة الإسلاميّة ، ص٢٨٤ (بتصرف).

 ⁽ه) ورد في كتيب أصدرته: دار هايل للطباعة والنشر والتغليف، ص٤، حول المؤتمر التأسيسي:
 مشروع الميثاق القومي للعمل السياسي، الباب الثاني، تحت عنوان الوحدة الوطنية:

⁻ نُوكَد على أن الرَّحدة الوطنية أمر حيوي لمواجهة التحديات الداخلية والحارجية، وضرورة لازمة لتحقيق الأمن والاستقرار والرفاهية المسجب السودان. ولا يستم ذلك إلا بـالرجوع الى المنابع الحضارية العريقة، ويذل الجهود اللازمة للتغلب على سلبيات العهود السابقة، وضرورة تجبّ كل ما يؤدي إلى الفرقة والتحزب والشفاق والقطيعة بين فنات المجتمع.

نعمل على ترقية الوعي السياسي حتى يتم التحرّر من عصبيات الماضي والتأكيد على أن
 تق المواطنة هو الذي يجمع بين أهل السودان. فالسودانيون جميعهم أبناء وطن واحد هو
 السودان، يتولون حمايته والذود عنه وينعمون فيه بالأمن ويقسمون خيراته.

لقد أعيد تعريف السلطة لإخراجها من نسقها القديم؛ العسكري والطائفي ، لتمارس عبر المؤتمرات الشعبية المختلفة . فهي أمانة يكلف بها الشعب من يختاره ليحقّق ما رسمته الشريعة والأعراف ومقررات المؤتمرات الشعبية من غايات ، بالنهج الذي اختطته لتحقيق ذلك ، ويتم شغل المناصب السياسية على كافة المستويات بالاختيار الحر المباشر ، وفقا لمعايير القوة والأمانة ﴿ إِنَّ خَتَرَ مَنْ مَنْ مُنْ اللّهُ وَالمُعْمَدُ ﴿ إِنَّ حَتَر مُنْ السّتويات بالاختيار الحر المباشر ، وفقا لمعايير القوة والأمانة ﴿ إِنَّ حَتَر مَنْ السّتماحُرَت القوي الأقيق ﴾ [القصص: ٢٦] ومعايير الطهر والوفاء والنجدة والتسامح (١٠ . عبر حوار هادف بجفظ للفرد حقّه ويضمن للجماعة حضورها الناعل ، من دون تسلّط للأغلبية أو قهر للأقلية .

تم في المرحلة الأولى لتجربة حكومة الإنقاذ حسم الخلاف التاريخي حول قضايا النظام السياسي وتطبيق الشريعة الإسلامية وحقوق المواطنة . ويتضح ذلك أكثر مع الصيغة النهائية للدستور ، الذي أكدت خطوطه العريضة على جملة مبادئ هامة كانت محل تنازع بين التيارات السياسية والاجتماعية بالسودان ، والتي منها:

- اللغة العربية هي اللغة الرسمية بالبلاد .
 - ـ النظام السياسي .
- ـ القانون: تعتبر الشريعة والعرف هما مصدرا تنظيم المسائل الأساسية .

 ⁻ نؤمن بأن واقع التباين الثقاني والديني والعرقي ينبغي أن يتحول إلى عنصر. قوة دافعة لإثراء وغنين وحدة السودان وأهله إذا منح هذا التنوع الفرصة في التعبير عن ذاته على أساس عمادل من توزيع السلطة والثروة والمشاركة الفاعلة.

⁻ يشكل الانفاق على القضايا الجوهرية في بناه الوطن ركيزة راسخة لتمتين الوحدة الوطنية، وعاصماً من شنات الترجه والارتداد إلى مهاوي الفرقة والشنات.

[–] نرسيخ الوحدة الوطنية بتوفير الجر الحر الذي يتيح للشعب أن يقرر بمحض إرادته وصادق رغبته وضع السياسات ومراقبة تنفيذها عبر مؤتمرات النظام السياسي واختيبار ممثليه وولاتـه وحكامه في حرية نامة بعيداً عن الترهيب والمترغيب.

⁽١) كتيَّب أصدرته دار هايل للطباعة والنشر والتغليف: الباب الثالث: ص ٥.

ـ أن لا تسمى جهورية السودان الإسلامية بـل تسمى جمهوريـة السودان الاتحادية ^(۱)

وقد قامت هذه السياسات على جملة من المبادئ الثابتة كضمانات دستورية وسياسية مانعة من الجور والاحتراب عبر الخطوات الثّالية:

ــ تأسيس الحكم الإتحادي: المرسوم الدستوري الرابـع ، صــادر في: ٤ فبرايـر ١٩٩١ .

_ تأسيس الجلس الوطني الانتقالي: المرسوم الدستوري الخـامس ، صـادر في: ٣ ديسمبر ١٩٩١ .

ـ وضع الأسس النظرية والهيكلية للنظام السياسي في مؤتمر الحوار الـوطني الذي عقد من: ٦ أغسطس إلى ٢١ أكتوبر ١٩٩١ ، حيث يقوم هذا النظـام علـى ثلاث منظومات متكاملة هي:

أ ـ المؤتمرات الشعبية .

ب ـ المؤتمرات القطاعية .

ج ـ المؤسسات التشريعية والرقابية الدستورية .

ويهدف إلى:

ـ تحقيق ديمقراطية المشاركة .

_ حشد الإرادة الوطنية وتعبثة الطاقـات لإعـادة بنــاء الــوطن ودفــع عمليــة النهضة .

ـ إرجاع القرار السياسي والتشـريعي للمـواطنين على مسـتويات الممارسـة الوطنية .

 ⁽١) عمد الأمين خليفة: عضو مجلس قيادة ثورة الإنقاذ الوطني بالسودان ورئيس المجلس الانتضالي،
 مقابلة شخصية مع الباحث، الخرطوم ٣ نوفمبر ١٩٩٥.

ـ فتح باب العمل السياسي لكل القوى الاجتماعية وبخاصة الحديثة في النقابات والإتحادات والجمعيات والروابط بمختلف اهتماماتها ، وذلك عبر المؤتمرات القطاعية .

ـ وضع إطار للعمل السياسي يحقـق ألحريـة والمشـاركة والشـورى والمسـاواة والعدل لكل المواطنين(١١) .

عامة تم النفاعل مع ذلك النصور ، وهو ما نلاحظه في المرحلة التي أعقست انتخابات المجلس الوطني ورئاسة الجمهورية (٢٠٠ . إلا أن مطلوب المرحلة هو التأسيس الفعلي وبغاية المواصلة لا التوقف ، وتفعيل الطاقات واحترام الآراء الاحرى وتشريك الفعاليات المنسية على قاعدة المواطنة كأرضية مشتركة بين أبناء الأمة الواحدة (٢٠) ، وذلك لضمان الوحدة الوطنية من حيث المبدأ والغاية (١٠).

معرفة الفكر السياسي النصراني:

يعدّ الحوار المباشر والجاد أرضية مناسبة للتعارف والتقارب. وقىد كان لـه الأثر الكبير في تقريب وجهات نظر السياسيين السودانيين وتقليص المسافة بينهم، خاصّة إذا تعلّق الأمر بالنّخب النصرانية المؤثّرة ، لمعرفة رؤيته للواقع وكيفية التعاطي معه. ويبدو ذلك العمل محفوفا بكثير من العقبات، نتيجة للجفاء الذي ميّز علاقة المفكّر والسياسي المسلم بنظيره النصراني، أمّا عن الوسط

- (١) جلة البرلان: جلة فكرية ثقافية Sudan Many Governments Failed. ورية تصدر عن المجلس الوطني الانتشالي السودان السنة ١ مارس ١٩٩٣ ص ١١٦.
- (٣) انظر كلمة وزير العدل النائب العمام رئيس المجلس الاستشماري لحقوق الإنسمان بجمهورية
 السودان أمام الدورة ٥١ للجنة حقوق الإنسان، جنيف ٣ فبراير ١٩٩٥.
- (٣) انظر كلمة ً رئيس جهورية السودان، في ختام مؤتمر حوار الأديان بالخوطوم: أكتوبر ١٩٩٤:ص٥.
- (٤) انظر الطيب زين العابدين محمد: الحوار الديني في السودان خطة عمل إيجـابي. ورقـة ضـمن مؤتمر حوار الأديان بالسودان ١٩٩٤.

النصراني ذاته فإنّه يوجد تنازع تاريخي بين «النص المقـدس» وحركـة الإصـلاح الديني التي طالت المصادر الأولى للتعاليم النصرانية .

وقد اعتبرت مبادرة مارتن لوثر نقلة فكرية نوعية في حركة الإصلاح . فبعد أن كان العقل محكوما صار حاكما ، كما مهدت حركة الإصلاح هذه إلى ما عرف في الفلسفة الأوروبية الحديثة باسم «حركة التنوير» ، فلم يعد من أشر اللحجر على العقل الذي انفلت من عقاله في تحد صارخ للدّين ومقولاته . «ويذلك حدث أكبر انشقاق تاريخي داخل الكنيسة بين ما عُرف بالبروتستانت (أي الاحتجاجيون) والكاثوليك ، بل أن حركة الإصلاح هذه هي التي تحولت بالمسيحين تدريجيا نحو العلمانية ، برغم بقاء الأغلبية المدافعة عن التقليد الكنسي والقائلة ببقاء السلطة خارج الكنيسة"".

وقد دعا مارتن لوثر في فلسفته الأخلاقية المتناسقة مع تعليمه اللاهوتي باعتباره زعيما للإصلاح الإنجيلي إلى الدفاع عن الدولة ضد كل الأخطار والأعداء ، كما أنكر وجود فارق بين نوعين من الحياة: أحدهما ممتاز وسام في الأديرة) ، والثاني أقل درجة هر العمل في العالم . ونادى جميع المسيحيين بأن يكونوا أمناء في أعماطم الدنيوية كما في حياتهم الروحية واعتبر أن الأمانة نظام الحليقة سواء في العمل أو الزواج أو التجارة ، محاولة منه للتعبير عن المسيحية الصحيحة خلال مراجعته للتقليد الكنسي على الكتباب المقدس ، وقد برد بعض المسيحين ذلك بقولهم أن المسيحية في أصلها لا تدعو للعلمانية بل تطالب بالوقوف مع الدولة بصرف النظر عن إيديولوجيتها ، وهي مرتكز هام للمسيحيين في السودان لمراجعة مواقفهم من موضوع العلمانية لأنه موقف غربي وليس دينيا(") .

 ⁽١) جوانق توج: مهندس جنوبي كاثوليكي، رئيس لجنة السلام بالمجلس الوطني الانتقالي، السودان
 مقابلة شخصية مع الباحث: أمدرمان: ١٠ نوفمبر ١٩٩٥.

 ⁽۲) اكوى دوال اكوى: المسيحية والدولة - جريد الإنقاذ الوطني - السودان - ۳۰ اكتوبر ۱۹۹٤ ص ۳.

إنّ مشكلة اللاهوت الديني هو المزج الذي حدث بين اللاهوت والفلسفة ، وخاصة في مصر على يبد رواد مدرسة الإسكندرية: «أكليمندس» و «أوريجانوس» ، وقد أعتر كلاهما أن الإفلوطينية المحدثة والتراث اليوناني عاملان أساسيان لنشر رسالة الإنجيل ، ويمثل الغرب توما الأكويني ، آخر مراحل المزج بين اللاهوت والفلسفة . فكل قضايا العقيدة تبدأ أولا بعرض التحديدات الخاصة بهذه العقيدة كما جاءت في كتب أرسطو . إنه يبدأ بأرسطو وربما يتجي بالقديس بولس ، ولكنه بكل يقين يبدأ بأرسطو ويضع كل التحديدات والمقولات أيضا").

إنّ عملية التعرّف على الفكر السياسي النصراني تمثّل مشروعاً فكرياً متسعاً ، يمرّ عبر مراجعة دقيقة للنصوص المقدسة كمرجعية دينية ، والتعرّف على حركة الإصلاح الديني الواسعة التي عرفتها النصرانية ، وكذلك إعادة النظر في تاريخ التجربة الغربية على مستوى الدولة ، وأن هذا لا يتم إلا باستيعاب تاريخ الفلسفة الغربية القديم والحديث⁽¹⁾ ، والتي على أساسها وقع الفرز الديني والفكرى وأنتج الدولة العلمانية في أغاطها المختلفة .

توحيد الجبهة الداخلية:

وذلك بتجميع الطاقات الوطنية وشحد هممها عبر المؤسسات الدّنينة الفاعلة ، بقصد تقوية الجبهة الداخلية وضمان الإجماع الوطني ، وإفشال المشاريع الاستعمارية الحديثة ، وفك طوق الحصار المفروض على السودان من خلال: حملات التوعية الشعبية وتحصين البناء المداخلي ، وتفعيل مؤسسات

 ⁽١) انظر: جورج حبيب بباوي: لوثر والآباه: مجلة الهدى – مجلة الكنيسة الإنجيلية بمصر – السنة
 ٧٣ – العدد ٨٦٠ – أغسطس وسبتمبر ١٩٨٣ – ص ١٦.

⁽۲) انظر: عبد الرازق الدواي: سوت الإنسان في الخطاب الفلسفي المعاصر: هيدجر، ليفي ستروس، ميشيل فوكو- دار الطليعة للطباعة والنشر – بيروت – لبنـان: الطبعـة الأولى ۱۹۹۲ – صر ۱۹۲۲،

المجتمع المدني ، وتعزيز الثقة المتبادلة عن طريق تمكمين مبىدأ الحريـة والمســـاواة ، وتأصيل التعايش والتسـامح لتمتين النسيج المجتمعي .

أمًا على المستوى الدولي فيرى رجال الدولة أن "في الغرب أعلاماً متجردين للحق والعدل هم من أهل الخير والاتجاه الإنساني الكريم وفيه منظمات للبر والإحسان لا يغالبها الهوى بل تدفع حركة الأخوة والوحدة بين البشره (۱۱) لذلك يجب التركيز على هذا المعطى وتفعيله وتأطيره قصد تشكيل جماعات ضاغطه تسهم في إحراج الغرب والقوى الدولية عامة قصد تعديل السياسات العدائية ، وتلطيف حدة التوتر الذي يحكم علاقاتهم بالسودان بناء على قناعات مسبقة ، وتجميعاً لصفوفهم على حساب عدو وهمى .

« ولربّما خاف بعض أهل الغرب أن يتفرقوا تنافساً على المصالح والأهواء فاتخذوا الإسلام هدفاً مشتركاً ونصبوه شبحاً خطيرا جامعا . لاسيما حين بـدت نهضة الإسلام التحررية ومحاذيره على ميزان مصالحهم الإستراتيجية الراجحة على الجنوب . أما الهيكل العالمي المسمى أماً متحدة فقد تعطل فيه ضابط سلطة الرفض وغدا ألة تستعمل ضد البلاد الإسلامية عزلة وعقوبة سياسية واقتصادية وضد الإسلام هجوما قانونيا واجتماعيا "".

وتجدر الإشارة هنا إلى أهمية الالتقاء مع المنظمات والمؤسسات الدينية المحايدة ، والمقابلة مبدأ تبادل المنفعة والمصلحة ، والمعترفة بالمشترك التاريخي ، بعيدا عن الحساسيات أو إثارة ذاكرة الحروب الصليبية والحملات العسكرية وتجارة الرقيق المنظمة عبر أراضي إفريقيا . وإقامة مشاريع مشتركة على المستوى التنموي الاقتصادي والعمل الإغاثي الطوعي ، وبعث لجان مشتركة لإعداد البحوث والدراسات وعقد الندوات ، وتبادل الأراء والتفاكر حول القضايا الإنسانية العامة . وتحريك العلاقات وتنشيط عمليات

⁽١) حسن الترابي: الجلسة الاقتناحية لدورة الإنعقاد الثالثة للمؤغر الشعبي العرببي والإسلامي، الخرطوم ٣٠ مارس/٢ أبريل ١٩٩٥، ص ٢.

⁽٢) نفس المصدر السابق.

التوأمة بين المؤسسات والنوادي .

ومن ذلك تنشيط التحرك الإعلامي لتنوير الرأي العام العالمي وإعادة صياغة أفكاره الخاطنة ، وتمكينه من الحقائق ، وتشجيع بعض الأقلام الدولية المعروفة لتسهم في فك الحصار الإعلامي الدولي ، وكسب أخرى عبر الاتصال المباشر ، واستدعائها في إطار مؤتمرات وطنية وتنظيم زيارات ميدانية ، لترتسم عندها صورة حقيقية عن الواقع السوداني . ومن المهم أيضا تفعيل دور المسلمين في بلاد الغرب للتعريف بالقضية السودانية . هذا إلى جانب تشجيع تبادل الزيارات العلمية والفكرية ، كرحلة حسن الترابي سنة ١٩٩٣ إلى كل من كندا والولايات المتحدة الأمريكية (١٠) وكذلك بتنوير الباحثين والمختصين ، إنه من الضوروبي إحكام استخدام المتاح في ظل معطيات دولية لا تخدم أصلا القضية السودانية ، وذلك بالتعرف على خصائص الواقع الغربي وفلسفته للتوقيق إلى التناثج

(١) عُرِف في الغرب كثير من المتنوّرين الموضوعيّين الذين لهم مواقف مشرَّفة تجاه الثقافات الأخرى وبالذَّات الثقافة والحضارة الإسلامية، عن يدعو إلى ضرورة الإنفتاح على الآخرين ومحاورتهم، ومن هؤلاء الرئيس الألماني اهورست كولرا الذي أكَّد على أهمية الحوار مع الإسلام والمسلمين حتى لا يشعروا بأن هناك حربا صليبية ضدهم، لكنه شدد في الوقت نفسه على ضرورة حصار من وصفهم بالمتطرفين المسلمي. وفي مقابلة أجرتها معه القناة الثانية في التلفزيون الألماني «زد دي إف» بعد إعلان فوزه كرئيس للبلاد الأحد ٢٣-٥-٢٠٠٤ قال كولر: إنه جاء اكرئيس لجميع المواطنين الألمان والمقيمين فوق الأراضي الألمانية". وشدَّد على أهمية الحوار مع الإسلام والعالم الإسلامي، مشيرا إلى أن المسلمين يمثلون جزءا مهما من العالم، ويجب احترام دينهم وثقافتهم حتى لا يشعروا أن هناك حربا صليبية وتمييزا موجها ضدهم. في المقابل أكد الرئيس الألماني الجديد على ضرورة حصار من وصفهم بـالمتطرفين والمتشــددين المسلمين، معبرا عن رفضه لوجود تيار من المسلمين في ألمانيا يحتفل بذكري أحداث ١١ سبتمبر ٢٠٠١، حسب قوله. وأعرب عن أمله في عودة ألمانيا إلى دورها الرائد في تصدير الأفكار وتطويرها استنادا إلى ماضيها كبلد للشعراء والمفكرين الكبار على مدار التاريخ الإنساني. ويشار إلى أن الرئيس الألماني المتخلي «يوهانس راو» الذي انتهت ولايته في يونيــو ٢٠٠٤ كــان له العديد من المواقف المتميزة تجاه المسلمين في ألمانيا والقضايا المتعلقة بالعالم الإسلامي. انظر شبكة: إسلام أون لاين: خالد شمت ٢٤-٥-٢٠٠٤.

الإيجابية المرجوة (١).



⁽¹⁾ لما عزمت على نشر هذا البحث سنة ٢٠٠٥ والذي كمان في الأصل بحشا قدتم لنيل درجة الماجتير من كلية أصول الدين بجامعة أم درمان الإسلامية بجمهورية السودان، حاولت الاستفادة من بعض الملفات أو الدراسات التي عساها أن تكون قد المجزت في همذا الإطهار من طرف المؤسسات السودانية المختصة، إلا أنني لم اعثر علمى شيء من ذلك، وهمو في الحقيقة خالف لتوصيات كل المؤتمرات والملتقيات السودانية، التي تؤكّد علمى ضرورة التوثيق والتشر وتنوير الباحثين أفرادا ومؤسسات.

المبث الثاني البعد السياسي النصراني للحوار

تمسد

يغلب طابع النظلَم على أغلب مداخلات رجال الدين النصارى أو طبقتهم السياسية ، وهو ما نلحظه في مختلف جلسات مؤتمر حوار الأديان الذي عقد في اكتبر ١٩٩٤ . فكثيرة الإشارات التي يفهم منها حالة القلق والتظلّم وعدم الرضا ، خاصة وأنهم «قد ساهموا في نهضة البلاد على جميع المستويات» (١٠ كل ذلك وغيره إنعكس على مضامين الورقات التي قدمها النصارى ، والتي تدفع باتجاه المطالبة بهامش أكبر من الحريات ، ومساحات معتبرة للمشاركة في الحاة العامة (١٠)

لكن إلى أيّ مدى يتقق ذلك مع ما ورد في وثيقة السودان لحقوق الإنسان من تعريف تأصيلي لحقوق الإنسان عامة؟ . فقد ورد فيها ما نصّه: «حقوق الإنسان ، أو الحقوق الإنسان ، أو الحقوق اللاساسية ، عبارات ثلاث أستعملها المفكرون السياسيون وفقها ، القانون ، للتدليل في ختلف الأزمان والبلدان على مجموعة متكاملة من المبادئ والقيم التي ربما تباينت سعة وضيقا ، وتأثيرا في واقع الحياة أو الحصارا في دواثر الفكر والنظر ولكنها تلتقي وتجتمع كلها في أنها تنطلق من مرتكز أساسي واحد : هو أن للإنسان بوصفه إنسان و بصرف النظر عن شكله أو لؤنه أو جنسه أو ديانته ، أو مهنته أو مكانته حقوقا أو حرمات معينة يجب

 ⁽١) كلمة فيلوثاوس فرج بالمكتبة القطبية بام درمان، بمناصبة إفطار رمضان الذي أقامته على شسرف رئيس الدولة في ١٤ فبراير ١٩٩٦.

⁽٢) يرى جوانق توج: أن تولي الوظائف خاصة الهامة كان يتم على أساس قبليي جهـوى، وإن مـا وقع حديثا هو وراثة تلك الوظائف والاستمرار فيها، ربما لا توجد توصية في ذلك ولكمن هـذا هو الواقع. مقابلة مع الباحث.

على جميع الناس والجمعيات والحكومات بل وعلى المجتمع الدولي بكل مـا فيــه من قوانين ومنظمات أن ترعاها و تحافظ عليها .

هذا ومن نوافل الكلم أن رعاية حقوق الإنسان والحفاظ عليها ، والحيلولة بينها وبين أن تهدر أو أن تنهتك _ إضافة لقيمتها الخلقية والمبدئية المطلقة _ شرط لا يستم بغيره تحرّر الإنسان من أغلال العبودية بمختلف أصنافها سياسية واقتصادية واجتماعية ، كما أنها شرط لازم لتحقيق التقدم والتعاون بين بني البشر في مختلف مسالك الحياة الإنسانية ، وعلى شتى الأصعدة محلية وقومية وإقليميه وعالمية (1).

وبناء على ذلك أصدر رئيس الجلس الوطني الانتقالي قرارا بتاريخ ١٠ ديسمبر ١٩٩٢ ميلادية ، يقضي بتكوين لجنة لحقوق الإنسان بالمجلس . وكان من خلاصة عملها إعداد هذه الوثيقة والتي أمن فيها على أن تكون فوثيقة لأجيالنا القادمة تهديهم وترشدهم وتنير الطريق بين أيديهم وتكون موضع فخرهم ومصدر اعتزازهم على مر السنين وتعاقب الأزمانة (٢٠) . وقد أمنت هذه الوثيقة في تأصيلها لحقوق الإنسان وهمايتها على الآيات القرآنية ونصوص من الكتاب المقدس (٢٠).

وورد في مشروع الميشاق القومي للعمل السياسي تحديد لمقوّمات النظام السياسي: "يقوم نظامنا السياسي على إعلاء قيم الحرية والكرامة والعدالة ورعاية حقوق الإنسان ، كما وهبها الله لعباده وأقرقها الشرائع السماوية والمواثيق الدولية والإقليمية التي انضم إليها السودان ، وخاصة ما اتصل بحرية الاعتقاد والعبادة والرأي والتعبير والأيروع إنسان أو يرهب أو يهان ، ولا يقوم قيد على حريته ولا حبسه والتحفظ عليه إلا وقت قانون وبرقابة قضائية في

⁽١) الفصل الأول ـ مقدمة عامة: ص٤.

⁽٢) نفس المصدر السابق، كلمة الافتتاح: ص٢.

⁽٣) نقس الصدر السابق: ص٣.

الالتزام بشرع الله^(۱) .

وتجدر الإشارة هنا إلى أن الباب الذي كان يعالج الجرائم المتعلقة بالأديان في قانون العقوبات لسنة قانون العقوبات لسنة قانون العقوبات لسنة المهمد المبيطاني ، ليكبت به صوت التحرّر ويقمع به كلّ نفس ثوري ، والمقصود به على وجه الحقيقة الإسلام الذي كان وقود الشورة ضدّ الاستعمار وأعوانه ، حتى جاء القانون الجنائي الإسلامي لسنة ١٩٩١ ، ليحسم حق الإنسان في المعتقد الديني ويحميه ، فيعاقب من يسب علنا أو يهين بأي طريقة أي من الأديان أو شعائرها أو مقدساتها أو يعمل على إثارة شعور الاحتقار لمعتقيها بالسجن أو الغرامة أو بالجلد .

ولم يميز القانون دينا دون دين . كما عاقب القانون أيضا على تخريب أو تدنيس مكانا معدا للعبادة أو أي شيء يعتبر مقدّسا لدى أي طائفة من الناس ، وعاقب أيضا على اعتراض أو تشويش أي اجتماع ديني دون مسوغ بقصد إهانة ذلك الدين أو تلك الطائفة . كل هذا كان حرصا من المشرع على حماية حق الإنسان في الاعتقاد والعبادة ⁷⁰ . أما من الناحية الدولية فقد أكد السودان التزامه بجميع المواثيق والعهود التي تضمن حماية حقوق الإنسان بلا استثناء ⁷⁰ ، وبذلك انضم إلى الاتفاقيات والمعاهدات وأمضى عليها لتحقيق هذا المقصد العظيم ، والتي منها:

ـ العهد الدولي الخاص بالحقوق المدنية والسياسية ١٩٧٦ .

ـ العهد الدولي الخاص بالحقوق الاقتصادية والاجتماعية والثقافية ١٩٧٦ .

⁽١) الباب الثالث: الحريات العامة وحقوق الإنسان: ص ٧.

⁽۲) انظر: عبد الرحمن إبراهيم الخليفة (المدعي العام بوزارة العدل والنائب العام): حقـوق الإنسان في القوانين السودانية، ورقة ضمن فعاليات مؤتمر حقـوق الإنسـان في الإسـلام، نظمته نقابـة المحامين السودانية، الخرطوم ١٩٩٣، ص ٥٠

⁽٣) تجاوز السودان في تعريفه «اللاجر» في قانون تنظيم اللجوء لسنة ١٩٧٤، حدود التعريف الوارد في اتفاقية جنيف لسنة ١٩٥١ فأضاف لذلك: الأطفال وأيتام الحرب.

- ـ الاتفاقية الدولية للقضاء على جميع أشكال التمييز العنصري ١٩٧٦ .
 - ـ الاتفاقية الخاصة بوضع اللاجئين ١٩٧٧ .
 - ـ البروتوكول الخاص بوضع اللاجئين ١٩٧٤ .
- ـ الاتفاقية الدولية لقمع جريمة الفصل العنصري والمعاقبة عليها ٧٤ ١٩٧٧ .
- الاتفاقية الدولية لمناهضة الفصل العنصري في الألعاب الرياضية ٨٦ -١٩٩٠ .
 - ـ الاتفاقية الخاصة بالرق ٢٦ ١٩٢٧ .
- ـ بروتوكول بتعديلِ الاتفاقية الخاصة بالرق في جنيـف في ٢٥ ديســمبر ١٩٢٦ سنة ١٩٥٧ .
- ـ الاتفاقية التكميلية لإبطـال الـرق وتجـارة الرقيـق والأعـراف والممارسـات الشبيهة بالرق ٥٦-١٩٥٧ .
 - ـ اتفاقية الأمم المتحدة لحقوق الطفل ٩٠ ١٩٩١ .
- ــ اتفاقية مناهضة التعذيب وغيره من ضروب المعاملة أو العقوبة القاسية أو اللاإنسانية أو المهينة ، وقد وقعت عليها حكومة السودان بتاريخ: ٤ يونيو ١٩٨٦ ولم تتم المصادقة عليها بعد^(١) .

المساواة في الحقوق:

يمكن حصر هذه الحقوق في ثلاث مطالب رئيسة ، كثيرا ما يطرحها النصارى ويؤكّدون عليها باستمرار ، وذلك لصلتها المباشرة بالفرد ولبالغ تأثيرهما فيه ، وهي غالبا لا تخرج عن؛ حق التعليم والحماية القانونية وحرية التعبير .

حق التعليم: تعتبر مسألة التعليم نقطة حساسة جداً ، ومشار جدل بين

⁽١) وثيقة السودان لحقوق الإنسان، الفصل الرابع: التزام السودان بالمواثيق الدولية، ص٤٤.

الحكومة والكنيسة . ففي حين تعتبره الكنيسة وسيلتها الأساسية في تـأطير الطلاب ومدخلاً رئيسياً في سياستها التبشيرية ، كما بينًا سابقاً عند عرضنا للتعليم الكنسي الذي يقوم على التوجيه التربوي ، عبر وضع برامج تعليمية خاصة يقوم عليها نظار مختصون عن لهم درجات دينية رفيعة ، فإن الدولة تعتبر ذلك جزء من سيادتها الوطنية ، بتوحيد التعليم من حيث المؤسسات والمناهج واللغة ، منعاً لأي تحويل لمسار التعليم عن هدفه الأصلي الذي يجمع بين التربية والتكويز .

وقد ظهرت ثمار ذلك التوجيه الخاطئ لمسار التعليم في تكون نجية جنوبية علمانية ، تربّت في مؤسّسات الكنيسة على الحقد والكره . والتي عملت لاحقا على عرقلة سياسات الدولة ، وتعطيل براجها التعليمية . وقد زادت المنافسة في السنوات الأخيرة ، وذلك لتوجس الكنيسة الكاثوليكية خوفاً من المشروع الحضاري الذي تبشر به الدولة الحديثة . إلا أن ذلك لم يفد الكنيسة كثيراً وذلك للنتائج التي أظهرتها الإحصائيات الرسمية . فيرغم حرية التعليم المديني إلا أنه لم يشهد تقدّما يُذكر على مستوى المؤسسات وعدد الطلاب المنتسبين إليه . لم يشهد تقدّما يُذكر على مستوى المؤسسات وعدد الطلاب المنتسبين إليه .

_جدية الثورة التعليمية التي خاضتها الدولة ، وارتفاع نسبة القبـول مجميـع المراحل .

_ إلزامية التعليم ، وانتشار مؤسساته بجميع مراحلها في مختلف أنحاء البلاد .

ـ تيسير شروط القبول ، وتشجيع الالتحاق بالتعليم ، في أي سِنَّ كانت .

عجز الكنيسة عن تمرير سياساتها ، للجهد الإيجابي الذي بذلته الدولة عبر
 وسائل الإعلام والتثقيف المختلفة لشرح مشروعها الحضاري .

_ توحيد المناهج التعليمية ، والإشراف التربوي من قبل الحكومة على الموسسات التعليمية الكاثوليكية والكنسية عامة .

ــ الضبط التربوي والإصلاح الإداري الذي أثــر إيجابيـاً علـى ســير الدراســة وانتظامها .

ـ الاهتمام بالمعلّم في جميع المراحل الدراسية من حيث التدريب والتأهيل ، كمّا أفقد المدارس الكنسية ميزة تفردها من حيث الإطار التربوي والمـنهج الدراسـي والانضباط العام .

وقد جاء في الاستراتيجية القومية الشاملة جملة موجهات وأهداف تؤكد هـذه المعاني ، والتي تستهدف:

ـ عناية التربية بتحقيق النوازن في شخصية الإنسان السوداني من حيث حاجـات الجسم وحاجـات الـروح ، وطاقـة الفكـر وقـدرة العمـل ، وتنشئة المتعلمين على الأخلاق الفاضلة ، والمجبة والتعـاون ، والسـعي في خـير المجتمع وتعزيز تماسكه وقوّته ، وتمكينه من البناء والتعمير ، وفاء بأمانة الاستخلاف .

- تقوية روح الوحدة الوطنية في نفس الناشئة ، وتنمية الشعور بالولاء للجماعة والوطن ، وإعمار وجدائهم بحبه ، والاستعداد لبذل الذات مـن أجــل رفعته ، والدفاع عنه'' .

برغم تلك الإجراءات السياسية لفرض سيادة الدولة لتحقيق وطنية التعليم في التكوين والتوعية وتساوي الفرص ، فإن الكنيسة تتمتع بصلاحيات كبيرة في الميدان التربوي التعليمي ، كما لا توجد سياسات تحد من تحركها ، أو أي ضغوط تمارس ضدها ، وأن ما أثارته الكنيسة الكاثوليكية من مسالة مصادرة الدولة لبعض مدارسها ، لم يتجاوز كونه مدارس في مناطق عشوائية أملت ضرورة إعادة التخطيط والتهيئة العمرانية أن تزال مع جملة المساكن العشوائية .

فهي إذا ليست خطَّة استثنائية خاصة بالمنشآت الكنسية(٢) ، إذ أنَّ أغلب

⁽١) استراتيجية التعليم العام: س ٦٧.

⁽٢) فيلوثاوس فرج، مقابلة شخصية مع الباحث، الخرطوم: ٦ ديسمبر ١٩٩٥.

المؤشرات في صالح تلك المؤسسات ، خاصة إذا راجعنا توصيات ومقررات حوار الأديان لسنة ١٩٩٤ ، والتي أصبحت جزء من منظومة التعامل بين الكنيسة والتبشير لسنة الكنيسة والتبشير لسنة ١٩٩٢ ، ثمّ صدور قانون جديد يحدد العمل التبشيري وينظمه . ويوضّح الجدول التالي عدد الطلبة المتسين لمدارس الإرساليات الكاثوليكية في جميع المراجل التعلمية للسنة ات المئتة أدناه:

1990/98	1989/88	1918/17	التعليم
-	1997	VY9T	الابتدائي
9.889		_	الأساس
	1999	1091	المتوسط
1017	1.07	٨٥٥	الثانوي
(0) 11570	1.701	9779	نتيجة الجداول

الحياية القانونية: ينصّ الدستور على حقـوق المـواطنين ويتكفّـل بجمايتهـا ، ليستظّلُوا بظلّهـا ويتســاوون في الحقــوق والواجبــات وحظــوظ المشــاركة . ومّــا ملاحظ:

ــ أنّ خطاب الدولة الرّسمي يوجّه دائماً إلى عموم الشعب ، بــلا خصوصــية أو استثناء لأحد بناء على أي اعتبار من الاعتبارات .

عدم عمق خطاب النصارى أو عدم جديته ، ممّا يثير بعض السكوك والتوجّسات من وجود طرف آخر يدفع نحو إثارة جملة نقاط جانية والبحث عن أسباب توهين الحوار ، وإظهار الواقع في صورة سوداوية ، سمته الخلاف والاضطهاد والتفرقة الدينية والعرقية ، وعدم وجود سلطة فعلية عايدة تحمي المواطن ، الذي يؤدي ضريبة إنتمائه المخالف للأغلبية ، وهو ما ذهب إليه

⁽ه) مصدر الإحصائيات: وزارة التربية والتعليم العام بالسودان، التخطيط الاجتماعي، قسم الإحصاء (راجم السنوات المعنية بالدراسة).

المطران غبرائيل زبير واكو (1) _ كبير الاساقفة الكاثوليك - في تحديد لنظرة المسيحي إلى «هُنَاءُ واكو (1) وعلى المسيحي إلى «هُنَاءُ المسيحي إلى «هُنَاءَنَا» بهنا توترات الأديان ، بالصراع وبالشكوك . . . المسيحي الذي يظن ذلك هو الذي يشعر بأن حقم مهضوم في المدارس ، في فرص العمل ، في الجندية ، في الإسكان والإيواء ، وكذلك الحدات العامة .

وهو ذلك الشخص الذي يشعر بأن حقه في الحرية وفي العبادة مهضوم ، وحين لا يجد مكاناً يؤدي فيه صلاته ، وحين لا يمكنه تجميع أفراداً من ذوي عقيدته لأداء صلوات بالمناسبات العائلية في منزله ، وهو الذي يفقد عمله بسبب تضمن الاستجواب الجري قبل الحصول على العمل لآيات من القرآن» . و "هنالك المسيحي الذي يزعم بأن كل شيء على أحسن ما يرام وما يدعيه المسيحي العادي أو ما يخشاه فهو بجرد إشاعة ضد السودان ، ولمؤلاء الأصناف ليس هناك ضرورة للحوار بما أن الحوار موجود بطبعه "" .

ويقدر ذكر الإيجابيات وما عرفته تجربة الحوار من تقدّم مشهود ، فإنّ ذلك لا يمنع الإقرار بوجود واقع صعب موروث عمقته غياب الثقة والخوف المتبادل . إلاّ أنّ الإقرار بالتركة الثقيلة ليس عيباً في ذاته بـل المطلوب تجاوز ذلك ، بـل المعيب في الإقرار بذلك وعدم القـدرة على تجاوزه . وقـد قصد «الكاردينال إيرنزي» مبعوث الفاتيكان في حوار الأديان لسنة ١٩٩٤ ، في مداخلته إثارة بعض القضايا الجانبية والتقليل من حجم وأهمية المؤتمر ، بتوجيهه الخطاب إلى الحضور السوداني أن يتبهوا لمشاكلهم الداخلية وعدم التعويل على الطرف الأجنى . إشارة منه إلى وجود مشاكل وخلافات تشقّ الصف السوداني ، متفقا

Inter - religious Dialogue In The Sudan - Can we Sustain it? - The Conference On inter - religious Dialogue, held, in Khartoum, October 1448 - Pt.

⁽٢) نفس المصدر السابق.

في ذلك مع «غبرائيل زبير واكو» الذي يرى «وجود توترات وصراعات قائمة ، وجود تفرقة وغبن سياسي واجتماعي ، ظهور خيبة أمل وكذلك استياء وغضب وتفشي للظلم وللشكوك ، وكل الآمال والأحلام قد تبخرت¹⁰¹ . وهو ما يرز التناقض الذي يشق الصف النصراني السوداني ذاته ¹⁷¹ .

وتجدر الإشارة في هذا الصدد إلى أن مشروع الميثاق القومي للعمل السياسي أن ، باعتباره نابعاً من الراي الشعبي العام في مؤتمر جامع ، يرى أن المساواة تنبع من وحدة الأصل الإنساني المشترك ، وهي أساس النمتع بالحقوق والتكليف بالواجبات . . . والشعب السوداني شعب مفطور بطبعه على المساواة على يعيشها واقعاً ملموساً يحس به الجميع في حياتهم ، وتوجب المساواة على المراطنين كافة رعاية الحقوق المتساوية لكل المواطنين والسعى لتعميق الولاء

⁽١) مصدر سابق: ص ٤.

 ⁽٢) أ: إنجلو بيدا؛ نائب رئيس المجلس الوطني الانتقالي يتحدث عن مخلفات الاستعمار، ويرى ان
المتاخ الآن سليم، وفرصة مواتية لتثبيت التعايش في ظل المساواة والعدالة وتكافؤ الفرص.
 مقابلة شخصية مع الباحث، أم درمان: ٢ نوفمبر ١٩٩٥.

ب: فيلوناوس فرج: يذهب إلى أن الواقع السوداني يعتبر مثالاً للتعايش والتقارب بين النساس بمختلف الوانهم السياسية والدينية، مستدلا على ذلك بمساندة المسلمين له في دائرت عنمد ترشحه للانتخابات في مرة سابقة، مع تأكيده على ضرورة التحاور حول بعض الإشكالات المرجودة حقيقة، خاصة على مستوى إنفاذ القوانين وتعميمها. مقابلة شخصية مع الباحث، الحرطوم ٦ ديسمبر طم199.

ج: سمير ساوس؛ قاضي بمحكمة استثناف ولاية الخرطوم: يؤكد على مبدأ العدالة والمساواة، وغتع الناس بمحقوقهم الأساسية، بعبداً عن جميع السكال التفرقة والإكراه. راجع: قرانين الأحوال الشخصية لغير المسلمين في السودان، ورقة ضمن مؤتمر حوار الأديمان، الخرطوم: اكتوبر ١٩٩٤، ص٨.

ذ: الأب أزيكل كوت جوك سكرتير عام مجلس الكنائس السوداني: يرى أن الحوار هو
 الوسيلة للتفاهم، وأن في السودان حاجة ماسة للحوار بين الأديان لأنه يمكن عبره معالجة
 الكثير من المشاكل. جويدة السودان الحديث، الثلاثاء ١١ أبريل ١٩٩٥.

⁽٣) الميثاق القومي للعمل السياسي: ص٧.

الوطني والارتقاء به ('' و « من حق أي شخص التمتع بالسلم والأمن ومقاضاة الدولة أو أجهزتها المختلفة أو الأفراد إذا حدث إخلال منهم بأي من الحقوق الواردة في وثيقة السودان لحقوق الإنسان » ('') ، باعتبارها عقداً التزمته جميع الأطراف على اختلاف أصولها الدينية والعرقية والاثنية ﴿ وَلاَ يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَكَنُ وَوْمِ عَلَى الْكِنْدَ ﴿ وَلاَ تَعْدِلُواْ مُو أَوْبُ لِلتَّقَوْنُ ﴾ [الملادة: ٨] .

حرية التعبير: يعتبر النصارى أنّ قيودا إعلامية مفروضة عليهم ، تحدّد مشاركتهم الفاعلة في إبداء آرائهم ومواقفهم من غتلف القضايا الوطنية التاريخية منها والمعاصرة . هذا إلى جانب القيد الذي تفرضه الدولة على حرية النشر والتوزيع التي لها علاقة بدينهم وثقافتهم . لذلك من حقهم بل وواجب على الدولة أن ترفع يدها على جلة هذه الحقوق من أجل مشاركة فاعلة في الحياة العامة (٢) ، وأن تعامل الجميع على قدم المساواة ، مواطنين يسعهم ما يسع غيرهم من الحريات لا إرثا تتمتع به فئة دون أخرى . يما ولد يسنهم ظاهرة الشعور بالاحباط والياس ، وجدد فيهم أسباب العنصرية التي أصبحوا يعيشون على مقولاتها (٤).

وقبل عرضنا للموضوع من الناحية المدانية والوثائقية ، نتبه إلى معطيات تتعلّق بالكنيسة السّودانية ، التي جازفت يؤلُوج العمل السياسي رغم معارضة أوساط نصرانية دعت إلى عدم الرّج بالكنيسة في المتاهات السياسية:

- ـ أنَّ الكنيسة اختارت سياسة الضَّغط لابتزاز وإحراج الدُّولة .
- ـ سعت الكنيسة إلى طمس الحقيقة والتعتيم على الواقع السّوداني .

⁽١) انظر وثيقة السودان لحقوق الإنسان - الفصل الثالث: ص٢٥.

⁽٢) نفس المصدر السابق: ص٧.

 ⁽٣) القمص فيلوثاوس فرج: مقابلة شخصية مع الباحث، كنيسة الشهيدين بالعمارات، الخرطوم ٦ ديسمر ١٩٩٥.

⁽٤) أنجلو بيدا: مقابلة شخصية مع الباحث، الجلس الوطني الإنتقالي، أم درمان ٢ نوفمبر ١٩٩٥.

ـ أرادت الكنيسة أن تخفي نشلها في استقطاب الجُدد فضلا المحافظة على القديم ، أمام قيام المؤسّسات الخيرية وجمعيات الإغاثة الوطنية والطوعية التي أسهمت في استقبال اللاجنين والمتضرين . كما أكدت إحصائيّات سنة ١٩٩٣ أن الفسيفساء الدينية بالجنوب على غير ما تشتهيه الكنيسة وترويّج له ، خاصّة بعد المحسار المدّ الكنسي بالجنوب والذي يأتي في الترتيب الثالث بعد الوثنية والإسلام . وقد انتهينا بدراستنا المسحية التي شملت حركة النّشر والتوزيح والإعلام المباشر (إذاعة وتلفزة) والصحافة إلى النتائج التالية:

١- حركة النشر والتوزيع: يوجد بالعاصمة القومية عدد كبير من المكتبات المتخصصة في توزيع وترويع الثقافة الدينية النصرانية . والتي تعرض عشرات العناوين وبكميات خيالية تباع بأسعار رمزية مغرية لا تعادل ثمن التكلفة . وبرغم هذه الحرية التي تفتقدها المؤسسات الإسلامية وتعجز على توفير تلك الإمكانات المالية الهائلة ، فلا تكاد تخلو صحيفة أو برنامج إذاعي أو تلفزي من تشكيات ونظلم رجال الدين النصارى عماً يعتبرونه حصارا تمارسه الدولة ضدهم .

هذا إلى جانب الأداءات الجمركية المرتفعة على المستوردات من الكتب والمطبوعات التي تحتاجها الكنيسة في عملها التبشيري اليومي بين أتباعها . وفي تقديرنا بناء على مشاهداتنا فإنّ هذا نخالف لواقع الحال ، وذلك لما يتمتّعون به من تسهيلات كبيرة خاصة على مستويات الإعفاء الفسريي والأداءات الأخرى . نلاحظ ذلك من خلال التوزيع المجاني والخيالي للمطبوعات ، وما هـو مسعر رمزياً لا يتعدى كونه طريقة منتخبة لتجنب الرقابة وعدم إثارة الانتباه .

فما هي نسبة المرابيح عندما يباع الكتاب المقدس بطبعة فاخرة حديثة وعلى ورق من النوع الرفيع ، وفي حجم يقارب ١٠٠٠ صفحة بثمن زهيــد لا يتجاوز ١٥٠,٠ أورو ، هذا إلى جانب مجلات الأطفال الملونة والمصورة والمتوفرة بأعــداد ضخمة تتجاوز أحيانا نسبة النصــارى الإجالية بالســودان ، حيـث يقـدّر سعر النَّسخة الواحدة بحوالي ٢,٠٠ أورو . ولرِّبما انتفت الغرابة لو كانت الطبعة سودانية محلية (١) إلا أنها وينسبة ٩٩,٩٩٪ مستوردة وأن نسبة ضشيلة منها من البلاد العربية: لبنان ، مصر ، والباقي بلا استثناء وافد من جنوب شرق آسيا والولايات المتحدة الأمريكية وأوروبا عامة .

إنّ هـذه الوضعية بقـدر مـا تعبّر علـى منـاخ الحريـة والتسـامح الأصـيلين بالسوداني ، مَا يساعد النصارى على توفير أدوات عملهم ووسائل تربية أبنائهم وأتباعهم ، فإنّها لا تمنع من طرح بعض الأسئلة الملحّة:

ـ ما هي مصادر تمويل الكنيسة؟ . وهل من حق الدّولة مراقبة تلك المصادر ، منعا لتسلّل تمويل مشبوه أو تبييض الأموال كما هو حال العديد من المنظّمات الكنسية في أفريقيا ، بل وتشير بعض الأصابع إلى شخصيات دينية نصرانية سودانية ، لربّما تكون قد تورّطت يوما ما في عمليات مالية مشبوهة .

لا الماذا يعتمد الناشرون لهذه الطبوعات على طريقة الإخراج ذات الخصائص العربية من حيث الأسماء والملامح والملابس؟ علما بأنّ النصارى الأقباط من العربية من حيث الأسماء والملامح والملابس؟ علما بأنّ النصارى الأقباط من الصدر مصرية يعتزون بتاريخهم ويعتبرون العرب عذلك غزاة محتلين . الانصارى الجنوبيين يعتبرون أنفسهم أفارقة وأنّ العرب كذلك غزاة محتلين . فكان أولى وأجدر أن يحاكوا تقاليدهم وأتماطهم التاريخية إن كانوا يترجّهون بالخطاب إلى مواطنيهم . إلا أنّ المسألة غير ذلك ، فهم يروّجون تلك المطبوعات بأعداد ضخمة في إطار سياسة تنصيرية تستهدف أبناء المسلمين الذين لن يجدوا فرق كبيرا بين القصص الإسلامية ، من حيث المضامين والإخراج ، وبين القصص التنصيرية التي تعرض قصصا شبيها بالقصص القرآني أو دروس من السيرة النبوية أو تناريخ الأنبياء والرسل . هذا إلى جانب محاكاة المطابع الإسلامية في قبيز الآيات والأحاديث من حيث الخط والإخراج .

(١) من المطبوعات النصرانية الحلية: نشرية عماوس – تابعة للكنيسة الكاثوليكية، وتنوزع مجاناً.
 وهي نشرية متواضعة من حيث المواضيع والاخراج ونوعية الورق والطباعة.

ـ هل تقوم الدولة بدورها في حفظ مواطنيها من الإغراء، وخاصة حماية الأطفال المسلمين من الإختطاف الديني الذي تمارسه الكنيسة ، كما أصبحوا عرضة للتشوة العقائدي ، لسهولة الحصول على هذه المطبوعات؟ .

وقد كنت في إحدى زياراتي الدورية لأماكن العرض المفروشة بشوارع الخروم بحري ، أتحدث إلى الأطفال وخاصة بعض طلاب مرحلة الأساس ، فكانوا يعبرون عن سعادتهم بهذه النشريات لاحتوائها على قصص رائع لمه أبعاد تربوية إنسانية ، بل خاطبي شاب أحسب أنه مثقف قائلاً: إنها قصص إسلامية ، تساعد في توعية الأطفال دينياً . خاصة وأن دار النشر أو الجهة المسؤولة على تلك المطبوعة توضع في الغلاف الخارجي للنشرية؛ بخط دقيق وعبارة غتصرة غير دقيقة .

٢ - الإعلام المباشر (الإذاعة والتلفزيون): يتمتع النصارى بمساحات معتبرة في البرنجة الإذاعية والتلفزية؛ نقسل العسلاة والمناسبات الدينية وتغطية الاحتفالات والتظاهرات الثقافية ، إلى جانب مشاركتهم الفعّالة في مؤسسة الإعلام؛ مذيعين ومنشطن ومبرجين وفنين ، على المستويين القومي وخاصّة الولائي لعوامل اللغة والثقافة ، إلا أنهم لا يعتبرون ذلك كافيا لتأطير أتباعهم ، والاسهام في نشر الثقافة الوطنية عامة من خلال الخطب والمواعظ والبرامج الم جهة (۱).

٣- الصحافة: يرى النصارى أنه تبعاً للمضايقة والرقابة المفروضة على حرية أقلامهم الصحفي ، مما خلف حرية أقلامهم الصحفية ، عزف الكثير منهم عن العمل الصحفي ، مما خلف فراغاً كبيرا لا يسده إلا صاحب القلم المعني ، المعبّر عن فئة اجتماعية معينة قادرة على الاسهام في حركة النقد والتوجيه والنصح . وقد لمسنا حملال المسحلي الذي قمنا به على ثلاث فترات زمنية متفاوتة: سنة ١٩٩٣ ، مسنة

⁽١٠٠١ ما السابق..

١٩٩٦ ، سنة ٢٠٠١ ، وجــود بعـض الأقــلام النصــرانية ، شماليــة وجنوبيــة ، متميّزة ومقتدرة ، من حيث أفكارها ولغتها وطريقتها وأسلوبها الصحفي .

ومن خبلال المسيح الصحفي الذي قمنا به المطبوعات: الإنقاذ الوطني والسيودان الجديث ، Psudanow, New Horizan لسنتي 1940/13 . تتضيح المشاركة العريضة للصحفيين والكتاب النصارى في أهم المطبوعات السودانية ، خاصة التي تطالع في المؤسسات والبعثات الدبلوماسية ، حيث يعمل بها صحفيون قارون ومعروفون على المستوى الصحفي . إلا أن ما تجب الإشارة إليه هو ميل الصحفيون النصارى وأغلبهم جنوبين _ إلى الكتابة باللغة الإغليزية تبعاً لتكوينهم الثقافي واللغوي كما يقلص حضورهم في المطبوعات العربية ويكتفها في الأخرى . وتجنباً للإطالة فإنّنا سنقتصر على جدول لعرض المشاركة الصحفية للنصارى من دون ثبّت لفهرست المقالات ، مكتفين بعمل إحصائي شهري نضبط فيه نسبة المشاركة عامة ، مع تعليق وقراءة لجملة تتاثج:

جريدة الإنقاذ الوطني			
المشاركة السنوية بحسب الشهر			
الشهر ١٩٩٤ ١٩٩٥			
- 11	يناير		
٦	فبراير		
-	مارس		
	سنوية بحس		

جريدة السودان الحديث			
المشاركة السنوية بحسب الشهر			
1990	1998	الشهر	
11	٩	يناير	
٤	٨	فبراير	
٦	٩	مارس	
١.	۸	أبريل	

 ⁽١) ثم اختيار هاتين السنتين لتوسطهما عمر خطّة الاستراتيجية القوصة الشاملة، الذي حدّدت عشرية التسمينات مرحلة التغيير الجوهري والشامل. (وفي هذا السياق ننصح باهمية مراجعة هذه الوثائق الرسمية التي شارك في إعدادها مسلمون ونصارى من غتلف التخصّصات).

١	7	مايو
٣	٦	يونيو
٤	٣	يوليو
٤	٤	أغسطس
٥	٧	سيثمير
٥	٩	أكتوبر
٦	٩	ئوقمير
٤	٣	ديسمبر
£7"	7.8	الجملة

0	٦	مايو
٤	٦	يونيو
٦	٦	يوليو
٣	٨	أغسطس
٧	٧	سبتمبر
7	٥	أكتوبر
٣	٨	نوفمبر
٥	1.	ديسمبر
٧٠	۹.	الجملة

S	UDANOW	
ىب الشهر	اركة السنوية بحس	المش
Month	1998	1990
January	۲	
February	٤	١
March	۲	٣
April	٣	
May		
June	•	1
July		
August		1

September	1	١
October	•	1
November	•	•
December	۳.	
TOTAL	10	٨

NEW HORIZAN		
المشاركة السنوية بحسب الشهر		
Month	1998 -	1990
January	٦٠	-
November	-	٩
December	٤١	11

نتاثج المسح الصحفي: تتلخّص جملة ملاحظاتنا في النقاط التالية:

ـ مشاركة واسعة للصحفيّين والكتّاب النصارى ، وقــد اسـتوعبت مقــالاتهم كلّ القضايا المطروحة والجادّة .

المشاركة الدورية في الصحافة السودانية ، خاصة صحيفي: السودان الحديث والإنقاذ الوطني ، الأكثر شعيبة والأوسع انشارا ، كما نلاحظ وجود صحفيين لهم مشاركات دورية عبر موضوعات متسلسلة ، بعكس المشاركة في الصحيفين الصادرتين باللغة الإنجليزية واللّين تغلب عليهما المواضيع الدولية والبعيدة في معظمها عن الواقع الوطني والقضايا المصيرية .

تحقيق المشاركة السياسية:

يعتبر الانطواء والانكفاء على الذات من أبرز سمات الأقباط الذين عُرفوا بالحذر الشديد في علاقاتهم ، ممّا سبّب لهم كثيرا من الاشكالات والتوتّرات ، وهو ما تفرضه طبيعة التعامل بالمثل . ولم يكن ذلك خاصا بأقباط السودان وإنما المتت تلك الوضعية بظلالها على أقباط مصر . ونقدر أنّ لذلك جذورا تاريخية ، فقد عاشوا في عزلة اختيارية عن عامة الشعب ، حفاظاً على كيانهم وبختاً عن التواصل داخل نفس النسق القبطي . فهم مجتمع منغلق لا يسمحون للآخر بدخوله ، كما لا يتساعون مع من يغادره من أبنائهم وبناتهم . فلا يترددون في وصفهم بالجنون والسفه ، إن عجزوا عن إقناعهم بالعدول عن رأيهم إذا أسلموا مثلا ، وقد تعدّدت هذه الحالات في مصر ، ممّا استدعى تدخّل أعلى مؤسسات الدولة لحسم الخلاف .

وقد يستننى من ذلك بعض رموزهم الذين مارسوا العمل السياسي ، وإن وقع بعضهم تحت سلطان المؤثرات الأجنبية ، غتلفين في ذلك عن نصارى الجنبوب ، الذين انخرطوا في العمل السياسي مبكراً برغم الحصار الثقافي والحضاري الذي فرضه عليهم الاستعمار ، ومارسته ضدهم الأحزاب السياسية السودانية الشمالية ، كما اشتهر من بينهم رموز سياسية وطنية ناضلت ضد الاستعمار وأسهمت من غتلف المواقع في الحركة الوطنية السودانية .

أمّا حديثا فقد أخذ العمل السياسي بين النصارى اتّجاها جديدا ، بعد تفلّته من قيود الكنيسة والفكر الدّيني عامّة ، فظهرت أحزاب جنوبية كثيرة التزم بعضها العمل السياسي السلمي وانتهج آخر الخيار المسلّع ، مكوّنا لنصه قواعد خلفية في دول الجوار الإفريقي والعربي ، حيث انفجرت الأحزاب القبلية وتكاثرت الزعامات الجنوبية ، ولم يشد عن القاعدة الأقياط فمارسوا العمل السياسي من منطلقات عدة ، وتذكر بعض المصادر التاريخية أن حسن البنا الذي عرف بانفتاحه على الطرف النصراني قد حرص على إزالة كل أشكال الشوتر

والتفرقة التي يمكن أن تحدث ، خاصة في الواقع المصري الـذي عـرف أكشر مـن حالة مصادمة بين الأقباط والمسلمين . ومن ذلك:

أ - إعلانه أن هدف دعوته هو خلق المجتمع المتدين بحيث يتمسك المسلمون
 بدينهم وكذلك المسيحيون . . . وأن هذا الإعلان قد شجع مطران قنا (وهي
 عافظة تالية لأسيوط في صعيد مصر) على أن يوقع عريضة تأييد للبنا ودعوته .

ب ــ كانت له علاقات شخصية مع بعض الرموز القبطية ، فكان يدعو صديقه «لويس فانوس» عضو مجلس النواب ليتحدث معه إلى جموع الإخوان في درس الثلاثاء . كما اشترك «لويس فانوس» و «وهيب دوس» و «كريم ثابت» في اللجنة السياسية المتفرعة عن مكتب إرشاد جماعة الإخوان المسلمين .

 ج ـ أن 'نقل حسن البنا نقلة تعسفية على عهد حكومة حسين سري باشا من القاهرة إلى محافظة قنا ، كان "توفيق دوس باشا" عضو البرلمان ، الوحيد المذي قام باستجواب الحكومة ، ثم أنه كان من القلائل الذين مشوا في جنازة حسن البنا ، القبطي "مكرم عبيد باشا" .

د ـ عـرض بعـض الأقبـاط علـى حسـن البنـا إمكانيـة الانتسـاب للجماعـة باعتبارهم وإخواناً مصريين، وقد قُبل أحد الأقباط فعلاً في نادي الجماعة بمدينـة طنطا .

هـ _ لَمَا ترشّح حسن البنا للانتخابات البرلمانية في مصر سنة ١٩٤٤ عن دائرة الإسماعيلية ، كان وكيله في منطقة الطور مسيحياً يونانيـاً متمصـراً هــو البـاولو خويستوس؟()

عُرِفت بعض التنظيمات السياسية القبطية السّودانية وإن غلب عليها طابع الطائفية الدينية . فتمّ تأسيس «التجمّع المسيحي السوداني» ، والذي شقته منذ

 ⁽١) سعود المولى: تأملات في الوضع الراهن للحوار الإسلامي المسيحي، مجلة الغدير. م ٢، ع ١٧ ١٨ خريف ١٩٩١، ص ١٣٤.

البداية خلافات كبيرة تتعلّق بخلفية الناسيس وأهدافه ، أمام رفض بعض المتدينين الزّج بالكنيسة في مطب الصراع السياسي ، كما يستبطن ذلك الحذر من الانتساب للأقلية الدينية . فاعتبروا أن الانطلاق من مفهوم المواطنة الصالحة وحقوقها ومبدأ المساواة بين المواطنين وإقرار وحماية الحريات الأساسية هو أفضل المبادئ لممارسة نشاط يعبر عن حقوق فئة من المواطنين ويدافع عنها على ألا يرتبط هذا بالعقيدة .

يرجع ذلك الموقف لرفض الكنيسة التجمع أو التكتل تحت اسم المسيح في ساحة العمل الوطني أو السياسي ، وهي في نفس الوقت لا تمنع المؤمنين بها من ممارسة أي نشاط سياسي ، بل تؤكد وتشجع على ضرورة المشاركة في إرساء دعائم العدالة والسلام ، وأن يعبّر كل منهم على مساندته لحفظ البناء والتنمية وتحقيق الوحدة الوطنية والسلام الاجتماعي سواء بإبداء الرأي أو المشاركة السياسية أو الاقتراع إلى جانب مساندة هذه القيم والمبادئ .

كما أعلنت جماعة أخرى عن نفسها تحت اسم «الأقباط السودانيون» ، ورّعت ثلاثة منشورات متفرقة ، أكدت فيها على انتمائها الوطني وأنه لا يوجد أي تناقض بين الممارسة السياسية والظهور بالصفة الدينية ، كما تحصل الأقباط على امتياز إصدار صحيفة «أخبار الأحدا» فظهر منها العدد الأول يوم مم / / / / / / / / / متم تعثرت لعداً أسباب داخلية ، فصدر منها لحدود يونيو والسياسية بانضمامهم إلى الأحزاب والتنظيمات المختلفة مشل حزب الأمة ، والمناف الدينية الغربي ، والتنظيم الناصري . هذا وقد كنا أشرنا سابقاً إلى أن دستور الجبهة القومية الإسلامية يسمح بانضمام غير المسلم إلى الجبهة ، وهو ما أكد عليه حسن عبد الله الترابي في البيان الختامي للذي صدر عقب اجتماعات تأسيس الجبهة في يوليو 19۸٥ (۱۰) .

⁽١) عادل توفيق عبد النور: المشاركة السياسية للسودانيين الأقباط في انتخابات ١٩٨٦، الطبعة ١/١٩٨٨ (د. ن) ص ٧٥ (بتصرف).

ظلت الصفة المطلية سمة الأحزاب السياسية التي أسّسها النصارى . فيقيت تراوح مكانها عاجزة أغلب الأحيان عن التفاعل الإيجابي مع القضايا الوطنية ، فلم تحدّد بوضوح مطالبها وحدود مشاركتها ، ولم تحل اتفاقية أديس أبابا ومؤتمر المائدة المستديرة ولجنة الاثنى عشر الأزمة بـل راكمتها . لذلك اعتبر بعض السياسين أن حركة الإنقاذ الوطني التي أعلنت عن نفسها سنة ١٩٨٩ استجابة لطالب حقيقية وتابية لطموح عام قصد تجاوز حالة الفراغ السياسي الذي تعيشه البلاد ، والذي عمقته المهددات الأمنية بوصول حركة التمرد إلى خطوط أمامية . من الخارطة الشمالية ، مما أفقد الدولة هيتها وحسم سياسات النخبة الحاكمة .

كما عُدَّ هذا التغير السياسي مبادرة جادة لرأب الصدع الوطني واستجابة لواقع الاختلاف والتباين الذي يفرضه التعدد الديني والعرقي والثقافي ، اعترافاً بحق الآخر في البقاء والمشاركة وأن يعيش مواطنا يتمتح بحقه كاملاً . وقد انعكست هذه التوجهات على المؤتمرات الوطنية وخاصة الملتقى الوطني الأول للحوار حول قضايا السلام المنعقد بالحرطوم في سنة ١٩٨٩ ، ثم موقتم الإستراتيجية القومية الشاملة لسنة ١٩٩١ ، ثم مؤتمر جوبا السياسي ١٩٩٤ . كما تجد امتدادها في مؤتمرات حوار الأديان المنعقدة بالسودان وخاصة المؤتمر الأخير للنخر المناسروع السياسي المسوداني ، وإدارة مؤسسات الدولة ، وكذلك تنظيم المؤتمرات وإعداد مضامينها .

وبذلك دخل نصارى السودان دورة سياسية جديدة أخذوا فيها بزمام المبادرة ، وتمتّعوا بحقهم الطبيعي في المشاركة على أساس المواطنة ، وذلك بعد تغييب عمقته ظروف ما بعد الاستقلال . وفي وقت مبكّر من عام ١٩٩٤ بلىغ «عدد الوزراء المسيحين في الحكومة الفيدرالية والحكومات الولانية والمحافظين ما يقارب السبعين بالإضافة إلى أربعين نائباً في المجلس الوطني الانتقالي وأكثر من مائتي عضو في البرلمانات الولائية (۱۰ ، وقد زادت نسبة مشاركة النصارى على

⁽١) كلمة رئيس الجمهورية السودانية في ختام مؤتمر حوار الأديان، الخرطوم، أكتوبر ١٩٩٤.

المستوى الاتحادي في غتلف مؤسسات الدولة ضمن التشكيلة الحكومية التي أعلن عنها يوم ٢٠ أبريل ١٩٩٦ ، ثم صار الأمر شراكة على أسس المواطنة بعد إثفاقية مدينة نفاشا الكينية في ٢٦ مايو ٢٠٠٤ (١١) . وبذلك تجاوزت الدولة فترة الانتظار ، ووُضِع حد للمزايدات السياسية ، وقُوَّتت الفرصة على الذين استغلوا طويلاً تعقد الوضع الداخلي في اتجاه إرباك السياسة السودانية واضعاف سلطة الدولة ، كما حرصوا على عرقلة المشروع السوداني الجديد (١١) ، بكل ما

(۱) أبرمت الحكومة السودانية عدّة إثفاقيات مع حركة التمرّد ، الحركة الشعبية لتحرير جنوب السودان د، ومن آخرها: ٢٠٠٤/٩/٢٥ اتفاقا بشأن المسائل الأمنية، ٢٠٠٤/٠١/١ اتفاقا ينصرَ على تقاسم الموارد النفطية.

(٢) لقد إلتزمنا منذ بداية البحث أن لا تُصدر أحكاما مُسبقة وإنّما ننتظر الندائج بعد البحث والتنقيب. وقد كنّا خلال مسرتنا البحثية نقف عند جملة من الحقائق الخطيرة والتي لم نبادر إلى الكشف عنها في الفصول السابقة حفاظا على المصداقية العلمية، بأن يتنبِّع القارئ تفاصيل الإشكال التاريخي والدوافع الكامنة وراء أزمة الجنوب السوداني. والآن بعد أن أنهينا عملنا الأولى والذي أخذ منّا سنوات عدّة امتدّت منذ ١٩٩٣ وإلى حدود ٢٠٠٧، قضيناها في البحث والتنقيب عن المعلومة الثابتة والخبر الصادق، نريد أن نعلن حقيقة خطيرة مفادها أنّ أزمة الجنوب هي إحدى الأزمات المفتعلة والمستنقعات الآسنة التي يغذيها الإستعمار الحديث بقيادة القطب الدولي الذي تتزعمه الولايات التحدة الأمريكية. ولقد أشرنا في حلال تعدادنا لجولات التفاوض التي جعت بين الحكومة السودانية وحركة التمرّد إلى أنّ سبب فشل التفاوض ووصوله إلى نقطة الصفر لم يكن من فراغ بل له أسباب موضوعية خارجية مفادها أنّ الإدارة الأمريكية هي من يقف وراء هذه العرقلة ويبدو ذلك واضحا من خلال مفاوضات أبوجا النيجيرية أواسط التسعينات حيث تدخل السفير الأمريكي ليوقف توقيع اتفاقية السلام التي كان من المزمع التوصّل إليه في ذلك الوقت، عًا كشف عن الإرادة الإستعمارية وحرص أمريكا على كسب الزمن خاصة وهي تعانى من أزمة البلقان والمشكل الخليجي. واليوم بعد أن أغلقت جملة ملفّات أخفقت في معضمها بدأت تبحث عن أرض بديلة. لـذلك أعادت فتح ملف غرب السودان من جديد برغم اتفاقية السلام المشوِّهة التي عقدتها الحكومة السودانية مع حركة الثمرّد في مطلع عام ٢٠٠٥. فهل بدأ اللعب على المكشوف في دارفور بـلا خجـل مـن جانب واشنطن وحركة التمرد في جنوب السودان بزعامة سلفاكير مياديت خليفة جون قرنـق بهدف السعى لتفكيك وتفتيت جزء آخر من أرض السودان في الغرب حيث تمثّل دارفور خُمس مساحة السودان، كما ساروا أشواطا كبيرة في فصل الجنوب الذي يمثّل ربع مساحة =

يحمل في ثناياه من توفيق وإخفاق ، إلاَّ أنَّ ميزته أنَّه سوداني المنشأ .

السودان، بحيث لا يتبقى من السودان الحالي سوى نصفه تقريبا. وفي الفصل الأخبر من هذا
 الكتاب سنكتشف ما أحجمنا عن ذكره سابقا، ولرب ضارة نافعة، كما قبل.

خاتمة

من سلام هش الى حرب جديدة

خلل في التفاوض أم ضغوطا خارجيم؟:

"سلام هش وحرب جديدة" ، عنوان خاتمة هذا البحث ، بحمل الكثير من التساؤلات ، كما أنه في قراءته الأولية استفزازي الصياغة ، ولكن مع الأسف الشديد ، فإنّ تلك الصياغة لا تخرج عن النسق العام لخلاصات التفاوض ، ومآلات الاتفاقيات الإطارية واتفاقية السلام الحتامية التي عُقِدت بين الحكومة السودانية وحركة التمرد «الحركة الشعبية لتحرير السوداني" . لن نستعجل الموقف ، بل سنقوم بقراءة ثانية لتلك الاتفاقيات ، ومن خلالها نتناول في فصلين منفصلين قضية الجنوب والانفجار الجديد في الغرب وبالتحديد معضلة «دارفور» .

رأينا سابقا أنّ الحكومة السودانية أحسنت استغلال جميع الأوراق المتاحة من أجل إضعاف موقف حركة التمرّد التفاوضي ، ووظّفت بشكل جيّد الخلافات الحادة بين مختلف فصائل التمرّد ، فتعاطت مع التناقض بطريقة أكثر مرونة ، أي لم تقتصر على استغلاله إعلاميا كما أنّها لم تهمله نهائيا ولم تعوّل عليه كلية . بل جعلت منه ورقة سياسية ثانوية لعبت آجلا دورا رئيسيا ، عندما دعت الضرورة لذلك ، في حين جعلت من التفاوض وطلب السلام العادل هو الهدف الأسمى والمطلب الأعلى لجميع الشعب السوداني . وفي تصوّرنا أنّ هذا الموقف المبدئي أعطى الحكومة مصداقية وقوّى جانبها التفاوضي ، وأضعف إلى حدّ موقف حركة التمرّد .

إلاَّ أنَّ هذه الوضعية لم تعمَّر طويلا ، حتى انقلب الأمر عكسيا تماما ، فبعدما

كانت الحكومة في موقع الهجوم والتقدّم ، وحركة التمرّد في موقع الدفاع والتراجع ، أصبحت الحكومة في موقف ضعيف مترهّل ، وحركة التمرّد في موقع أكثر قوّة ولربّما قاسك . وصبب ذلك ببلا منازع هو الانشقاق الخطير الذي حصل داخل بناء الحكومة ، وانقسامها إلى مؤتمرين؛ المؤتمر الوطني الحاكم والمؤتمر الشعبي المعارض . فكانت تلك الوضعية فرصة تاريخية ذهبية لم تتردّد حركة التمرّد لحظة في استغلالها أيما استغلال ، فكان من نتائجها الكارثية جملة اتفاقيات فرضت العديد من البنود على الحكومة السودانية ، ما كانت لتحصل لو بقيت متماسكة إلى حين .

تعتبر مبادرة اللّجنة الوزارية لدول الإيقاد أخطر مقترحات الحلول التي أعلن عنها بكلّ وضوح ، وهي في جوهرها جس نبض و عاولة لمعرفة مدى تماسك البناء الداخلي للحكومة السودانية ، أمّا عن إطارها فهي مقدّمة لما جاء بعدها من اتفاقيات إطارية مهدّت لائفاقية نيفاشا ٢٠٠٥ ، تعتبر في عموم تفاصيلها خيارا أمريكيا بلا جدال ، خاصة وأنّ الإدارة الأمريكية كانت تماطل وتعرقل كلّ جهود السلام الخارجية والداخلية ، بل وأغرت المعارضة السودانية الشمالية بالمال من أجل إفشال جهود الحكومة ، وعدم التقصير في ولادة بـ ور جديدة للصراع (1) .

⁽۱) انظر عبد الله عبد: جنوب السودان من الحرب إلى السلم قمن مشاكوس إلى نبغانسا"، حيث ذكر: "...ما دعاني لكل هذه المقدّمات الخبر الرئيسي الذي تناقلته جميع وكالات الأنباء العالمية ونشرته كل صحفنا الخلية بالمائينيات على صدر صفحاتها الأولى بالخط الأحمر: عشرة ملايين دولار صاعدات الركية للتجمع ...حاول د. شريف حرير صبوول التنظيم والإدارة بالتجمع ...حاول د. شريف حرير صبوول التنظيم والإدارة بالتجمع الدولي الديمقراطي يرحب باي دعم أمريكي غير مشروط "...وإعلائكم الراضح الصريع بالذكم لن تكونوا طرفا في أي حوار ما تم تواقق لجنة المبادرة المشركة على: فصل الدين عن الدولة، حتى تقرير المبير للجنوب، دستور انتقالي متناوض عليه". شركة مطابع السودان للعملة المحدودة، الخرط، طرح، طبح، ومرة ما باخر عالم باحداد الخرط، طبح، طبح، ومدال اللعملة المحدودة، الخرط، طبح، طبح، طبح، طبح، طبح، المبير للجنوب، وستور انتقالي متناوض عليه". شركة مطابع السودان للعملة المحدودة،

أرادت الإدارة الأمريكية تجريد حكومة السودان من كل ورقبات النفاوض والزج بها في جولات النفاوض اللاحقة وهي ضعيفة الجانب. لذلك فإن المفاوض الخكومي لم يصمد كثيرا أمام الضغوط الخارجية ، فكان كثيرا ما يوفض المقترحات ثم يوافق عليها ، فظهر التخط في المواقف واضحا ، وبدأت مصداقيته الشعبية تهتز ، خاصة وأن جولات النفاوض السابقة والتي كانت بقيادة فريق متمرس وخبراء مقتدرين أرهقت وفد حركة التمرد والأطراف الخارجية على حد سواء ، بل لم تستطع تلك الأطراف زحزحة موقف وفد الحكومة قيد أغلة . والسبب كان واضحا وهو تماسك البنية الداخلية للدولة في مقابل تفرق وتصارع أجنحة حركة التمرد .

وفي تصوّرنا فإنّ خطورة تلك الانفاقيات لن تطفو على السطح إلاّ مع بداية التطبيق العملي لبنود الانفاقية النهائية ، وهو مرحلة الإعداد للاستفتاء حول تقرير المصير بالجنوب ، والذي ينبئ بالاتجاه نحو الإنفصال وليس التوحّد، إذ أنّ تلك الانفاقيات الإطارية لم تترك مدخلا للانفصال إلاّ وفتحته وزكته ، ولم تدع منفذا للتوحّد ورأب الصّدع إلاَّ وصدّته وعرقلت المسير إليه . لذلك فإنّ الحديث عن خطورة تلك الانفاقات بكمن:

أ. من حيث المبدأ:

ـ إضعاف موقف الحكومة السودانية .

ـ إعطاء فرصة تاريخية ذهبية لحركة النمسرّد وتقويته على حساب حكومـة شرعية ذات سيادة تاريخية ، قاومت الاحتلال وأخرجته بقوّة السلاح .

ـ إلزامية تلك الاتفاقيات وتقييد الحكومة بها .

- إعطاء مشروعية للتدخّل الأجنبي في حال تراجع الحكومة عن تلك الانفاقية أو المماطلة في تنفيذ بنودها ، أو محاولة تحويرها وإخراجها عن سياقها .

ب. من حيث النتائج:

- ـ أريد باتَّفاقية سلام الجنوب ، فصل الجنوب لا وحدة السودان .
- _ أريد باتفاقية السلام مرحلة أزمات جديدة؛ مشكلة دارفور ، تحت غطاء جديد: حقوق الإنسان ، الميز العنصري ، التصفية العرقية
- عًا جعل الحكومة السودانية في موقف لا تحسد عليه ، فتشتّت جهدها بين كيفية تطويق أزمة إمكانية انفصال الجنوب ، وطرق السيطرة على الوضع في دارفور ، ومن مظاهر ذلك:
- _ إعطاء الجنوبيين أكثر ممّا أمِلوا ، بل هضم حق الكثير من الشماليين باسم الوحدة الوطنية . فقد قُتِل بعض رجال أمن شماليين على يـد عناصـر مليشـيا الجنوب ، وطوّقت الحكومة المسألة ومنعت تداعياتها .
- _ حوص الحكومة على الوحدة الوطنية ، في حين يعمل الجنوبيون على الانفصال .
- ـ تأكيد الحكومة على السيادة الوطنية ، في حين يُعلِن الجنوبيون ولاءهـم للغـرب ودول الجـوار . ومن ذلك إعتماد حكومة جنـوب السـودان اللّغة الأنجليزية لغة تعامل رسمي ، بل جعلت اللّغة الإنجليزية اللّغة العلمية لجامعة جوبا ، وهي مازالت في منطقة الكـدو الضاحية الشـمالية للعاصمة المثلّة ، ومنعت غرس النخيل فيها ، باعتبار رمزا للثقافة العربية ، كما طالب بمقاطعة وسط الخرطوم لتكون العاصمة الإتحادية .
- ـ سعي الحكومة جهدها لإرضاء أطراف النزاع بـدارفور ، مـن غـير تصـوّر واضح لمآلات الصراع ، وإلاّ لما كانت طرفا ثالثا ينخرط في مغامرة غير محسـوبة العواقب .

ج. من حيث غاية الإارة الأمريكية:

ـ أخذ نصيب الأسـد مـن ثـروات السـودان . فهـي أرض بكـر تتفتّـن دررا وكنوزا باطنيـة ، لم يغـص في مكنوناتهـا ويسـتخرجها أحـد مـن قبـل ، خاصّـة البترول واليورانيوم .

ـ تطلّعها إلى موقع عسكري إستراتيجي يطل على دول الجوار ، خاصّة في ظل تصاعد التوتّر الشعبي بعدّة مناطق خليجية ، ثمّا يجعل التواجد الأمريكي بها غير مضمون على المدى القريب .

_ إقامة دولة علمانية بالسودان تقطع مع هوية الشعب وتاريخه .

ـ منع تمدّد الوجود الإسلامي نحو إفريقيا . خاصّة وأن الإسلام في الكثير من مناطق إفريقيا السوداء بدأ يجد صداه في أوساط أصحاب الأديان الأخرى ، كما شهد الوجود الإسلامي التاريخي عملية إحياء وبعث من جديد .

د. من حيث خطّة أمريكا:

_ إمتلاكها مفتاح الوحدة والانفصال .

ــ إملاء الشروط القاسية والمذلة على السودان ، وهي شروط المنتصـر على المهزوم ، مثل وضعية المانيا بعد الحرب ، وذلك من حيث: عدد أفـراد الجـيش ، التصـنيع العسـكري ، الاتفاقيـات العسـكرية والأمنيـة ، وعلاقاتهـا مـع دول الجوار . . .

ـ تحريك ملفّات جديدة ، مثل: الإبادة الجماعية ، تدريب مجموعات القاعدة التي قامت بالعملية العسكرية ضد الباخرة الأمريكية "كول KOLL" الراسية بالمياه الإقليمية اليمنية . إلى جانب قضايا الإرهاب الدولي .

هـ. الموقف الحكومي:

يعتبر الموقف الحكومي في غالبه محرج وضعيف للغاية ، وذلك لجملة أسباب غالبها داخلية . إذ أنّ تصدّع البناء المداخلي لأي حكومة يعتبر نـذير شؤم ، وينبئ بمستقبل سياسي غير واضح الصورة ، وخير دليـل المثـال العراقـي واللّبناني . ومن تلك الأسباب:

- ـ إنشقاق الحزب الحاكم وإنقسامه على ذاته .
- ـ انشغال المؤتمر الوطني الحاكم بتصفية خصومه السياسيين الجدد مـن المـؤتمر الشعبي .
 - ـ مواصلة استبعاد الحكومة للأطراف السياسية التاريخية والمدنية بكلّ أطيافها .
 - ـ تعامل الحكومة مع الأحزاب السياسية بطريقة تخدم مصالحها فقط.
- ـ تعويل الحكومة على كوادر جديـدة أغلبهـا أنتهازيـة تبحـث عـن المنصـب والمال . . . ولا يهمّها كثيرا مجريات الأمور الوطنية .
- ـ استنجاد الحكومة بوجوه حزبية مشوّهة تاريخيا: لها جرائم سياسية ومتّهمـة جنائيا ، إلى جانب عمالتها للاستخبارات الدولية ، وتورّطها في فضائح مالية . . .
 - ـ قلَّة أوراق التفاوض بيد الحكومة ، وهذا يجعلها في موقف حرج للغاية .

و ـ خيارات الحكومة المستقبلية:

في تصرّرنا وبناء على قراءة متأنية للواقع ، فليس للحكومة السودانية مساحة حررة واسعة تمكّنها من المناورة على طريقتها الخاصّة ، لـذلك باستطاعتها:

ـ رسم علاقة جديدة مع أمريكا فيها كلّ المغريات التي تلهث وراءهـا الإدارة الأمريكية وتلهب مشاعر الشركات الكبرى وتحرّك غرائز أصحاب النفـوذ . وفي ضوء ذلك يمكن للحكومة السودانية الإلتفاف على المتمرّدين وأخد قطعة السُكُر التي بأبديهم، وإعادة توزيعها عدلا بين الأمريكان والمتمرّدين. فتحصل أمريكا على ٩٠٪ ويأخذ الجنوبيون البقية ١٠٪، على أن تتمتّع الحكومة بنصيها الذي حُدَّد في الاتفاقيات الإطارية.

ـ مماطلة الحكومة وتطويل نفس التفاوض والمراوغة على النّمط الذي أجــاده الجنوبيون منذ أوّل جلسة تفاوض جمعـتهم بوفــد الحكومـة ســنة ١٩٨٩ بـأديس أبابا . وذلك ضمن سياسة عامّة تفاصيلها:

أوَّلا ـ الاستغلال الأقصى للثروة البترولية ، لتكديس الثروة الهائلة .

ثانياً ـ تحذو الحكومة السودانية حذو المشروع الإيراني الاستراتيجي .

ثالثا _ تطوير البنية التحتية للقوات المسلّحة بأحدث الأسلحة الدقيقة ، مع التركيز على التصنيع المسكري المتطوّر . عملا بالقاعدة الذهبية التي تقول التركيز على التصنيع العسكري المتطوّر . عملا بالقاعدة الذهبية التي تقول المدفاع يتطوّر والسلم يتقدّم ، a La défense avance la paix progrèsse ، المدفاع المناف إلى ذلك أنَّ حركة التمرّد وهي في طور التفاوض مع الحكومة السودانية عقدت اتفاقية عسكرية مع الكيان الصهيوني ، تتحصّل بمتضاها على صفقة السلاحة متطوّرة جدا ، لا أتصوّر أنَّ الحكومة تمثلك بعضها . وما جاء فيها:

أ - في اكتوبر ٢٠٠١ تم الاتفاق بين العميد شاؤول رهان ، سكرتير عام وزارة الدفاع الإسرائيلية والحركة الشعبية بقيادة جون قرنق ، على بيع الأسلحة والأجهزة العسكرية المتطورة مقابل السماح لشركتي (ميدبر ونيفت) هما شركتان إسرائيلية وصينية مشتركة بالتنقيب عن البترول في مناطق الرنك ، البيبور ، التونج ، وأكوبو .

⁽۱) انظر التصريح الحوار المهم الذي أجرته بجلّة الرابطة (رابطة العالم الإسلامي) مع الرئيس السوداني الأميق المشير عبد الرحمن سوار الذهب. ومّا جاه فيه: "أنّ الحوار لن يكون مفيدا ما لم تدعمه قوة عسكرية". العدد ٤٨٦، ديسمبر ٢٠٠١، ص ٢٢.

ب ـ ضمت الصفقة ٤٠٠ جهاز هيكتاج «أي؛ الجهاز الذكي» ، قادرة على
 الكشف عن المناطق الخفية للعدو ، والتي لا يمكن للمحارب رؤيتها بالعين
 الجُردة .

ج _ تزويد الحركة الشعبية بعدد ٤٠٠ جهاز معكاف ، «أي؛ المتتبع» ، وهـ و
 جهاز إلكتروني ضوئي يمكن وضعه في أي مكان ، ويستطيع الكشف عن مكان
 تواجد الأعداء والخصوم بكل سهولة ، وإصابتهم إذا تطلب الموقف ذلك .

 د_تزويد الحركة الشعبية أيضا بعدد ١٦٠٠ جهاز تجسس ذاتي من أنواع غتلفة للكشف عن أي محاولة اختراق للمواقع العسكرية التي بها قوات الحركة الشعبية .

هـ _ إمداد الحركة الشعبية بعدد ٠٠٠ جهاز كمبيوتر متقدم لتعليم الضباط والجنود على استخدامه ، ونقل أفضل التقنيات لهم (١).

رابعا _ تقوية البنية الاقتصادية بشكل متين ، على النمط التركبي والماليزي ، لا على نمط مجاري المياه التي تبنيها الحكومة لتصريف المياه بشوارع العاصمة المثلّة ، لتسقط فورا على إثر نزول «الرذاذ» أو هبة نسيم .

ــ تقوية البناء الوطني الداخلي: في تصوّرنا لا يمكن الحديث عن تقوية البناء الوطني الداخلي إلاّ بتوفّر الاستعداد الكافي من طـرف الحكومـة لتقـديم بعـض التنازل ، وتوسيع مساحة العفو والعمل بالمصلحة ، وذلك عن طريق:

أوّلاً عقد مصالحة حقيقية بين أجنحة المؤتمر الوطني والمؤتمر الشعبي ، وإعادة جميع الكوادر السابقة التي أقيلت ، والاستفادة من القواعد الجديدة للمؤتمر الشعبي .

 ⁽١) عبد الله عيد: جنوب السودان من الحرب إلى السلم، مطابع السودان للعملة الموحدة، طبعة
 ١٠٠٥/١ من ١٢٥.

ثانيا _ فسح مجال أكبر للحريات .

ثالثا _عقد مصالحة وطنية مع الأحزاب الشمالية بكلّ أطيافها وتفاصيلها ، مع القبول المرحلي بجميع سلبياتها .

رابعا _ التوصّل إلى اتّفاقية سلام بغرب السودان ، وتمكين أهل الإقليم من إدارة إقليمهم على هدي من سياسات الدولة المركزية .

خامسا _ الاستفادة من جميع الخبرات السياسية والفكرية والطاقــات الماليــة السودانية الشمالية ، وطمأنتها لتســتقرّ بالــداخل وتســتثمر بــه وتشــارك في بنــاء وطنها .

سادسا ـ تحقيق تقارب تاريخي بين كلّ الأطياف السياسية والفكرية الإسلامية بلا استثناء ، لإضفاء الشرعية الحقيقية على التوجّه الحضاري للدولة السودانية ، وتكريس جهد كلّ المؤسّسات الدّعوية والفكرية لهذه الجماعات من أجل تـأطير الناس وشحذ هممهم ، نصرة للإسلام في السودان .

سابعا _ تقوية المجتمع الإسلامي بالجنوب ، على مستوى التكوين والتمويـل وإقامة مؤسّسات قوية لها خطّة واضحة .

ز ـ أفق الشراكة السياسية:

نقدّر أنّ صيغة التفاعل الإيجابي مع تلك المعطيات تمرّ عبر الإجابة عن سؤال محوري: هـل شــريك الحكومـة الحــالي والمتمثّـل في «الحركـة الشــعبية لتحريــر الســودان، شـريك وطني أم لا؟ . إنّ الإجابة عن ذلـك الســــۋال تتطلّـب تعريـف هذا الشريك واستعراض مواقفه السياسية وتاريخه القتالي العسكري .

أ ـ طبيعة الحركة الشعبية لتحرير السودان:

ـ حركة خليط من كيانات عرقية وعصبية .

_ الجامع بين هذه الكيانات هو العداء للعرب والإسلام ، والعيش في وهــم

الانتماء الإفريقي المجرّد .

ـ الخلفية الفكرية التي تؤطّر مشىروع حركة التمرّد هـــو الفلســفة الماركســية اللّينينية ، الرّافضة لأي علاقة بالدّين والأخلاق ، وأنّه لا علاقة لهذه الحركة من قريب أو بعيد بالدّين؛ النصرانية أو مظاهر التديّن الإفريقي على حدّ ســواء .

- الوضع الحالي لحركة النمرّد ، هو قطيعتهما العملية مع خلفيتهما الفكرية لصالح المشروع الأمريكي الإستعلائي ، خدمة لمشروعها الأصل ، تحقيق حلم الإنفصال ، وإقامة دولة علمانية تقدمية ، ولو تحقّقت تلك الغاية بالتحالف مع الأعداء على المستوى الفكري ، فهي مرحلة التحالف مع البورجوازية لتحقيق الهدف الأعلى .

ب. المواقف السياسية:

- الولاء التام للقوى الدولية وبخاصة أمريكا، وذلك لوجود تقارب ديني بين الجنوبين الإنجيلسين والإدارة الأمريكية، ذات التوجّه النصراني الأصولي الإنجيلي، إضافة إلى تقاطع المصالح السياسية بين الطرفين وموقفهما العدائي من الدولة السودانية المسلمة، يغذي ذلك العديد من عناصر الحكومة الأمريكية من أصول إفريقية مشل «كولن باول» و "كوندليزا رايس» وغيرهما من الجمهورين والديمقراطين على السواء.

ـ التنسيق التام بين حركمة التصرّد ورصوز دول الجوار الإفريقي ، خاصّة أوغندا وأثيوبيا وأرتبريا ، برغم فضل ومزايا الحكومة السودانية على المدولتين الأخيرتين ، بل لولا الدعم السوداني السخي ما كمان لقيادتهما الوصول إلى سدة الحكم .

ـ إثارة حركة التمرّد للمؤسّسات الكنسية الغربية ذات الأثر الفاعـل في بلدانها ، لاستغلال نفوذها السياسي ، وتوجيه الـرأي العـام السياسي باتّجـاه الضغط على الحكومة السودانية . _ تحريك ملفًات حقوق الإنسان ، على اعتبارها السلعة النافقة الآن ، والملف السّاخن على الساحة الدولية ، خاصّة وأن حركة التمرّد طرف فاعل في صياغة تقارير المنظمات الدولية وتقارير منظمات حقوق الإنسان المتعلّقة بالشأن السوداني .

ـ تلاعبها ومماطلتها في جميع جولات التفاوض التي عقدتها مع حكومة الإنقاذ الوطني منذ ١٩٨٩ ، هـذا إلى جانب خوقهـا لأغلب الاتفاقيـات الـيى عقدت مع الحكومات السابقة .

ـ تبنيها العملي المطلق لسياسات الحكومة الإستعمارية القديمة وخاصّة سياسة المناطق المقفولة ، بفصل جنوب السودان عن شماله ، تمّا يؤكّد العلاقة المتنبة بين حركة التمرّد والقوى الدولية ، وخاصّة أمريكا وبريطانيا ، ويؤكّد ما ذهبنا إليه سابقا من أن سياسات الدولة البريطانية التي جُمَّدت مع خروجها من السودان ، إنّما أجُل تطبيقها إلى حين توفّر شروطها ،

ج. التاريخ العسكري لحركة التمرّد:

جاء في البيان (المنفستو) التأسيسي لحركة تحرير شعب السبودان في الديباجة ما نصّه: "أملت الضرورة تحرير شعب السودان وجماهيره من الاضطهاد والفساد والعنصرية ومن النظام العربي البرجوازي الزائف في الخرطوم .

نهجنا المبادئ الاشتراكية من الحرية والمساواة والعدالة الاجتماعية لكل الشعب العامل في العالم وإزالة النظام الطبقي والممارسة البشعة في استغلال الإنسان للإنسان . ولأجل: تأمين إندلاع الحرب الثورية الاشتراكية على أسس صحيحة ١٠٠٠

في تصوّرنا أنّ حركة مسلحة صاغت بيانها التأسيسي على هـذا النحـو،

 ⁽١) حركة غرير شعب السودان: القوانين الثورية لشعب السودان. شروط الاجراءات التأديبية لسلك ثورة الشعب. التشريع الأول ١٩٨٣. الديباجة، ص ١.

واضحة في منطلقاتها وأهدافها . والمتمثّلة في تغيير هيئة اللّولة والقطع بها مع ماضيها وأصولها الفكرية والحضارية . وهي شبيهة بالحركات البسارية المسلّحة في آسيا مثل نمور التاميل ، أو غيرها في أمريكا اللاتنية . ونظرة إلى تفاصيل التاريخ السياسي القريب ، نلحظ أنّ مؤسّس الحركة الشعبية العقيد جون قرن ، يعدّ أحد الوجوه اليسارية الإفريقية التي قاتلت من أجل إقامة ما اصطلح عليه «دولة الطبقة العاملة» ، عن طريق القضاء على النظام الطبقي الزائف . وقد قاتل جنبا إلى جنب مع يوري موسفيني ، الرئيس اليوغندي ، وغيرهما من أعضاء الحركة اليسارية الإفريقية ، وقد شاركهم في رحلة «الشورة الإشـتراكية» الوجه اليساري المعروف «تشي غيفارا» .

أمّا عن الناحية الميدانية فإنّ حركة التمرّد قد مارست أنواعا شتى من جرائم الحرب ، ليس في حقّ جيش الحكومة عن وقع في أسرها ، بسل من حلفائه أوّلا عن خامرته فكرة الانفصال ، وقلير عليه قبل أن ينسحب من معسكرات الجنوب ، أو قبل مغادرة الدول الداعمة التي فتحت لهم معسكرات التدريب على أراضيها . أمّا عن الأهالي فحدّث ولا حرج ، فإلى جانب السلب والنهب والغصب ، فقد ذاقوا العذاب ضعفين ، عذاب الفقر والجوع والحرمان والحصار في أماكن معزولة ، منعا لهم من الفرار إلى أماكن أكثر أمنا ، حيث تسيطر قوات الحكومة ، وعذاب السجن والتعذيب ، والسعيد من قضى عليه الموت فاستراح .

ولكن السؤال الذي يجب طرحه _ ونحن بصدد الحديث عن حركة سياسية لها جناح مسلّع بقاتل من اجل بلوغ أهداف رسمتها منذ البداية ، وهي القضاء على دولة ذات سيادة وتمثيل دبلوماسي _ أين منظّمات حقوق الإنسان والمؤسّسات الأعمية ذات الصلة؟ . أليس من عملها رصد الواقع السوداني بكلّ تفاصيله كما هو الشأن في طبيعة عملها؟ . هل يُعقّل أن تعتمد هذه المؤسّسات على طرف في النزاع لصياغة تقاريرها ، وهو حال مرصد حقوق الإنسان الأمريكي ، الذي يعتمد في كثير من تقاريره الحساسة على تصريحات قيادة حركة التمرّد المتمركزين في دول الجوار الإفريقي أو المقيمين في العواصم الغربية .

وفي تصورنا أنّ كلّ الأطراف الدولية مدركة لحقيقة الوضع ، يمنعها من ذلك ثلاث مسائل:

ـ المسألة الأولى: رفع الإدارة الأمريكية للشارة الحمراء في وجه كلّ تنديد أو تصريح تستفيد منه الحكومة السودانية ، وذلك بحسب المعادلة السياسية الصعبة التي وضعها الرئيس الأمريكي «جورج بـوش» ، والـتي مفادهـا: الـذي ليس معنا يعني عدونًا .

 المسألة الثانية: أن تقارير المنظمات الحقوقية والإنسانية هو جزء من سياسة التدخّل النّاعم الـذي وضعته الإدارة الأمريكية كخطوة أولى من تدخّلها في تفاصيل الصراع القائم بين الحكومة السودانية والمتمرّدين . لـذلك لا يجوز لأي طرف عربى مخالفة تلك السياسة وهو جزء من تلك الخطة .

- المسالة الثالثة: كلَّ الدول الغربية لها مصلحة في تواصل الحرب من جهة وتوقّفها من جهة أخرى ، شريطة أن يكونوا جزءا من مقتسمي الغنيمة . فقىد بدأت فرنسا تخسر مواقعها في إفريقيا لصالح التواجد الأمريكي ، كما تقلَّصت الدبلوماسية البريطانية وفقدت إشعاعها ، ولم يعد لها من أمل لموقع بالفارة إلاً تحت العباءة الأمريكية .

أمّا عن باقي الدول الأوروبية فهي بحرد هوامش توسّع مساحة التغلفل الأمريكي ، خاصة إذا علمنا أنّ الدولتان النروجية والهولندية برغم تورّطهما في الأمريكي ، خاصة إذا علمنا أنّ الدولتان النروجية والهولندية برغم تورّطهما في خفي خُيْن . وكانت خسارتهما أكثر ممّا ظنّتا الحصول عليه . كما أنّ فرنسا برغم علاقتها الحميمية مع الحكومة السودانية وما تربطها بها من اتفاقيات اقتصادية وثقافية ، فإنها لم تكن في المستوى الذي يجب أن تكون عليه دولة قطعت مع تاريخها الاستعماري . وقد حاول الرئيس القرنسي «جاك شيراك»

تدارك الأمر والتأسيس لصفحة سياسية جديدة ، من خملال القمة الفرنسية الإفريقية التي عقدت بمدينة «كان Cannes» الفرنسية بداية سنة ٢٠٠٧ ، فاتحا بذلك مسارا جديدا لخليفته في سدة الحكم .

الأزمة ما بعد تقرير دانفورث:

وجدت الإدارة الأمريكية نفسها في وضع لا تُحسد عليه ، وقد زجّت بنفسها في حروب متوازية ، فأرسلت جنودها إلى أفغانستان والعراق والصومال ، وغيرها من الأماكن الساخنة من العالم . لذلك نأت بنفسها عسكريا عن الأزمة السودانية ، إذا ما استثنينا الضربة الجوية التي وجّهتها الطائرات الأمريكية إلى مصنع الشفاء للأدوية بمنطقة الحزطوم بحري . وقد استعاضت عنها بمشروع سياسي القصد منه الشغط الأمني والاقتصادي ، تمهيدا إلى التلويع بالتدخل العسكري المبداني ، ولو بعد فترة عند تخلصها من بعض الأعباء الأخرى وتقليص تواجدها العسكري بتلك الأماكن الساخنة ، هذا إلى جانب تحاشي حشد العداء العربي الإسلامي لكل ما يرمز لأمريكا وشعبها .

ومن بين تفاصيل تلك السياسة المرحلية التي انتهجتها الإدارة الأمريكية في تعاطيها مع الوضع السوداني ، ما عُرف لاحقا بتقرير المبعوث الأمريكي إلى الخرطوم ادانفورث ، للقيام بدراسة ميدانية لمسالة الحرب والسلام في السودان تنحصر وقد دامت مهمته قرابة ستة أشهر ، خلص بعدها إلى أنّ أزمة السودان تنحصر في خس قضايا كبرى ، لا حلّ للأزمة السودانية إلاّ بالتعاطي معها بكلّ جدية . وعا جاء في تقريره: "أنّ كلا الجانبين _ الحكومة والحركة _ لن يحقّ أحدهما النصر على الآخر بالحرب . لذا فإن الوقت قد حان للتوصل إلى حلّ سلمي وسط . وقد أعطى الجانبان إشارات كافية عن رغبتهما في السلام والاشتراك وسط للولايات المتحدة من عملية حل النزاع سلميا . فالاتفاق الذي وقع الوقف إطلاق النار في جبال النوبة أعطى سكان هذه المنطقة حياة جديدة مشجعة للدفع بعملية السلام إلى الأمام» .

علّى وزير الخارجية السوداني يومها مصطفى عثمان إسماعيل ، على التقرير بقله: " بعد القراءة الأولى للتقرير نعتقد بأنه موضوعي ولا بدّ من قراءته ثانيا وثالثا ، ونضع النقاط فوق الحروف ونتأكّد من كل كلمة وسطر وضع في مكانه الصحيح ، وعند انتهاء مراحل الدراسة والتحليل الدقيقة والوصول إلى رأي سنبلغ الإدارة الأمريكية رأينا في التقرير "'' ، ولموفة وجهة الإدارة الأمريكية حيال القضية السودانية نقف عند النقاط التي ركّز عليها تقرير دانفورث ، والذي هو في الحقيقة خلاصة الموفف الأمريكي المداخلي ، مُعتّرين أنّ زيارة المبود الأمريكي الداخلي ، مُعتّرين أنّ زيارة المبود الأمريكي الداخلي ، المعرفة السودانية السودانية السودانية السودانية السودانية السودانية السودانية السودانية المسودانية المسالدة الوطنية السودانية والدليل:

_ أوّلا: أنّ الإدارة الأمريكية ملمّة بدقائق الوضع الميداني والسياسسي ، فهـي شريك مبدثي لحركة التمرّد ، كما أنّها ترسم باستمرار خارطة تحرّك دول الجوار الإفريقى ، ومع الأسف العربي .

ـ ثانيا: أنّ النقاط التي أعلن عنها تقرير المبعوث الأمريكي هي ما اقترحته الإدارة الأمريكي هي ما اقترحته الإدارة الأمريكية منذ سنوات ، وقد ورد ذلك على لسان وفد حركة التمرّد ، وغيرها من أطراف التمرّد ، الجنوب ، ودعمهم في ذلك بعض رموز الشمال المنخرطين في حركة التمرّد ، وخاصة التجمّع الذي رأينا سابقا أنّه تحصّل على الهبة ودعم سخي» من أمريكا تقدّر بعشرة ملايين دولار أمريكي ، الغاية منها التسريع بالقضاء على حكومة السودان ، والاستعاضة عنها بدولة علمانية على النّمو الذي يرضى أصحاب العطاء .

ـ ثالثا: أنّ الإدارة الأمريكية وجّهت ضربة استباقية إلى السودان ، باعتـدائها على مصنع الشفاء للأدوية ، وذلك إثر تقارير قدّمتها المعارضة السودانية اشترك في إعدادها أحزاب المعارضة ، وخاصّة الحزب الشيوعي السوداني ، الذي كانت له اليد الأطول في صياغة تقارير كثيرة لمنظّمات دولية ، كمـا اسـنفادت الإدارة

⁽١) أُخِذ التصريح من؛ عبد الله عبيد: جنوب السودان من الحرب إلى السلام، ص ٤٧.

الأمريكية منه في بعض تقاريرها . ومن المعلوم للجميع أنّ مثل هـذه المصادر لا يُعتد بها لأنّها متأتية من جهات غير محايدة ، بـل معادية للدولـة السودانية ، خاصة وأنّ عددا مّن صاغ تلـك التقارير يعـيش بـالغرب ، وأغلبهم لاجـئين «سياسين» .

وبناء على تلك المعرفة السابقة بدقائق الأزمة السودانية ، قبال المبعوث الأمريكي بكل ثقة وإعتداد بالتفس: «إذا ما قرّرت الولايات المتّحدة الأمريكية الاستمرار في عملية السلام الذي بدأته أوصي بحل قضايا جوهرية» ، وهي:

أ ــ البترول: يعتبر اكتشاف النّفط والذي يقدّر مخزونه بأكثر من بليون برميل ، قد أضاف أبعادا جديدة للحرب ، فبعدما كانت الحرب تدور باسم تقرير المصير العرقي والظلم السياسي ، أصبحت تقوم أساسا على اقتسام الشروات المغيرة ، وأنّ لا حلّ للأزمة إلاّ باقتسام البترول عدلا بين الحكومة وحركة التمرّد .

ووجه الغرابة ليس في السعي لوجود حلّ للأزمة السودانية ، وإنّما في طرق حلّها ، فقد كانت المطالب الجنوبية سابقا تتحصر في الشراكة السياسية واستبعاد كلّ ما من شأنه أن يؤدّي إلى الميز والكراهية بين الجنوبيين والشماليين ، أمّا بظهور البترول فإنّ المطيات قد تغيّرت وتغيّر معها منطق الحرب والسلام . ممّا يلحّ ثانية في إعادة طرح سؤال البحث: ما هي أسباب الحرب؟ . وفي تصوري أنّ المتمرّدين لم يستطيعوا الإجابة عن ذلك لسنين طويلة ، وذلك لغياب المبرّد الحقيقي ، ولانّهم لا يعرفون أصلا لماذا الحرب؟ . والتي لا يمكن إرجاعها إلاّ لسبب واحد وهو: العداء للعرب والمسلمين ، وقد أذكى ذلك الشعور قرار الرئيس السوداني السابق جعفر نميري تطبيق أحكام الشريعة الإسلامية في مطلع سنة ١٩٨٣ المروداني السابق جعفر نميري تطبيق أحكام الشريعة الإسلامية في مطلع

ب ـ تقرير المصير: بنى المقرّر الأمريكي ذلك على خلفية أنّ الجنـوب واجــه معاناة متعدّدة من الشمال ، بما في ذلك التعصّب الديني والثقــافي والبرقــى ، مّــا دفع بالجنوبيين للى المطالبة بحقّ تقرير المصير لحماية مواطنيهم . إلاَّ أنَّ المقرّر رأى أن تستمر أمريكا في اعتراضها على تقرير المصير ، وتتمسّك بوحـدة الســـودان ، مع الاحتفاظ للجنوبيين بحق المواطنة .

والمتأمّل في هذه التوصية ، يرى أنها بنيت على مراوغة سياسية ، تركت بجالا كبيرا ومساحة شاسعة لتفسير منطوقها . فمن جهة تحتّ الحكومة الأمريكية على التمسّك بوحدة السودان ، ومن جهة أخرى توجّه إلى ضرورة الاحتفاظ للجنوبيين بحق المواطنة . وفي تصوّرنا أنّ حتى المواطنة مكفرل بنص منطوق الدستور الواضح في عباراته ، والتي لا تحتمل التأويل . وفي نظرنا هذا من مثيل تأكيد الإدارة الأمريكية مرارا على سيادة السودان واستعدادها لفتح حوار مباشر معها ، وفي نفس الوقت تؤيد وتبارك مؤتمر المعارضة السودانية الذي عُقِد في العاصمة الأرترية أسمرا بتاريخ ١٥ - ٢٣ يونيو ١٩٩٥ ، تحت شعار «مؤتمر القضايا المصرية» .

ج ـ الدين والدولة: يرى المبعوث الأمريكي أنَّ علاقة الدين بالدولة ، تعتبر أكثر القضايا الحلافية ، ورأى أن تعالج بضمان الحرية الدينية وهـ و مفتاح حـلَّ المشكلة . خاصة وآنه لمس ذلك بنفسه خلال اجتماع مع المسيحيين عبَّروا فيـه عن عدائهم للحكومة الإسلامية .

والمتتبع لتاريخ العلاقات الإسلامية النصرانية بالسودان ، وبلغرافية الأحياء وهندسة المباني و تحوص المساجد والكنائس ، يلحظ أنّ هذه التوصية وتلك المقدّمات التي بُنيت عليها لا ترتقي إلى مستوى العمل الجاد ، الذي يجعل من هذا التقرير خلاصة صالحة لأن تبنى عليها سياسية استراتيجية لدولة مشل أمريكا ، التي بسطت سلطانها على العالم أو تكاد ، وافتتنت بها الجتمعات المتحضرة و مجتمعات الرعي وقطعان الإبل على السواء ، فتسابقوا إلى الأكلات الجاهزة والمباني الشاهقة والعربات الأمريكية ، بلا وعي ولا انتباه إلى خطورة مرودها بعد عقد من الزمن أو أقل من ذلك بكثير .

 د ـ نظام الحكم: أكد المبعوث الأمريكي في هذه التوصية على ضرورة العدالة السياسية ، وديمقراطية المشاركة ، التي يسندها جيش قـوي ، مكـون من جميع الفئات الاجتماعية والإقليمية .

وهذا في الحقيقة هو بيت القصيد ، الذي يدور حوله المعوث الأمريكي ويلف . وهو وجود جيش سوداني مركّب من جيشين ؛ جيش الحكومة وملبشيات المتمردين . ولا أظن أنّ مبعوثا بهذه الدّرجة لم يطّلع على توصيات مؤتم الحوار الوطني حول قضايا السلام الذي عقد بالحرطوم في سنة ١٩٨٩ ، خاصة وأنّ الحكومة السودانية أرسلت وفودا كثيرة للتعريف بهذا الملتقى وتنوير العالم بتوصياته ومقرراته . كما أستعد أنه لم يطلع على نظام السودان السياسي ، والمتمثّل في نظام المؤتمرات الولاثية والقطاعية ، بل سار إلى أبعد من ذلك من خلال اتصال اللّجان المختصة بالمواطنين في الأرياف والقرى البعيدة . كما أنه يقوم في جوهره على أساس التصعيد لا التركية أو التمثيل النسيي .

وكان يكفي المبعوث الأمريكي أخذ الوقت اللاّزم ليقوم بجولات حرّة بالمدن والأرياف والأسواق والجامعات والمدارس . . . ليتوصّل إلى أضعاف الحقائق التي توصّلنا إليها نحن ، بجهدنا البسيط وإمكانياتنا المتواضعة ومـدّة إقامتنا المتقطّعة . كما أنّي على يقين بأنّ السوداني عامّة والمثقّف خاصّة لن يعجز على تحديد مكمن الداء وسبب علّة الواقع السوداني .

هـ _ الضمانات الداخلية والخارجية: على اعتبار أنَّ أي اتضاق بين طرفي النزاع لا بدّ له من ضمانات خارجية ترعاه وتوتَّقه وتشهد عليه . وفي تصوّرنا أن هذا التقدير غير صحيح ، وذلك لسبين اثنين:

أوُلهما: أنّ الحكومة السودانية لأكثر من مرّة كـادت أن تمضـي اتفاقيـة ســلام نهائية مع المتمرّدين ، وفي آخر لحظة تتدخّل الإدارة الأمريكيـة لتمنـع التوقيـع ، الذي تعتبره وقع في غيابها . وهذا الدليل يكفي للبرهـنـة علـى قــلدرة الأطـراف

السودانية على التفاهم .

ثانيهما: أنّ الحكومة السودانية بالفعل عقدت اتفاقيات سلام مع عدّة أطراف مقاتلة من الجنوبيين ، وأقنعتهم بـالعودة إلى الـوطن ، بـل وشــاركوا في العمليــة السياسية من الدّاخل ، ومات بعضهم وهو في رحلة من أجل السلام الداخلي .

وبالنتيجة فإنّ تقرير المبعوث الأمريكي دانفورث ، هو عملية تحسّس للواقع الوطني السوداني؛ الرسمي والشعبي ، ويعدّ لمرحلة أخرى هي المقصودة بهذه الرحلة وليس العمل من أجل إحلال السلام في السودان . خاصة وأنّ الشواهد الكثيرة المعاصرة تفيد بأنّ أمريكا لم تكن ولا مرّة واحدة طرفا في إحلال السلام بأي منطقة من العالم ، وإنّما كانت بمثابة الزيت الذي يسكب على النّار فيزيدها لهبا . وفي تصورنا أنّ هذا التقرير يشبه إلى حدّ كبير مبادرة لجنة وزراء الإيقاد ، إن لم يكن نسخة منه ، والذي أراد توتير جو المفاوضات وعرقلتها إلى حين تفرّغ الإمرادة الأمريكية للأزمة .

يمكن أن نفهم ذلك من خلال العبارات التي صاغ بها المبعوث الأمريكي تقريره ، حيث جاء في التوصية الخامسة المتعلقة بالضمانات الداخلية والخارجية ما نصّه»: . . . فإذا أردنا لها النفاذ والفعالية لا بدّ من ربطها بآلية تنفيذية توفر الضيانات الداخلية التي أهمها قدسية القانون ولا شيء يعلو عليه . . . ، ، ، ، ، ، ، ، ه ما يتفق مع توصيات اللّجنة الوزارية في تشديدها على ضرورة صياغة قانون نافذ يستمد أساسا من النظم الوضعية ولا علاقة له بالدّين . فكان سببا في توتير أجواء التفاوض بعدما كانت على أحسن ما يرام .

السؤال الحقيقي الذي يجب أن يطرح: هـل عقّـد تقريـر دانفـورث الأزمـة السودانية ، خاصّة وأنّ جميم الاتفاقيـات الإطاريـة جـاءت بعـده؟ . الإجابـة في نظرنا لا تمرّ عبر استعراض المواقف السياسية وآراء السياسين ، وإنّما تـأتي مـن

⁽١) عبد الله عبيد: جنوب السودان من الحرب إلى السلم، ص ٤٦ وما بعدها (بتصرّف).

خلال استعراض آراء المفكّرين الذين تبنى على آرائهم سياســات الــدّول وإن لم يُستشاروا .

النخب الفكرية والمسألة السودانية:

تُجمع النّخب السودانية على اختلاف انتماءاتها السياسية وولاءاتها الفكرية ، على أنّ السودان عرّ بازمة حادّة ، إلاّ آلها تختلف حول كيفية تشخيص العلّة وكيفية علاجها ، ولكنّها بالمقابل تتفق حول ضرورة إيجاد غرج من هذه الأزمة ، وتبدي جميعها استعدادها للمصارحة والمطارحة . لذلك فيانّ موقف النخبة الفكرية أهم وأجدى من كلّ المواقف السياسية مهما بدت منها حسن النيّة وأعربت عن قبولها مبدأ الحوار والتفاهم . وميزة الموقف الفكري أنّه مرن وعقلاني ، يستوعب كلّ الأطياف الفكرية ولا يستثني منها خالف ، وهو ما لاحظناه في كتابات ومداخلات الكثيرين من رموز الفكر السوداني القريين من المؤرنة ، والمصنفين ضمن هذا الفريق أو غيره . ونعرض ذلك من خلال موخين:

أ. حسن مكي محمد أحمد:

يعتبر المفكّر والمنظّر حسن مكّي محمد أحمد من القلّة النّدادة اللهين درسوا بدقة وتأني الواقع السوداني . همو أحمد أقطاب الحركة الإسلامية السودانية وركائزها الفكرية والسياسية ، شهد أحلك مراحل تقلّبات الحكم ووقف على أسرار التناقضات الحزيبة وتندهور العمل السياسي السوداني ، تمكّن من المحافظة على استقلاليته الفكرية وناى بنفسه عن النزاع السياسي المذي شقّ الحركة الإسلامية الحاكمة ، خاصة بعد انقسامها إلى تيارين؛ المؤتمر الوطني الحاكم بقيادة الرئيس عمر حسن أحمد البشير ، والمؤتمر الشعبي المعارض بقيادة حسن عبد الله الترابي.

ميزة حسن مكي محمد أحمد أنه يعطي بعدا فكريا لمواقفه السياسية ، فلا

تصدر عارية عن مقاصدها الشرعية ، ولا مبتورة عن مرجميتها الأصولية ، فهو يجمع بين البعدين الأصولي والتوجّه الحضاري في خطابه . كما يركّز على معادلة نظرية تقابل بين العقل والبرهان من جهة ، والنار والجبروت من جهة ثانية . فمن يحمل النار يمثل فكرة النمرود ، بما تعنيه من تسلّط ونهب وقتل وفناء رهيب لا يُبقي على شيء . ومن يحمل الكلمة يمثل آلية الحوار ، وما تعنيه من تفاهم وتقارب . فكيف نصل إلى نتيجة من خلال جدلية النار والحوار؟ .

ينطلق حسن مكي من نموذج نبي الله إبراهيم عليه السلام ، الذي قاد أنماطا حوارية غتلفة آتت أكلها مع نفاصيل ذكرها القرآن الكريم ، وهو ما يطلق عليه المشروع الإبراهيمي أو ثقافة التقارب الإيماني ، والذي لا يقرّب فقط بين الشعور التاريخي وإنما يرحد المنطقة المجنرافية ، ويكون من كياناتها كتلة بشرية تتوحد حول تأدية رسالة الحياة ، برعاية المصلحة المشتركة وتقوية روابط البناء المجتمعي الجديد ، ويحتفظ كل منها بتفاصيل خصائصه . والحديث عن الدوائر الإراهيمية يستوعب حيّزا جغرافيا عريضا؛ يربط دوائر الفرات والنيل ، والبحر الأحر م فتحة المشرقية المشرقية المناب المضفة المشرقية والغربية للبحر الأحر . فقد تحاور إبراهيم مع الله ، كما تحاور مع أبيه آزر والملك ، وكذلك مع أزواجه وأصحاب البشائر وقوم لوط ، وكذلك حاور الطبعة في رحلة بحثه عن الحقيقة .

لذلك توجد اجتهادات لتنزيل هذا المشروع بالسودان ، واتفاقية سلام الجنوب تأسّست نظريا على اتفاق إطاري سنة ١٩٩٤ ، ضمن مبادرات الإيقاد ، الجنوب اثفاق السلام سنة ٢٠٠٤ والذي وُقّع بالعاصمة الكينية نيروبي . يفصل بين اتفاقية سلام الجنوب واتفاقية البقط التي عقدت على عهد عبد الله بن أبي السرح قوابة ١٤ قرنا ، إلا أنّ عهد البُقط احتاج قرابة ٩ قرون حتى تقوم دولة موحّدة بالسودان ، حين تأسّست دولة الفونج في ٩١٠ هـ / ١٥٠٤ م . كما أنّ الطوفان عهد سيدنا نوح احتاج قرابة ٩ قرون حتى يطهّر الأرض من

الكفر . لذلك يعتبر حسن مكي أنّ الـزّمن لـيس مهمّـا في مشل هـذه المسـائل ، والعبرة بالتمهّل وعدم الاستعجال .

يرى حسن مكي أنّه بناء على النّقط اعتبر السودان دار عهد وحوار . ويعتقد أنّهم اليوم يتعاملون مع نفس العقول ، فقد خسروا الحرب يومها وقبلوا بالحوار ثمّ عقدت اتفاقية ، سمحت بالتواصل الاجتماعي والتقارب الشعوري ، فَرُلِله جمعا جديدا منصهرا دُوِّبت فيه الأصول العرقية والقوارق الاجتماعية ، وأصبحت المواطنة القيمة الأساسية في التعامل بين الناس . ويرجع ذلك إلى انتفاء الاستعلاء العرقي ، الذي كسّره إبراهيم عليه السلام قبل قرون في التاريخ القديم ، حين تزرِّج من هاجر؛ أمّة سوداء لاجئة . فلو تمّ تشجيع الزواج المشترك ، لتم القوائية .

وعند سيادة الحوار والتفاهم توصّلت الأطراف إلى سلام ، توقّف معه التجييش ، وأصبح الإعلام مشترك وحكومة وحدة وطنية ، وبلذلك أنهت الاتفاقية الحرب . ستظل الأزمة موجودة ولكنها تحوّلت إلى أزمة مفتوحة ، يكسبها الأقدر على فهم الأزمة ومساراتها والاستجابة لمطلوباتها والتعامل مع مكرّناتها وتحليل قصدها ، وقد تتهي إلى صلح دائم ، وقد تحصل انتكاسات تؤدي إلى وحدة ، وقد تؤدي إلى انفصال أوسع بينهما . ومما يمكن أن نشير إليه في هذا الإطار:

- ـ كلّ يتعلُّم من الواقع ، فلا توجد أستاذية أو إملاء وتوجيه .
- ــ لم يتغيّر شيء بل يوجد تطوّر ، إنّ الذي تغيّر هو اثنا كسبنا الآخر صــاحـب المشروع الصهيوني ، وتأكّد اثنا لا نفي الإفريقي بل نستوعبه .
- ـ هذا المشروع كانَّه معجزة في دولة هامشية ضعيفة كالسودان ، وتستطيع أن تجد هذه «الوزنة» الصعبة ، حيث التعـدّد القبلـي والعرقـي ، في حـين أنّ دولا تعيش على قبيلة واحدة عاجزة على التوافق .

صحيح أنّ الاتفاقية كانت مفروضة ونتيجة لضخوط دولية ، إلا أنّ الدولة قادرة على الاستفادة منها وتوظيفها في الاتجاه الجيّد . كما كان من ظلالها الانشقاق السياسي الذي حصل داخل الحركة الإسلامية ، فتم استبعاد التراسي الذي أصبح حول إبعاده إجماع داخلي من القوى المعادية «للرجعية» ، وكذلك من الجنوبيين ومصر ، وأطراف عالمية ، وبذلك دخلنا مرحلة جديدة فيها حركة إسلامية حاكمة وأخرى معارضة . والحركة الإسلامية كما أرسلت أبناهها للجنوب لإطالة عمر الدولة ، كذلك فعلت بالترابي . وفي كلّ الحالات الحركة الإسلامية موجودة .

وكذلك فإنّ التمرّد بغرب السودان هو جزء من الأزمة السياسية . لقد كان جون قرنق حاضنا للمتمردين في الغرب ، ولكنّهم أعلنوا عن ذلك لمّا صدر «الكتاب الأسود» . إنّ السودان لم يعرف الجنوب إلاّ منذ مائتا سنة ، ولو قدر للإنفصال أن يقع ، فإن السودان يرجع إلى حالته الطبيعية . علما أنّ الآن فيه حكومتين؛ حكومة شمالية وأخرى جنوبية . فالمسألة أكثر من الحدود ، فهي تتعلّق بقضايا جوهرية : تأصيل التعليم ، وطباعة المصحف ، وإعطاء المنح لأبناء المسلمين ، ومنع الخمارات والحفلات الماجنة ، ومنع الربا . . . (1)

يرى حسن مكي أنّ أزمة السودان أعمق مّا يتصوّر الكثيرون ، وذلـك لعـدّة معطيات واقعية:

ـ أصبحت اللُّعبة عميقة الأبعاد ، فبعض الدُّول العربية تشتري الثوار .

ـ أنّ خلق الأزمات هي خطط استخباراتية ، هذا إلى جانب العمالة .

لذلك فإنّ حلّ الأزمة بالغرب يأتي من دارفور ، لا من الحكومة التي ليس لها مصداقية ، ولا من الثوار لأنّهم ملطّخين بالدم . إذا لا بـدّ أن تتحـرك النخبة .

 ⁽١) حسن مكي عمد أحمد: مقابلة مع الباحث، جامعة أقريقيا العالمية، الخرطوم، ٢٢ أغسطس
 ٢٠٠٦

كما أن التدخّل الدولي زاد المسألة تعقيدا . فلو زُرع مليون فدان أفضل من الغذاء الذي يُرمى بالطائرات ، كما أنّ واحد مليون دولار يكفي لربط الطرق بين دارفور وكل الجهات . كما أنّ الجنوب لو عُمرٌ في عشرين سنة يكون ذلك معجزة ، إذ أنّ المال في الجنوب يهرب إلى نيروبي والحارج ، وتشترى به عمارات في الخرطوم . فلا بدّ من عاسبة . ولو قدّر للحرب أن تعود فلن تعود بين الشمال والجنوب ، بل بين نخب جنوبية ، نعم إنّ الانفصال وارد ، وذلك لاختلاف أمزجة وطبائع بعض القيادات الجنوبية ، فالنّخب الاستوائية مزاجها إنفسالي ، وتهفوا إلى انيروبي وأوغندا ، بينما الغالبية في الجنوب بأعالي النيل وملكال تهفوا إلى الشمال . فلو وقع استفتاء على قواعد فغالبا ما تكون نتائجه لصالح الوحدة ، أمّا إذا حصل على مستوى النخبة يكون التعادل () .

ب. فرانسیس دینق:

هو سياسي ومفكر وأديب سوداني من أصل جنوبي ، تقلّب في مناصب كثيرة وتقلّد وظائف عديدة ، تميز بمواقفه المعتدلة غالبا ، وكتاباته الرمزية . دافع عن حظوظ مواطنيه الجنوبيين في العيش الكريم ، مواطنين يشملهم ما يشمل غيرهم من العدل وحقوق المواطنة . وبرغم أصوله النصرانية فيان عائلته تمثّل نموذجا للتعدد الديني ، فمنهم النصراني الأصولي ومنهم المسلم المتدين ، مشل أخيه حسن وأحد . كان لذلك أثره في تشكيل شخصيته وصقل أفكاره وإعتدال احكامه .

أسهم فرانسيس دينق في الحركة الفكرية والأدبية السودانية ، فَعُرِفت لـه

⁽١) حسن مكي عمد أحمد، قناة المستقلة البريطانية، حوار ضمن برنامج الملتقى النيليز، تحت عنوان: تقييم مسرة التيار الإسلامي في السودان، الجمعة ٢٠٠٧/٠١/٠٤. كذلك واجع نفس القناة في: ندوة حول تطورات ملف دارفور، جمعت بين خالد التيجاني، وثيس تحرير جريشة إيلاف السودانية، وبين عصر عمد أحمد صديق، سفير السودانية بلندن. الثلاثاء ٢٠٧/٠٠/٠٠.

مجموعة من المؤلفات المعتبرة مشل: طائر الشوم ، الأفارقة العالمين ، السلام والوحدة في السودان؛ إنجاز إفريقي . ومن أكثرها تميزا كتاب: حرب الروى . تناول السودان في مرحلة الاستقطاب الثنائي؛ قطب إسلامي عربي وقطب إفريقي . يشدد فرانسيس دينق على ضرورة الخلق المناخ الذي يأتي بنا إلى الوحدة ، وإن كنّا تطرّفنا وكلّ تمسّك بخصائصه نبحث عن التعليش، (١٠) .

كان لتلك الآراء آثارها الفعلية على توجّهات واختيارات أهل السياسة والمسؤولين الأمنين والعسكرين . فالقضية السودانية في تقديرنا أبعد من أن تحسم عسكريا ، فلو قدر للمتمردين أن ينهزموا عسكريا مرحليا ، فأتهم سيعاودون الكرّة مرّة بعد مرّة عندما يكتسبون القوّة المقاتلة . كان ذلك خلاصة آراء حسن مكي وفرانسيس دسنق ، وغيرهما من أهل الفكر والحكمة . لذلك نلحظ تغيّرا كبيرا في تعاطي الحكومة مع أزمة الغرب ، من خلال تشجيعها بعض المبادرات الشعبية والوطنية ، من أجل تطويق الأزمة اجتماعيا ، في حين تتكفّل هي بالمستلزمات الأمنية والدفاعية . وفي هذا السياق يمكن تتزيل مبادرة هيئة جمع الصف الوطني ، والتي لحص النباطق الرسمي لها المسألة في خمس انقاط:

_ أنّ أزمة دارفور ألقت بظلالها على كامل تفاصيل الحياة السودانية ، وأنّ تجاوز الأزمة مرهون بحلّ المشكل السياسي والإنساني والأمني .

ـ شعور الناس في المعسكرات بالغين بدأ يطرح سؤال مهـمّ مفـاده: هـل هـم يتمون إلى أحد هذه المجموعـات المسـلحة الأربعـة أم لا؟ ، كمـا يشـعرون بـأن العرب تخلوا عنهم ، وتركوهم في لهيب الأزمة .

- ـ هذا الشعور بالغين لربِّما يولِّد حركات أخرى ويؤدِّي إلى تفريخ جديد .
- _ ما يبذل الآن من جهود؛ عمل غير مرتب، فلا بدّ من توحيد الجهود

 ⁽¹⁾ فرانسيس دينت، مساعد الأمين العام للأمم المتحدة لشؤون السودان. برنـامج بشه: الفضـائية السودانية، في: ٢٠٠٣/١٠/٠١.

وتوجيهها الوجهة السليمة لإيجاد أي حل .

ــ تدخّل الغرب وأطراف إقليمية ودول جوار لهم حسابات خاصّة في أزمة دارفور . كما أنَّ لبعض الدول هدف من تواجدها بدارفور؛ المعادن والبترول . . . (17 .

تعتبر تلك الأفكار الإطار الجامع بين غتلف الحساسيات السياسية السودانية والوجوه الوطنية التاريخية والجديدة ، فلم تخرج آراء الصادق المهدي عين ذلك السياق . فقد أرجع الأزمة إلى آثار السلام الناقص والديمقراطية العرجاء . إلا أن تعاطيه مع حلول الأزمة شابها الاضطراب وعدم الوضوح ، وهو في ذلك ليس بدعا من البلبلة التي اتسمت بها آراء النخبة المعارضة وعامة وجوه مؤسسات الجتمع المدني السوداني . وسببه بحسب رأينا أنّ تسارع إيقاع الواقع السياسي السوداني لم يترك لهم فوصة التربّ والثفكر العاقل ، لذلك أتسمت مواقفهم بردات الفعل العفوية غير العقلانية الناضجة . علما أنّ الصّادق المهدي كان على رأس الدّولة السودانية لأكثر من مرة ، ولكنّه لم يستثمر ذلك المختبار خياراته ، هذا على افتراض إن كانت له خيارات وسياسات .

وصورة ذلك الاضطراب السياسي تداخل وتناقض الطروحات التي تصدر عن حزب الأمّة مثلة في شخص رئيسه الصادق المهدي ، فمرّة يطرح بدائل حضارية أساسها الحوار ، ومرّة يجيش الرأي العام ويشحذ سيوف القتال ويـدقّ طبول الحرب . فهو يطالب بعقد مؤتمر وطني للمصارحة والمصالحة ، على غـط مؤتمر جنوب إفريقيا ، مهمّته النّظر في كلّ قضايا السودان منذ سنة ١٩٥٦ تاريخ الإستقلال: أزمة الجنوب ، دارفور ، وبورتسودان ثمّ يقـترح وصفات

⁽١) اللواء عثمان عبد الله عمد؛ وزير الدفاع السرداني (سابقا)، والناطق الرسمي باسم هيئة جمع الصف الوطني (مكونة من مجموعة وطنية أتفقت على البحث عمن حمل الأزمة داوفمور). فنماة المستقلة البريطانية، ١٩٠٩/٠١/٠٩، ضمن برنامج: الجههود السودانية لتحقيق وفماق حول دارفور.

⁽٢) الصادق المهدي، إمام الأتصار ورئيس حزب الأمة السوداني، قناة المستقلة البريطانية، برنـامج: ملتقى النيلين، ٢٠٧/٧٢/٢٣

علاجية أخرى ، خطرها على النسيج الاجتماعي السوداني المتهتك ، وعلى بنيته الوطنية أكثر من أن تُحصى . وذلك من خلال تمجيده في مرحلة أولى ما اصطلح على تسميته «ثورة الرّيف» ، والتي تعني في مجملها تصفية الحسابات بين المواطنين والدّولة عن طريق السلاح والعنف ، أي التمرّد في أبشع صوره . وفي يمكن أن يتحدّث عن تنظيم عمل الجهاد المدني الحركي ، الذي يمكن أن يشكّل بديلا لثورة الرّيف ، ولكنّه يأتي بنتائج مماثلة تزيل الظلم ، محسب رأيه . معلقا على هذا الخيار بقوله: "واحدة خشنة وواحدة ملسة" . أي ثورة الرّيف الخشية ، والحركة المدنية الملساء . مؤمّنا في كملا الحالتين على ضرورة تحقيق السلام العادل والشامل والتحوّل الديمقراطي الحقيقي" .

الجنوب: نهاية حرب وأمل السلام:

تعتبر حرب جنوب السودان من أطول الحروب الأهلية التي عوفتها القارة الإفريقية . دمّرت كلّ ما يمكن تدميره؛ من بشر وحيوان وشجر ، ونسغت كلّ ما يمكن تدميره؛ من بشر وحيوان وشجر ، ونسغت كلّ ما يمكن نسفه من مباني وقناطر ومعابر ، وأهلكت البيئة وقضت على الشروة النابية والحيوانية ، والأخطر من ذلك هجّرت ملايين الأهالي وألقت بهم في أتون الجهل والأمراض والأوبئة ، وجعلت منهم لقمة سائغة للمنظمات الدّولية ، شيء من التنصير وشيء من التجارب الطبية والعلمية وشيء من تجارة الأعضاء البشرية . حرب قذرة ، كلّ نتائجها شؤم وبؤس ، أتى لهيه على مختلف أطراف السودان ، وأصاب شرره دول الجوار .

أصبح السلام ضرورة ملحة واقتنع بذلك الجنوبيون قبل الشماليين ، فالموت والكوارث لا تفرق بين الألوان واللّغات والأدينان ، ولربّما كنان النصيب الأوفى من هم وحَزَن الحرب لمن دبّرها والجّمها . لذلك تسارعت مُخطى السلام في الأونة الأخيرة ، جزء منها لوقف المأساة وجزء آخر تحت الضغط . تعدّدت الأسباب والدوافع ، والمآل واحد؛ المهمّ الحروج من الحرب . أضف إلى

 ⁽۲) الصادق المهدي، ندوة حول السودان بتها قناة «الجزيرة مباشر» القطرية. يوم السبت ۲۰۰۷/۰۱/۲۳.

ذلك الموجّهات الدّولية وخاصّة السياسة الأمريكية ، الـتي تــروم إصادة تشكيل وجه المنطقة السياسي ورسم خارطتها الجغرافية ، بمــا يتّفــق ومستقبل موقعهــا بالمنطقة الإفريقية ما بعد أحداث ١١ سبتمبر ٢٠٠١ .

بعد تحليلنا للواقع السوداني ، بدراسة الوثائق واستقراء المواقف ، والنقطر في مآلات الأصور ، والوقوف المدقق عند جميع جولات التفاوض السوداني السوداني ، والذي ندر وأن حصل مثله في الكثير من آليات فض النزاع ، وقمد كنا سجّلنا مرارا وتكرارا سلبيات كثير من تلك الجولات؛ من حيث تكوين اللّجان وجداول الأعمال ، وكذلك البنود المتفق حولها ، وما صحبها من تلاعب ومراوغة من وفد حركة التمرد ، والذي قدرنا بادئ الأمر أله ناتج عن جهل بالواقع وتجهّم كلّ طرف للأخر ، وإلا أنه سرعان ما تكشف المستور ، وطفى على السطح بما لا يدع مجالا للشك التدخيل الأجنبي عامة والأمريكي خاصة ، ورغبته الجاعة في توظيف قضية صواع الجنوب خدمة المسروعه التوسعي ، للهيمنة على المنطقة بأسرها ، وقناعة الإدارة الأمريكية راسخة أن لا استقرار لها بالمنطقة ولا قدرة لها على استثمار خيراتها ، ما لم تتمكن من إخضاع السودان؛ فهو أمتن الحلقات واشدها بأسا ، أما بقية الدّول الأفريقية فهي إمّا السودان؛ فهو أمتن الحلقات واشدها بأسا ، أما بقية الدّول الأفريقية فهي إمّا السودان؛ فهو أمتن الحقادة ، لا ترد يد لامس .

لذلك؛ فمن الموضوعية بمكان أن نعترف أنّ تجربة النفاوض هذه تستحق الوقوف المتأني ، والدراسة التحليلية العميقة ، لكلّ وثائقها وحيثيات النفاوض ، إلى حين وصولها إلى المرحلة الحتامية عند التوقيع على اتفاقية السلام النهائية بمدينة نيفاشا في ٩٠ يناير ١٠٠٥ . وخريّ بنا ونحن في هذه المرحلة الأخيرة من بحثنا ، أن نقف عند ما رأيناه إيجابيا في هذه الاتفاقية ، وما قدّرنا أنّه سلبي فيها ، غايتنا في ذلك نعطي صورة أقرب للواقع منها إلى الحقيقة . نعول في ذلك على متابعتنا اللّصيقة لهذه التجربة الإنسانية المعتبرة ، والتي إنطلقنا في التعامل معها على أساس ديني بحت ، في إطار دراستنا للتاريخ الديني لبلاد السودان ، ثـم ما

لبث أن زح بنا البحث في تفاصيل سياسية واجتماعية أعطت بعدا جديدا لهذه الدراسة.

أ. إيجابيات اتّفاقية نيفاشا:

من المهم في مشل هذه الحالات أن لا نقف كثيرا عند حسابات الربح والخسارة ، فإنقاذ أرواح الأبراء التي تزهن في كلّ لحظة مقلّم على أيّ مكسب آخر مهما عظم شأنه ، فالقيمة الإنسانية أشرف شيء في الوجود؛ برغم اختلاف الدّين والأصل واللّغة . لذلك نعتبر أنّ من أنبل وأشرف ايجابيات اتفاقية نفاشا:

أوّلا _ أنّها أوقفت نزيف الدّم ووضعت حلّا للإبادة البشرية الذي لم تتوقّف منذ اتّفاقية أديس أبابا سنة ١٩٧٢ ، التي أبرمت في عهد الـرئيس السوداني السابق جعفر محمد نميري .

ثانيا _ لأوّل مرّة تجتمع كلّ الأطراف السودانية المتصارعة بالخرطوم ، لتقرّر مستقبل السودان من الدّاخل ، عن طريق إعادة بناء الثقة ومدّ جسور التفاهم الشعبي والتقارب الاجتماعي .

ثالثا _ تعتبر الانفاقية من النماذج النادرة الناجحة ، برغم سلبياتها ونقائصها ، وما حفّ بها من إملاءات وضغوط .

رابعا _ صلاحية الانفاقية لأن تكون ورقة عصل داخلية سودانية صرفة ، يؤسّس عليها سِلم داخلي ، بعد إجراء التعديلات اللاّزمة عليها ، مع قبول كلّ الأطراف بمبدأ التنازل والبحث عن توافق مشترك .

خامسا _ نبّهت الحكومة إلى مسألة مهمّة جدا، وهي تحليها بالمرونة والسعي لحلّ توافقي عند تعاطيها مع أزمة دارفور . فلئن غلبت الرئنية والنصرانية على معتقد الجنوبيين ، فإنّ الإسلام هو دين جميع أهل دارفور بـلا استثناء . لـذلك فإنّ ما يجمّع ويوحّد أكثر وأهمّ وأعظم مّا يمكن أن يُفرّق ويباعد بين المتنازعين . ب ـ سلبيات اتّفاقية نيفاشا:

بما أنّ النّقص من طبيعة عمل البشر ، وأنّ لكلّ شيء إذا ما تمّ نقصان ، فــإنّ ذلك لا يُعدّ قادحا فيه أو لاغيا له . وتلك هي حال اتّفاقية نيفاشا . فهي تتعلّق بأعسر القضايا الرّاهنة وأكثرها تعقيدا . إلاّ أنّ ذلك لا يمنعنـا مــن إبــداء بعـض

أولا - قسّمت الاتفاقية السودان إلى كيانين منفصلين تماما لا يمكن الجمع بينهما ، وذلك عرقيا ودينيا ولغويا . فإذا أضفنا إليها خصوصية جغرافيا الجنوب ووضعها التاريخي ، نكون تتحدّث عن دولة مستقلة بامتياز . فمن مميّزات قيام الدّول: وحدة الأرض والتاريخ المشترك والمصير المشترك . وهمي كلّها متوفّرة في قضية الحال .

الملاحظات والوقوف عند بعض الاستخلاصات:

ثانيا ـ أِسّست للإنفصال بإحداثها لمؤسّستين دستوريتين منفصـلتين ، وقـوّتين للدفاع متوازنتين ، لكلّ منها صـلاحية واسـنعة في الإدارة والتـدريب والتكـوين والتأهيل .

ثالثا ـ تشرّع لتبديد الشروة الوطنية ، ووضعها تحت تصرّف مجموعة من المتمرّدين ممّن ليس لهم أي حسّ وطني أو شعور بالإنتماء إلى كيان يسمى جمهورية السودان .

رابعًا _أعطت آلجنوبيين الصلاحية المطلقة والتفويض الكامل في عقـد الاتفاقيات وترتيب الصفقات .

خامسا ـ ركّرت في حيثياتها على المؤتمر الوطني من جهة وعلى الحركة الشعبية من جهة أخرى ، حتى لكانّ ملكية السودان راجع لهما دون ســواهما ، والنــزاع بينهمــا دون غيرهمــا . وفي تقــديرنا أنّ هــذا الأمــر مقصــود لغــيره ، لإضعاف جانب الحكومة وعزلها عن بـاقي المكوّنــات السياســية . ودليــل ذلـك مسارعة المؤتمر الشعبي المعارض في وقت سابق إلى عقد اتفاقية موازية مع الحركة الشعبية ، على غرار ما فعلت الحكومة السودانية مع الحركة الشعبية .

وبذلك تعاملت الحكومة السودانية؛ وهي دولة مستقلة ذات سيادة ، مع حركة التمرد؛ وهي حركة خارجة عن القانون ، كدولة مستقلة قائمة بذاتها ، كما كان الحال بين اثيوبيا واريتريا . فجاءت الاتفاقية لتسوية خلاف نشب بينهما . وهذا أمر في غاية الخطورة ، وفيه اعتراف ضمني بتسلط الحكومة السودانية على الجنوب ، وأنه أن الأوان لدفع هذا الظلم ، مقابل جزء من الثروة المتصارع عليها . ودليل ذلك أنّ أساس الجرب هو القضاء على حركة متمردة شقت عصا الطاعة في وجه السلطة الشرعية ، وتهدد وحدة البلاد وأمنها . ومن ثمّ تغيّرت المعادلة وتبنل الوضع؛ لتصبح حركة التمرد شريكا وطنيا ، وسب المشكلة كيفية اقتسام الووة .

وفي تصوّرنا أنّ الأمر أخطر بكثير من ذلك ، ومن مظاهره:

أوّلا _ أنَّ الدَّولة السودانية أوتِيت من حيث لم تكن تدري ، فتمكّنت حركمة التمرّد بدعم من القوى الدّولية ، وبضغط أمريكي خاصّة ، من تغيير وجه النزاع كليّة ، بعد تنصّلها من التعهدات السّابقة وتمسّكها بما أفلحت في إملائه من خلال ما عُرف بالاتفاقيات الإطارية .

ثانيا _ أنّ الصراع الحقيقي في السودان في جوهره هو صراع بـين مشــروعين؛ مشـروع حضاري إسلامي ، بغـضّ النّظر عـن مصــداقيته ومســتواه ، ومشــروع علماني تغـربيي بأبعـادة الثقافية النصــرانية ، تدعمـه كــلّ الكنــائس الســودانية والأجنبية على اختلاف مشاربها وبرغم تناقضاتها العقائدية .

ثالثا .. وجود اختلال رهيب في التعريفات الدستورية والمفاهيم التي بنيت عليها الاتفاقيات الإطارية ، إلى جانب التقسيم الإداري بين الجنوب والشمال ، فما تعرّفه حكومة الخرطوم فيما يخص الولاية والإقليم والمحلية ، لا ينطبق علمي تعريف حكومة الجنوب لذلك ، وهذا له تأثيره الخطير فيما استقبل مـن الأيــام عند إجراء الاستفتاء حول تقرير المصير ، لتأكيد الوحدة من عدمها .

رابعا ـ وجود ثنائية خطيرة تؤسّس للإنفصال ولا تبشّر بالوحدة ، ويتمشّل ذلك في ثنائية اللّغة والتعليم ، والعَلْم والنشيد الرّسمي ، وتعريف الجيش وعقيدته القتالية ، وتنظيم العلاقات الخارجية ، والاتفاقيات الاقتصادية ... (¹¹⁾ .

خامسا _ لم تلتزم الدّولة بنص الاتفاقية المبرمة بينها وبين الحركة الشعبية قطاع جال النوبة بتاريخ ٢٩/ ١٩٩٦ ، والقاضية بجعل أبيي جزء من ولاية غرب كردفان . وبذلك تسري عليها كلّ بنود الاتفاقية والتي من المفترض أن يقع تطبيقها عن طريق المجلس الانتقالي لانفاذ اتفاقية جبال النوبة للسلام ، التابع راسا لرئاسة الجمهورية ، والصادر بالمرسوم الجمهوري رقم ٩٣ بتاريخ تأثير مقترح الوسيط الأمريكي شمارلس سنايدر ، مساعد وزير الخارجية الأمريكية للشؤون الإفريقية ، والقاضي بأن تتبع منطقة أبيي رأسا لرئاسة الجمهورية خلال الفترة الانتقالية ، وأن يخضع مواطنو أبي لاستفناء متزامن مع تقرير مصير الجنوب لاختيار التبعية لبحر الغزال أو لغرب كردفان . وهذا في حذ ذاته خطأ؛ إذ لا يمكن أن يقع النفاوض مرتين حول نفس المسألة ، خاصة عندما تكون القضية من الممكن أن تمن أمن واستقرار الدّولة ، علما أنّ حركة الدمرو كرا والشروع في استثماره فعليا؟ .

وفي الأخير قتل جون قرنق:

يعتبر جون قرنق مؤسّس ورئيس الحركة الشعبية لتحرير السودان سابقا ، الشخصية المحورية والجدلية في ازمة الجنوب . تتعدّدت مصادر قوّت وتضافرت لتجعل منه شخصية عنيفة ثائرة؛ لا تقبل المنافسة وتخشى من فرضية المزاحمة

⁽١) انظر: محمّد الأمين خليفة: خطى السلام خلال عهد الإنقاذ، ص ٣٥٥ وما بعدها.

على القيادة . لذلك لم يكن جون قرنق يتردد في تصفية ليس خصومه فقط ، بل حتى أصدقاءه وأقرب النّاس إليه من القيادات السياسية أو الميدانية . ممّا دفع بالعديد منهم إلى الهروب والإلتحاق باقرب دولة أفريقية ومنها إلى أوروب لتقديم اللّجوء السياسي ، كما أنّ عددا منهم اختيار الرّجوع إلى الخرطوم والتحالف مع الدّولة السودانية بناء على اتّفاقيات سلام أو ضمانات سياسية .

وأوّل صدمة تلقّاها جون قرنق دي مبيور كان الانفصال التّـاريخي لما عـرف لاحقا بمجموعة بحر الغزال . ففي ٢٨ أغسطس ١٩٩١ ، أعلن ثلاثـة مـن كبـار الهيئة القيادية للحركة الشعبية لتحرير السودان تخليهم عن جون قرنق ، وكوّنـوا قيادة جديدة ، ينزعمها كلّ من: ريـاك مشّـار ، ولام أكـول ، وقـوردن كـونج ، متّهمين جون قرنق بأنّه ارتكب أخطاء فادحـة كافيـة لعزلـه عـن مركـز القيـادة والتوجيه ، ومن ذلك:

- _ رهن الحركة سياسيا للرئيس الأثيوبي منقستو هايلي ماريام .
 - ـ غياب مؤسّسات دستورية حقيقية مرجعية داخل الحركة .
- ـ تركيز السلطات كلها في يد شخص جون قرنق دون غيره .

_ إقصاء المنقفين والمتعلّمين عـن قيـادة الحركـة ، وتنصـيبه لمجموعـة مواليـة لحياراته .

ـ غياب الديمقراطية ، وعدم وضوح الهدف الحقيقي من الحرب .

- انتهاكات حقوق الإنسان؛ من الاعتقالات والتعذيب والإعدام بدون المحاكمة أو عن طريق محاكمات عسكرية صورية ، هذا إلى جانب اختطاف الأطفال وتجنيدهم بالقوّة في صفوف الجيش الشعبي ، ومن يرفض منهم أو من ذويهم يقتل (۱) .

إلاَّ أنَّ حركة الانفصال والانشقاق لم تتوفَّف عنـد هـذا الحـد ، بـل تفاقمـت ----

⁽١) محمد الأمين خليفة : خطى السلام خلال عهد الإنقاذ، ص ١٠٢.

وتجاوزت المجموعات الجنوبية إلى فصائل أخرى عرفت لفترات طويلة بتحالفها مع جون قرنق وعملها تحت لافتة الحركة الشعبية . لـذلك يمكـن تقسـيم هـذه المجموعات إلى تيّارين اثنين ، هما:

أ ــ التبار الأوّل: تمثّله حركات جنوبية كثيرة ، انفصلت عـن جــون قرنــق وكرّنت تنظيمات جديدة ، وتفاوضت لاحقا مع الحكومــة الســودانية ووصــلت معها إلى نتائج إيجابية . وبرغم العديد من النقائص ، فإنّ تلك الاتفاقيات مثّلت رصيدا استراتيجيا لاتفاقية السلام الموقّحة سـنة ٢٠٠٥ في نيفاشــا ، بــل كانــت ضــورية لتنضيج الكثير من الأفكار والتصوّرات . ومن تلك الجمــوعات:

- ـ حركة استقلال جنوب السودان ، بقيادة رياك مشّار تيني .
- ـ فصيل الحركة الشعبية لتحرير السودان جناح بحر الغـزال ، بقيـادة كـاربينو كوانين بول .
 - فصيل قوة دفاع الاستوائية ، بقيادة توفولس أوشانق .
 - فصيل تجمع الأحزاب الإفريقية ، بقيادة صمويل أرو بول .
 - ـ فصيل المجموعة المستقلة ، بقيادة كواج مكوي .
 - ـ فصيل تجمع أبناء بور ، بقيادة أروك طون أروك .
 - القوى الثورية التقدمية ، بقيادة ألفريد لادو قورى .
 - ـ فصيل الحركة الشعبية الفصيل المتَّجِد ، بقيادة لام أكول أجاوين .

ب ـ التيار الثاني: تمثّله الحركة الشعبية والجيش الشعبي لتحرير السودان ، إقليم جبال النوبة ، بقيادة محمد هارون كافي أبو راس . وكذلك حركة أخرى انفصلت عنها ، وهي: قوة السودان الجديد للسلام ، بقيادة يونس دومي كـالو . ومن حيثيات بيان الانفصال الـذي صـدر في ٢٨ يونيـو ١٩٩٦ تعـذيب ، اعتقال وسجن وتصفية قياديي جبال النوبة ، بجانب إيعادهم عن جبال النوبة إلى الجنوب لأعوام عديدة لإضاعة تاريخهم النضالي في الإقليم ، بحيث لا يعرفهم الحد أو يذكر لهم أية مساهمة جادة ، وبالتالي ينسب نجاح العمل لشخصية واحدة فقط أو لأشخاص معينين وذلك بغرض تدمير شخصيات هامة ومعروفة سنلفا ، أو لمنع هذه الشخصيات القيادية من توعية مناضليها توعية سياسية ونضالية صحيحة . ونتج عن ذلك بالطبع ، وجود مناضلين أكفاء دونما وجود عقوق مكتسبة أو طرح إقليمي معروف لديهم (1)

وبذلك دخلت هذه المجموعة في تفاوض مباشر مع الحكومة السودانية ، أدى إلى إعلان مبادئ حل مشكلة جبال النوبة في ١٩٩٦/٠٧/٣١ ، وما تبعها صن اتفاقية وُقعت بالقصر الجمهوري بالحرطوم في ١٩٩٧/٠٤/١ . وبذلك تخلص قطاع جبال النوبة من هيمنة جناح جون قرنق ، ووجد أمنه داخل السودان الأم ، برغم عدد ضحايا جبال النوبة من قتلهم جون قرنق وشردهم ، وغيرهم كثير مازال مجهول الصير⁷⁷ .

كلّ تلك الحيثيات وغيرها لها تأثير مباشر في عملية اغتيال المتمرّد جمون قرنـق، الذي كان يبذل قصارى جهده لتزعّم جركة التحرّر في إفريقيا ، ويتـوج مسـيرته بأغوذج المحارب المقاوم الذي استردّ حقوق السود من المنتصبين . إلاّ أنّ ذلك الحلم كان يزاحمه فيه رفيق النضال ، الرئيس اليوغندي يوري موسيفيني ، والذي بدأ يشعر بخطر «صاحب المسيرة» من خلال عدّة إشارات:

أوّلا _ ظهور السودان كقوّة انتصادية مستقبلية ليس في المنطقة الإفريقية فحسب ، بل في الإطار العربي والإقليمي والدولي ، وذلك من خملال رصيد الشروات المخزونة ، في مقابل الدّولة اليوغندية الفقيرة ، التي يتنازعها شــركاء متشاكســون ، يتنافســون على ســلطة وهميـة ويســعون إلى إحـداث استقطاب

 ⁽١) محمد هارون كافي: نزاع السودان؛ طرح إيجابي. مطبعة أرو، الخرطوم، طبعة ١ / ١٩٩٩، ص

⁽٢) محمد هارون كافي: نزاع السودان؛ طرح إيجابي. ص ١٠١.

إقليمي غير وارد . فالجنوب بدأ يسيل لعاب الشركات عابرة القــارات ، خاصــّـة بعد تأكّد ثراثه وغزارة خيراته .

ه لقد كان لأحاديث الرحالة الأوروبيين "الذين زاروا السودان في القرنين السابع عشر والثامن عشر ، صداه لدى المنشغلين بتحصيل الثروات والاستيلاء على بسواطن الأرض . فجاءت كتاباتهم دقيقة عن إمكانيات السودان الاقتصادية ووفرة متوجاته كالصمغ والعاج وسن الفيل ، إضافة إلى تقارير قناصل الدول الأجنية التي كانوا يعثون بها لحكوماتهم عن فوائد التجارة مع السودان . كلّ ذلك زاد من اهتمام العالم الخارجي بالسودان .

وتعتبر اكتشافات «سبيك» و«جرانت» و «بيكـر» ، في مقدّمة جهـود المستكشفين الغربين ، التي مكّنت من التوصل إلى حـل مسالة منابع النيـل ، وقدّمت معلومات عن الجنوب أثارت مزيدا من الاهتمام الأوروبي بهـذا الجـزء المهم من السودان ، وقد عبّر عن هذا الاهتمام ليفنجـستون ، من خـلال دعوتـه عام ١٨٥٦ إلى إيجاد «طريق مفتوح أمام التجارة والمسيحية» عبر نهر النيل .

وأيا ما كانت أسباب الاهتمام الأوروبي بجنوب السودان ، يبقى أن المخزون الاقتصادي والإمكانات التجارية وغيرها عما يتسوفر عليها الجنسوب ، حركت الديني والثقافي لضمان السياسي والاقتصادي أيضا ، وأن ذلك كلّه كان محكوما وموجها بما يتوفّر عليه "إنسان الحضارة الغربية" من "بعد فكري" ورؤية حضارية عددة" ''

ثانيا _ تأكّد التّعويل الأمريكي على جون قرنـق مـا بعـد اتّفاقيـة الســـلام .

⁽١) مثل: جاك فرانسوا بونسيه (١٦٩٨- ١٦٧٠)، وكرمب البافياري (١٧٠١- ١٧٠١)، ودي ثوار دي رول وجيمس روس الإسكتلندي والرحالة السويسري بركهارت (١٨١٣- ١٨١١). حسن أحمد إبراهيم: محمد علي في السودان. مطبعة جامعة الحرطوم، طبعة ١٩٩١/ مس ٧٢. نقيلا عن: كمال الذين جعفر عباس: خلق المشكلات؛ جنوب السودان أتوذجه، ص ١٩٨.

⁽٢) كمال الدين جعفّر عباس: ُخلّق المشكلات؛ جنوبي السودان اتحوذجًا، ص ١٩٧ وما بعدها (بتصرّف).

فالجنوب السوداني منطقة ثرية لها مستقبل اقتصادي واعد، وقادرة على استقطاب المستثمرين الدولين وفي الطليعة الشركات الأمريكية . فهي أولى بالنصيب الأوفر ، فأمريكا ماسكة بخيوط السلم والحرب في السودان كله لا الجنوب فحسب . لذلك لم يعد للحضور اليوغندي أي فاعلية ، فيوغندا دولة فقيرة مزّقتها الحروب الأهلية وليس فيها ما يغرى .

ثالثا ـ كان جون قرنق يسعى إلى اتحرير السودان، من «الرجعية العربية» ، كما كان يعتقد أنه سيحرّر أثيوبيا بعد سقوط رفيقه منقستو ، عندما كمان سنة ١٩٨٧ يدرّب أربعة وستين ضابطا من كوادر الرئيس السابق ميلتون أبوتي ضمن الذرع الرّابع ، استعدادا للإغارة على يوغندا والاستيلاء عليها من بين يَديّ "صديق الدراسة» يوري موسيفيني ، ومن ثم ضمّها إلى «مملكته» المرتقبة . وهذا في إطار تصفية حسابات سرية بينهما .

رابعا - "إنّ تطلّعات قرنق الخارجية من وحي الأنا الأعظم والأفضل ، في شخصه مبدأ التعالي ، يعني ذلك أن تفكير قرنق قد لا يحده قيام دولة تسمى ما تسمى ويدّ فيها رجليه بقدر (لحافه) ، إلاّ أنّ من المتوقّع أن يعمل قرنق على أن يكون الزعيم الأوحد في إفريقيا وهذا إن قرّرت (النظرية) أو (المصادفة) له فستكون عن عنة زعاء إفريقيا هي كيفية طلب المغفرة من الرب لأنهم قد جاءوا أنفسهم بها علاوة على ذلك فإنّ انفصال الجنوب يعني كذلك انفصال الاستوائين عنه أيضا . الحرب العرقية بين الدينكا والنوير واختلاف مجتمعات الجنوب فيما بينها ينها عزا جديدا ألا وهو وداعا أيها الجنوب الذي كان» (").

خامسا ـ بدأ جون قرنق عمليا في التخلي عن رفيق دربه يوري موسيفيي ، وجمله في مواجهة مباشرة مع التمرّد المسلّح الذي تعناني منه يوغندا في قتالها المرير مع متمرّدي «جيش الرب» . فعند صعوده الطائرة متّجها إلى يوغندا ، يوم ٣٠٠ / ٢٠٠ ، وجّه جون قرنق كلمة تّحذيرية لجوزيف كوني زعيم جيش الرب ، مطالبا إيّاه بمخادرة الجنوب السوداني تاركا البلاد وسكانها ليعيشوا في

⁽١) محمد هارون كافي: نزاع السودان، ص ١٨.

سلام ، وقال له لن تختبئ هناك كثيرا لأننا نريد السلام والأمن والاستقرار^(١١) .

من خلال تلك الوقائع يمكن أن نخرج بجملة استخلاصات نضعها بين أيـدي الباحثين ، علّها تساعد في متابعة أطوار القضية والتعرّف على تفاصيلها . خاصة وأنّ موت جون قرنق أعقبته عمليـات ثـأر وانتقـام مـن الجنـوبيين المنظّمين في مليشيات الحركة الشعبية ، فعاثوا فسـادا في الخرطـوم وضـواحيها . ومـن تلـك الاستخلاصات:

أولا - أنّ جون قرنق لم يهدد يوري موسفيني فقط ، بل تعدّ الأمر إلى حلفائه بالأمس ، من الجنوبيين أنفسهم ، خاصّة الاستوائيين منهم ، فقد استعملهم بدهاء ماكر . وكنّا أشرنا سابقا إلى حرصه الشديد على عدم السماح بوجود شخصية نديّة له ، فهو الزعيم والقائد والثائر والمناضل . . . ، فكان لذلك دوره في غياب زعامة حقيقية إلاّ بالقدر الذي تفرضه الضرورة السياسية ، وفي كلّ الحالات لن يكون من القبائل الأخرى ، إلاّ بحسب ما يتوجّبه الواقع . لذلك كانت عين جون قرنق مفتّحة دائما على قبائل النوير ، أشد خصومه الحقيقيين . لذلك فإن تهديد المصالح ما بعد اتّفاقية نيفاشا ٢٠٠٥ لم ينحصر في يوري موسيفيني بل تعدّاه إلى حلفاء قبلين جنوبين وشركاء فعلين في الحرب .

ثانيا ـ ان كلمة جون قرنق التي وجّهها إلى جوزيف كوني زعيم جيش الرب البوغندي ، جعلت يوري موسيفني ، يدرك أنّ جون قرنق سوف يضعه في مواجهة حركة مسلَّحة على أرض يوغندا ، بعدما كانت محتمية بأحراش السودان . ممّا يعني أن الدّولة اليوغندية سوف تنشغل في قضاياها الدّاخلية ولن تتمكّن من المشاركة الفعلية في رسم خارطة إفريقيا الجلايدة . علما بأنّ جيش الرب غير قادر على تصفية جون قرنق المحمي أرضا من طرف مليشياته وأساسا من طرف رجال أمن الدّولة ، فهو النائب الأول لرئيس الجمهورية . علما بأنّ

 ⁽١) شمس الحدى إبراهيم إدريس: رحل قرنق؛ هل يبقى السلام؟. شركة مطابع السودان للعملة المحدودة، طبعة ١/ ٢٠٠٥، ص ١١٩.

جيش الرب محاطا به في مواقعه من طرف فيالق الجيش السوداني وتمنعه الحركـة باتجاه الأراضى الداخلية .

ثالثا . في تصوّرنا أنّ يوري موسيفيني لن يغفر لصديقه «المخادع» جون قرنق ، تورّطه في تدريب ؟ قضابطا من أجل الاستيلاء على يوغندا وإلحاقها بمملكته . ومن الحكمة أن يستغل الرئيس اليوغندي الفرصة لتصفية حسابات قديمة ، خاصة مع وجود تناقضات بين الحكومة السودانية وشريكها الجديد ، وكذلك وجود خلافات حول قسمة الغنائم مع باقي الفصائل الجنوبية .

رابعا - أنّ صحيفة «ذا نيو تايمز The New Times «دا نيو تايمز eThe New Times «دا نيو تايمز عصد عرف عظم المروحة «الاسلام» المُقِلَة لجون قرنق ، فنسبت لمصدر يوضندي رفيح المستوى قوله بأنّ هذه الطّائرة غير صاحة للإقلاع وقد تعرضت لحوادث سابقة تقرّر على إثرها وضع الطائرة المعنية في المستودع . وهو ما اكده النّاطق الرّسمي للجيش اليوغندي من حيث لا يدري ، وذلك بقوله: "إنّها عمض إشاعات ، فالطائرة لم تستغذ الساعات المخصصة لها ، وأنّها لم تُستخدم منذ ثمانية أشهر إبّان تعرضها لحادث إلا لهذه الرّحلة، (أ) .

وعًا تجدر الإشارة إليه أنّ جون قرنق شخصية تاريخية متمردة على سلطة شرعية ، لطّخ يداه لأكثر من عشرين سنة بدماه السودانين؛ من أعدائه على مستوى رمز الدّولة وهو الجيش السوداني ، وكذلك آلاف الأبرياء الذين راحوا ضحية عنجهيته وتطرّفه وحبّه للانتقام من معارضيه . لذلك أصبح شخصية غير مرغوب فيها ، أي أنّه من حيث الصلاحية قد أنهى أغراضه ، كما يعتبر وجوده ملا ثقيلا على حلفائه بالأمس ، الذين سيجدون حرجا في التوفيق بينه وبين استحقاقات الأطراف الجنوبية الأخرى . فهو شخصية مستعلية لا تقبل القسمة مع الآخرين ، وغير مستعدة للتنازل عن مكاسب تاريخية بذل فيها الجائز () خسر الهدى إير اهيم إديس : رحل قرنو؛ هل يقي السلام، ص ١٢١ وما يعدها (نصرك).

والممنوع ، وهو الأكثر .

وبالمحصّل فإنّ رحيل جون قرنق لن يؤثّر سلبا على عملية السلام بالسودان ، بل نرى في ذلك فتحا لباب آمال الوحدة وتقليص فرص الانفصال . أمّا سياسيا فيأنّ الفراغ الذي حدث بموته ، سوف يُسهم في بروز وجوه سياسية قيادية جنوبية جديدة ، يكون ها الأثر في بناء عهد جديد بالسودان . فتغيّر الوجوه بتغيّر المراحل يعطي فرصة لجيل ما بعد الحرب ليجرّبوا ويسهموا في نسيج علاقات تفاهم وتدافع من أجل الإنسان السوداني خاصّة والإنسانية عامّة . كما أنّ تعدّد الوجوه السياسية السودانية الجنوبية سوف يخلق أزمة كبيرة وتصدّع خطير داخل الصف الجنوبي ، فينسيهم صراعهم الوهمي مع الشمال ويشغلهم في صراع تحصيل الشروة وتقاسم السلطة . ولعلّ بوادر ذلك؛ التناقض بين غتلف الأطراف الجنوبية الساعية إلى الهيمنة على جامعة جوبا ، وبعض المناصب الأخرى سواء في المؤسسات المتمركزة في الشمال أو المؤسسات القائمة بالجنوب .

أما عن المواطن الجنوبي البسيط ، فإنه لا عالة سيعيش من جديد أزمة الاغتراب وفقدان الجوبة . فبعد نزوحه نحو الشمال فرارا من حرب الجنوب ، وتأسيسه لعوامل الاستقرار؟ من أسرة وعمل وممتلكات . . . ، فإنه سيبدأ من جديد رحلة العودة إلى الجنوب والقطيعة مع الشمال ، والبحث ثانية عن أرض جديدة غريبة عنه ، ولربّما البحث عن دولة جديدة ينفسوي تحت لافتتها خيدة بين عاد أن الأمر كذلك فإنّ الإنسان العاقل يستبعد كلّ البعد خيار الإنفصال ، وليس أمامه إلا خيبار الوحدة والاندماج . وفي تصورنا أنّ الحكومة السودانية قادرة على توضيح مآلات ذلك للمواطن العادي وإقناعه بخيار الوحدة ، مع عدم إغفال البعد النفسي والعاطفي وأهمية وشائج المودة من المؤسوبين المقيمين في الخرطوم لا يعرفون بالمرة الجنوبين المقيمين في الخرطوم لا يعرفون بالمرة الجنوب ولا تربطهم به إلاً علاقة

النسب والأصل ، هذا إن ثبتت نسبتهم إليه جملة وتفصيلا . وذلك للتـداخل القبلي بين دول الجوار وعدم وجود سجّل يضبطهم .

ومن وجهة نظرنا فإنّ طموح جون قرنق المفرط ورغبته الجامحة في تتويج مسيرته الفتالية كزعيم إفريقي ، جعلته يستعمل كلّ الأدوات المتاحة لتحقيق نزوته . لذلك لم يتردّد في إشعال نار الفتنة في كلّ مكان من السودان ، حريصا على خلق الأزمات ، وتوظيفها على الطريقة التي تخدم مشروعه الأم . فكما جرّ المعارضة الشمالية إلى مستنقع الحرب ، فاتسخت أيديها بعدماء الأبرياء ، ورّط كذلك مجموعات من أهل جبال النوبة وزجّ بهم في أتون الحرب . وعندما استعصت الحكومة عليه وهو على طاولة النفاوض ، إلتفت صوب مناطق غرب السودان وفجّر بركانا جديدا عُرف لاحقا باسم «أزمة دارفور» .

دارفور: أزمم جديدة وملفات قديمم:

تعتبر أزمة دارفور طورا جديدا من ملف الأزمات السـودانية . إلاّ أنّ طبيعـة هذه الأزمة غتلفة تماما عن بؤرة الصراع بالجنوب ، وذلك لعدّة اعتبارات منها:

أوّلا _ أنّ إندلاع هذه الآزمة يكتنفه الكثير من الغموض . فلمن نجد عذرا للجنوبين في إعلان الاستعصاء والتصرد نسبة لما تعاني منه مناطقهم من اللجنوبين في إعلان الاستعصاء والتصرد نسبة لما تعاني منه مناطقهم من التهميش والاستثناء التنموي ، فإنّ آزمة دارفور إندلعت في فترة زمنية تعتبر فيها هذه المنطقة في أحسن مراحلها التنموية ، التي تفتقر لها عدّة أقاليم شمالية . فلم تكن بها قبل دولة الإنقاذ سوى سبعة مذارس ، شمّ بدأت في الازدياد إلى أن بلغت سنة ٢٠٠٤ قرابة ٢٠٠٠ مدرسة ، وثلاث جامعات . أصف إلى ذلك تطوّر البينة التحتية من مياه وكهرباء وشق الطرق الولائية ، وكذلك تقدّم الخدمات الطبية وحفظ الصحة .

نسبة الاستيعاب بالتعليم الأساس في أقاليم السودان المختلفة ١٩٩٩/ ٢٠٠٠					
نسبة الاستيعاب	المستوعبون	عدد السكان (٦-١٣ سنة)	الإقليم		
% E. A7	۰ ۵۸۸۷۲	٧٨٥٨٢٧	الخرطوم		
% VY. 08	9 807	1 8 4 4 4 7	الأوسط		
% A. AV	709000	٣٠١٠٧٦	الشمالي		
% ٦٧. ٤•	7118.7	VV100+	الشرقي		
% 77. 79	7070.7	173000	كردفان		
% ٦٢. ٣٠	791977	180.191	دارفور		
% 77. 71	7711.9	117000	الجنوبي		
% 1. EV	717789	7700787	المجموع		

ثانيا .. يعتبر هذا الإقليم من أكثر الأقاليم تجانسا من حيث الانتماء المديني؛ فكل أهله مسلمين ، بل من أرقى الناس خُلقًا وأدبا وتديّنا ، حتى أنّه يندر أن توجد أسرة ليس فيها واحد أو اثنان من أبنائها يحفظ القرآن الكريم . كما يتميّزون بالسليقة اللّغوية ، لا فرق في ذلك بين من أصوله عربية ومن أصوله إفريقية . وقد عشت مع أهل هذا الإقليم لفترات طويلة وخالطتهم وآكلتهم وحادثتهم . فوجدت فيهم الشاعر والخطيب والأديب والفقيه . وتحديثت مع بعض الرجال والنساء المسنين فوجدتهم يتحدّثون اللّغة العربية الفصحى .

كلّ ذلك في تصوّرنا جزء من إرث المملكة الإسلامية التي حكمت هناك حينا من الدّهر ، فقامت بتوعية الناس وتثقيفهم دينيا . فما كان عندهم فرق بين مـن أصوله عربية أو إفريقية ، على النحو الذي أرادت بعيض مجموعات المعارضة السودانية تصويره ، ليس حديثا وإنّما منذ فترات بعيدة . "يقول الأستاذ بابكر كرار: لقد درجت بعض العناصر في السودان على تصوير إفريقيا بأنها قوة لا تتوحّد إلاّ لناهضة الثورة العربية ولمناهضة الوجود العربي والإسلامي ، وترفع هذه العناصر شعار «الانتماء الإفريقي» للسودان كلّما أتّجهت الحركة الوطنية نحو تأكيد انتمائها العربي والإسلامي ، وكلّما رفعت راية النضال ضد الاستعمار والأنظمة الرجعية .

إنّ العروبة قومية ، والإسلام عقيدة ، وإفريقيا إقليم . فكيف يقع التناقض والتضاد بين هذا الوضع العقائدي والقومي والإقليمي ، وكيف يمكن وضع معيار واحد للقومية وللعقيدة وللإقليمية؟ . إنّ هذا اللغط والغموض في هذا الشعار تبته الدوائر الاستعمارية لحجب حقيقة التكوين العقائدي للشعب السوداني . وقد كان من آثار هذا الطرح السلبي للشعار تحطيم مقومات الوحدة الوطنية في الداخل واستعلاء العنصرية والنعرات الإقليمية والطائفية المصطنعة بواسطة الكنيسة في المديريات الجنوبية وفي الحكومة المركزية وفي القوات المسلحة السودانية وذلك بمقتضى اتفاقية أديس أباباه (1)

وفي إطار حديثه عن التجانس والتوحد بين مختلف مكونات المجتمع السوداني ، يرى «أنّ ثورة المهدي في حقيقتها دعوة للقرآن الكريم ، ولم تكن ثورة عمياء إلى سفك الدماء بل كانت دعوة إلى تحرير النفس وإلى تحرير الأوضاع الاقتصادية والسياسية والاجتماعية وصياغتها صياغة إسلامية جديدة . فهي إذا ثورة إنسانية لم تعرف قبيلة دون قبيلة ولا أمة دون أمة ، وإنما كانت دعوة إنسانية تخترق الحواجز القبلية والحدود الإقليمية لتجمع الناس جميعا في أمة واحدة وقلب واحد .

إنّ وحدتنا القومية كحقيقة واقعية وكوسيلة عملية لمقاومة قموى الاحتلال والاستعمار لم تعرفها بلادنا إلا مع ثورة الإمام المهدي. فعلى يد الإمام المهدي اجتمعت القبائل لأول مرة في أمة واحدة ، وعلى يديه دخل شعبنا التاريخ كامة واحدة . فمنابع وحدتنا القومية مازالت في منابع دعوة الإمام المهدي وهذه حقيقة تاريخية لمن يؤمنون بقيمة التاريخه "'.

يعتبر بابكر كرار من النخبة الفكرية النادرة التي استوعبت خلفية نزاع الجنوب ، فهو ليس مقصودا لذاته ، وإنّما منطلقا لتسميم الوضع في السودان كلّه . فهو ينتقد بشدّة إتفاقية أديس أبابا التي أُبرِمت في فبراير ١٩٧٧ ، ويعتبرها مشروعا دوليا سريا لتفتيت السودان وتدميره ، أُملِيت شروطها بالقوة على الرئيس السوداني الأسبق المشير جعفر محمد نميري . إذ «من خلال الاتفاقية سعى الاستعمار العالمي وإسرائيل وأدواتها المتمثّلة في مجلس الكنائس العالمي أن يفتعلوا لسكان جنوب السودان حيث الفراغ الحضاري ، وعلى قبائيل جنوب السودان العشائرية قومية واحدة ولغة واحدة «الإنجليزية» ودين واحد «المسيحية» بهدف احتواء الشمال العربي سياسيا وعسكريا ، وذلك بإنشاء قومية ملوبية القومية العربية في السودان ، تتخذ أداة للعدوان عليها ، ويتخذ من الجنوب قاعدة عدوانية للإنطلاق ضد بقية السودان واستعماله كحاجز عائل لامتداد الوجود العربي والإسلامي في القارة الإفريقية (") .

إنّ هذا التأطير التاريخي والفكري لقضية الصراع في الجنوب وتمـدّد آثـاره إلى نواحي أخرى من السودان ، يكشف عن طبيعة أزمة دارفور وخطورتها ، لـيس على السودان وحده ، وإنّما على بقية الدول العربية المجاورة ، وكذلك يسهم إلى حدّ كبير في توتير علاقة الجيرة بين السودان وبقية الدول الإفريقية ، خاصّـة وأنّ

 ⁽١) نادية يس عبد الرحيم: بابكر كرار؛ سيرته وقكره، ص ١٧٨ وما بعدها (بتصرف).
 (٢) نادية يس عبد الرحيم: بابكر كرار؛ سيرته وفكره، ص ١٨٨.

السودان يجمع بين الخصوصية العربية والإفريقية بشكل متكافئ . كما إذا علمنا أنّ تشاد بلد عربي بنسبة ٩٥ ٪ ، ولكن تسعى الأطراف الدولية إلى عزلـه عـن عيطه العربي وربطه بالبعد الإفريقي ، فتُسلط قلّة إفريقية نصرانية على الأغلبية العربية المسلمة . ومن ثمّ لا تكاد أزمة خلاف بين السودان وتشاد يُقضى عليها إلا وتحصل أزمة جديدة . وهو ما يعرف بمهمّة خلق المشاكل .

ومنذ إندلاع أزمة دارفور ، لم تتوقف جهود الوساطة بين تشاد والسودان ، وقبل أن يجف مداد اتفاق صلح بينهما إلا وتنفجر أزمة جديدة . خاصّة وأنّ السودان وتشاد ونيجريا هي منطقة مفتوحة وتتميّز بتداخل قبلي يصعب ضبطه ومنع تواصله ، زد على ذلك طول الحدود السودانية مع دول الجوار الإفريقي ، فهم مفتوح على عشرة دول . كما أنّ هذه الدّول غير قادرة على سنّ تشريعات حاسمة تحدّد حركة المواطنين وتقوم بتصنيفهم وتحديد هويّاتهم ، خاصة إذا علمنا أنّ قبيلة الزغاوة نصفها يعيش في تشاد ونصفها الآخر بمنطقة الجنينة في السودان ، وكذلك بعض القبائل العربية الشادية والنيجيرية . لذلك لا تستطيع أي من هذه الحكومات تحديد من هو من مواطنيها يرجع لها بالنظر ، ومن هو اجنى عنها تتوجّب تسوية وضعيته القانونية .

وفي تقديرنا أنّ تصريح الصادق المهدي ، رئيس حزب الأمة السوداني ، عند زيارته لدارفور في منتصف شهر يونيو ٢٠٠٤ له ما يجرّره ، حيث أكد «أنّ الجنجويد قبائل ذات أصول عربية إلاّ أنهم من خارج السودان ولا ينتمون بأي صلة للقبائل العربية بدارفور ، مثل الرزيقات والمعاليا وغيرهما التي لم تشارك في النزاع الدائر هناك ، وهو ما أكدته المبعوثة الخاصة للأمين العام للأمم المتحدة التعديد المسلحة تتحدر من قبائل عربية إلاّ أنهم هغير سودانين عن سلوكهم . كما أنّ الأمين العام للأمم المتحد سابقا كوفي عنان بعد زيارته الميدانية لمناطق الصراع وغيمات اللأجين بدارفور ، نفى عن الحكومة السودانية تهم التطهير العرقي والإبادة

الجماعية

ومن المفيد في هذا الإطار إعطاء لحمة عن تاريخ الصراع القبلي في تلك المنطقة ، عاً يؤكد أنّ النزاع في أصوله لم يتجاوز التنافس والنسابق إلى المرعى ، يقابله صدّ من الطرف الآخر حفاظا على الزرع والممتلكات ، وخوفا على غزون الماء الشحيح . هذا إلى جانب استغلال بعض الرّحل للظرف وتشكيلهم ما يعرف بالتهب المسلّح ، الذي تجوب عصاباته أطراف الصحراء . وللشهادة التاريخية فقد وقفت على تفاصيل كثيرة من ذلك في خلال رحلاتي العلمية ومختلف أسفاري عبر الصحراء . كان ذلك في فترة مبكّرة من سنوات التسعينات ، وكدت أن أكون أحد ضحايا عصابات النهب المسلّح ، برغم الإنتشار الأصني للدّولة في تلك الأطراف القصية ، والتي ما خلت يوما من أن تكون بها مراكز أمنية ثابتة ومتنقلة .

الأسباب الأساسية للنزاع	أطراف النزاع	التاريخ
سرقة الإبل	الميدوب ضد الكبابيش	1904
المراعي ، سرقة الأبقار	الرزيقات ضد المعاليا	1974
المرعى والماء ، سرقة الحيوانات	الزغاوة ضد الرزيقات	1979
الرعي والماء ، سرقة حيوانات	الزغاوة ضد البرقد	1978
الرعي والماء	بني هلبا ضد رزيقات الشمال	1977
الرعي والماء ، سرقة حيوانات	رزيقات الشمال أم جلول والمهريا والعريقات والعطيفات ضد بني هلبا	1940
	والعريقات والعطيفات ضدبني هلبا	
	والبرقد والداجو والفور	
الرعي والماء ، سرقة حيوانات	التعايشة ضد السلامات	194.
الرعي والماء ، سرقة حيوانات ،	الكبابيش والكواهلة ضد الميدوب والبرقد	1481

(١) عبد الله عبيد: جنوب السودان من الحرب إلى السلم، ص ٢٤٢ وما بعدها (بتصرّف).

احتلال أرض	والزيادية	
المرعى والماء ، سرقة الحيوانات	المسبرية ضد الرزيقات	۱۹۸٤
المرعى والماء ، سرقة حيوانات	القمر والمراريت ضد الفلاتة	1944
دخول مناطق ، سرقة حيوانات	فور (كبكابية) ضد الزغاوة	1949
احتلال أرض ، تحامل عنصري ،	الفور ضد تحالف ٢٧ قبيلة عربية	1949
إخضاع سياسي		
دخول أرض ، سرقة حيوانات	القمر ضد الزغاوة	199.
تحامل عنصري وأسباب سياسية	الرزيقات ضد الزغاوة	71
المرعى والماء ، أرض	الرزيقات ضد المعاليا	78

يحاول عثمان محمد يوسف كبر والي ولاية شمال دارفور الإجابة عن هذا السؤال الحيّر: من هم الجنجويد؟ ومن أين أنوا؟ ولماذا جاؤوا؟ . فهو يربط الأزمة برمّتها بقضايا الصراع القبلي القديم والتقليدي بين المزارعين والرعاة . ففي حين يبحث الرعاة عن الكلا يدافع الزراع عن زرعهم ، ويذلك مجدث الاحتكاك بين العرب من جهة والفور والزغاوة من جهة أخرى . سرعان ما تحوّل الأمر إلى قضايا الثار وتصفبة الحسابات ، ثمّ تتطور ليصبح مجموعات نهب مسلّح وقطع طريق . وقد بلغ الأمر ذروته بمنطقة جبل مرّة حين أغيل احد زعماء القبائل العربية وما صحبة من ردّة فعل عنيفة أدّت إلى حرق قرية بوتكية الى وُجِد فيها جثمان القتيل .

كانت تلك الحوادث العفوية في أصلها ، الشرر الذي تحوّل إلى لهيب مدمّر ، فجمعت الحشود من أبناء تلك القبائل وفتحت معسكرات التدريب السرية في

 ⁽١) محمد سليمان محمد: السودان حروب الموارد والهوية، دار كمبردج للنشر، المملكة المتحدة،
 ٢٠٠٠ نقلا عن؛ حبيب أحمد الساير: التعايش السلمي في السودان؛ مرتكزاته ومهدداته.

كلّ القرى ، إلى حدود عام ٢٠٠٢ تاريخ تبلور تلك النزعات الانتقامية وظهورها إلى العلن في شكل مليشيا مسلّحة رفعت مطالب سياسية ، غُرِفت في البداية تحت مسمى «جيش تحرير دارفور» شمّ غيُر الاسم إلى «جيش تحرير المودان» ، والذي يتزعمه مسلم يدعى «مني أركو مناوي» ، أحد أبناء دارفور (١١) وبذلك أخذ الصراع حول المرعى والماء وحماية المزرع منعرجا سياسيا وتمرّدا مسلّحا . فما حقيقة الأمر؟ .

من المفيد أن نشير في هذا السياق إلى مسألة عيرة جدا وهي؛ المذا سرعان ما عول السودان إلى بؤرة صراع دولي؟ . كنّا سابقا بينا الموقع الاستراتيجي الـذي يختله السودان تاريخيا في دول المنطقة ، فهو بوابة ربط بين عالمين وحضارتين . كما هو مطمور مكنون من الخيرات والشروات الطبيعية ، التي تُسييل اللعاب وتأخذ بالألباب . وميزة السودان الـذي يجمع بين القومية العربية والانتماء الإفريقي والولاء العقدي الإسلامي ، أنّه غني من حيث أصوله الثقافية التاريخية والدينية ، كما يُعتبر أهله من بين النّخب العربية والإفريقية المثقنة . صحيح أن السودان لم تواتيه الفرص وتسمح له الظروف بالتعبير عن تلك الخصائص المطموسة . إلا أنّ عدم ظهورها لا يعني إنعدامها .

ففي السودان تبلورت أوّل حركة رفض شعبي عربي إسلامي ، جمعت في صفوفها المسلمين والنصارى . كما كانت الحركة النقابية العمّالية السودانية حركة طلائعية إذا ما قورنت بالحركة النقابية العربية والإفريقية ، وكذلك الحركة السياسية الطلاّبية والشعبية . فمؤسّسات المجتمع المدني السوداني عريقة من حيث النشأة وأصيلة من حيث الطرح . حيث كانت موضوعاتها واقعية وخيارات حلولها من المقدور عليه وعمل آتفاق وإجماع وطني ، ولعلّ الدّور التاريخي لمؤتمر الحرّيين على مستوى توحيد الجنوب والشمال ومنع المحتل الانجليزي من تمرير سياسات الإنفصال ، وكذلك على مستوى التسريع برحيل

⁽١) عبد الله عبيد: جنوب السودان من الحرب إلى السلم، ص ٢٤٩ (بتصرّف).

الإنجليز وإعلان الإستقلال ، خير مثال عن تلك المؤسّسات الوطنية الفاعلة .

ومًا تجدر الإشارة إليه كذلك أنّ تلك المؤسّسات السياسية والنقابية العمّالية والطلاّبية ، تجمع في عضويتها خليطا من أبناء الأقاليم والقوميات والأديان . صحيح أنّ المعارضة الشمالية أخطأت في بعض التقديرات وكان لتلك الأخطاء تبعاتها التاريخية منذ الاستقلال وإلى الآن ، خاصّة خلوّ بعشة التضاوض حول الاستقلال من أي عنصر جنوبي ، ولكن ذلك لا يعتبر قادحا فيما أستقبل من مبادرات ومؤسّسات . إنّ ذلك الشراء والتنوّع والتعدّد في مؤسّسات المجتمع المدني السوداني ، هو السبب الحقيقي في نجاح تلك المشاريع والخروج بها من مرحلة التصورات إلى حيز العمل والإنجاز .

في نظرنا؛ ذلك هو المخيف بالنسبة للغرب وخاصة الدّول المهيمنة ، التي تبحث عن أراضي جديدة ومصادر الطّاقة المتنزّعة والرخيصة . إنّها تخشى اللّذلة ذات السيادة ، وكذلك المجتمع المثقف ، الذي له رصيد تاريخي ومرجعية معرفية أصولية صلبة ، يعتزّ بهويته ويفتخر بانتمائه . إنّ تلك الدّول المتسلّطة تريد تعرية تلك المجتمعات من كلّ قيمها ومبادثها ومعاوفها ورصيدها الوطني وشخصيتها الذاتية . لقد وجدت تلك الرغبة في دول هشة متهالكة لها قابلية النبعية والولاء ، ولكنّها في نفس الوقت تعثّرت وصدّت من طرف دول أخرى قائمة على مشاريع فكرية حقيقية ، وتستمدّ قوتها من مؤسّساتها ونظمها ، وكذلك من إلتفاف شعبها حولها . وتلك هي الحالة السودانية .

كلِّ تلك الحيثيات المتفرّقة والمتناثرة بين طيّات التّـاريخ وتفاصيل الأحداث «العابرة» ، التي لا تُلقي لها بالا ، هي في الحقيقة المقدّمات الفسرورية التي تبنى عليها مشاريع لاحقة ولو بعد عقود من الزّمن . إذ أنّ المشاريع الإستراتيجية لا مكان فيها للعفوية والمصادفة . لذلك فإنّ مؤتمر المائدة المستديرة واتفاقية أدبس أبابا ١٩٧٢ وغيرها من المبادرات ، ليس هي المقصودة في ذاتها وإنّما المقصود على وجه الحقيقة هو ما بعد نيفاشا ٢٠٠٥ ، وما ازمة دارفور وأشباح «الجنجويد» المجهّزين باحدث وسائل الاتصال يومها «جهاز الثريا» ، وأسطورة التطهير العرقي ، إلا معابر ومحرّات تمّ ترتيبها على وفق ما نعايشها الآن . فقبول جون قرنق بعضوية المعارضة الشمالية المسلمة في الحركة الشعبية لتحرير السودان ، وكذلك جماعات جبال النوبة ومجموعات دارفور ، دليل على واقعية ذلك التحليل .

لقد جاءت عبارات المنفستو ، واضحة في تحديد هوية الحركة الشعبية ، وبيان المدافها: أنها جاءت للقضاء على النظام البورجوازي العربي بالخرطوم . وبالتنبجة فإنّ حزب الأمّة والاتحاد المديقراطي الختمي ، هما من أعرق الاحزاب السودانية ذات الولاء المديني الإسلامي . فما الجامع بين هذه التكوينات المتناقضة ؟ . الإجابة واضحة وهي حرص تلك الأطراف الدولية على وجود غطاء قانوني لفرض تدخّلها الميداني بعدما عجزت سياسات الترويض والاستيعاب للدولة السودانية ، وذلك جزء من خطة التدخّل المرن التي وضعتها الإدارة الأمريكية منذ أواسط التسعينيات . ولا أدل على ذلك من المقال دالتقرير الخاص بأزمة دارفور ، والذي نشرته بحلة «الإنسانية والحريات ليوسطة حقوق الإنسان Ligue des المؤسسة ، والذي جاء في:

ـ أنّ مليشيات الجنجويد المدعومة من الخرطوم ، كتّفت من هجماتها العنيفة ضد عمّال المنظّمات الإنسانية ، فعرقلت العون الصحى والغذائي .

ــ أصبحت دارفور موقع محبّذ يلجأ إليـه المتمـرّدون التشــاديون ومــن أفريقيــا الوسطى ، وذلك بتواطؤ من الخرطوم .

_ بعض الحكومات وبعـض المنظّمـات غـير الحكـوميين «ONG» جعلـوا مــن دارفور خطّ تفكّك بين العرب والأفارقة . _ كلّ الأطراف المورّطة في الصراع ، أكانت إفريقية أم عربية ، هم من أصيلي المنطقة وسود .

 المواجهات بين الزُراع والرُّعاة قديمة جدا بدارفور . ولكن منذ عشرين سنة اتخذت حكومة الخرطوم قرارا بتسليح الرَّحل ، وأصبحوا مليشيا الجنجويد ،
 تستعملها كقرة عسكرية خاصة في الصراع بين الشمال وجنوب السودان .

_ منذ ٢٠٠٤ فإنّ «الفدرالية الدولية لحقوق الإنسان FIDH» الفرنسية ومنظّمتها العضو بالسودان «المنظّمة السودانية ضد التعذيب Sudan Organisation ومنظّمتها العضو بالمعقدة تدخلاتهما العامّة لاستنكار الجرائم الدولية الخطيرة المقترفة في دارفور ، وإعلان تورّط تواطؤ الخرطوم ، ودعوة المجتمع الدولي للتحرّك .

_ إنّ «اللَّجِنة الأفريقية لحقوق الإنسان والشعوب CADHP» بطلب من منظّمات غير حكومية «ONG» ومنها «الفدرالية الدولية لحقوق الإنسان FIDH الفرنسية ، أدانت وبقوة الخرطوم لدعمها مليشيا الجنجويد ، ولعدم تعاونها مع عكمة المدل الدولية «CPI».

_ الخرطوم رفضت طوال السداسية الثانية لعام ٢٠٠٦ إعطاء الضوء الأخضر لتدخّل الفيالق الأممية؛ أكثر عددا وتجارب ، بالرّغم من قبول مجلس الأمن بذلك .

_ بعض الدّول الإفريقية مثل تونس والجزائر ذهبت إلى حدّ التشكيك في خطورة الوضع بالمنطقة .

ــ برفقة المنظمة السودانية ضد التعذيب Sudan Organisation Agains الفرنسية تواصل "TiDH" الفرنسية تواصل إعلام الآليات الأممية والإفريقية بحماية حقوق الإنسان وعلى الجرائم الخطيرة المفترفة في دارفور .

- «الفدرالية الدولية لحقوق الإنسان HTDH» الفرنسية ، تضاعف جهودها
 لدى مجلس الأمن والاتحاد الإفريقي لدعم التدخّل السريع لقوّة أثمية ، فهي الوحيدة
 القادرة بتجربتها على حماية الجهاعات المدنية وعلى فرض اتّفاقية السلام الموقّمة في
 مايو ٢٠٠٦/١٠).

ومن جزئيات تلك السياسة الأمريكية ، تفرّغ المقبل الأمريكي من أصل يهودي «جورج كلوني George Cloney» لما وصفه «قضية التطهير العرقي بدارفور» . وقد صحبه في رحلته تلك فريق كامل مكون من والده ، صحفي سابق ، ووالدته ، وصديقه «لورونس حاييم «Laurence Haïm» . وقد دخل دارفور بطريق غير شرعي ، حسب الصحيفة الفرنسية اليومية «ميترو metro» . و عاور د فيها:

ـ أنّ هذا التحقيق ستبتّه القناة الثانية الفرنسية " ٢France" يــوم الخميس ٥٠ أبريل ٢٠٠٧ ، في برنامجها المشهور "مبعــوث خــاص Envoyé spécial"، وذلك على الساعة الثامنة وخمسون دقيقة مساء .

ـ أنّ الممثّل الأمريكي دخل دارفور خفية في أبريل ٢٠٠٦ مـن أجـل تصــوير هذه الحرب النسية .

ـ معا حـاوروا مثـات اللاَجـثين الـذين أجـبروا علـى الهـرب مـن الحكومـة السودانية التي تفني بلا هوادة الشعب غير العربي في البلاد .

_ بعودته يحاول تحسيس الرأي العام بما اعتبره تطهير عرقي ، ويرفع الأمر إلى الأمم المتّحدة .

 ⁽١) فلورون جيل FLORENT GEEL، مكلفة برنامج الفدرالية الدولية لحقوق الإنسان بفرنسا، مكتب إفريقيا، وصدر المقال بمجلة: HOMMES ET LIBERTES. التابعة لرابطة حقوق الإنسان الفرنسية، ع ١٩٧٠، يناير، مارس ٢٠٠٧، ص ٢٦.

_ "جورج كلوني" جاد في إجراءاته ، ولا يحتاج لدعاية أو مسكنة ، بكل بساطة يقوم بها يحتمه عليه واجب المواطنة في العالم .

_ دارفور: ٤ سنوات من المعانىاة ، ٢٠٠٠٠ قتيل ، ٢ مليون مهجّر ، ١٤٠٠ موظّف للعون الإنساني ، ٧٠٠٠ جندي من مهمّة المراقبة للاتحاد الإفريقي .

ـ لمزيد من التفاصيل يمكن مراجعة المواقع التالية: www.savedarfur.org ،

www.darfurgenocide.org (1) .

إنّ المثالين السابقين هما عينة واقعية عن كيفية التحرّك الإعلامي في الغرب ، وطريقة توظيفه السياسي والعسكري . فتقرير رابطة حقوق الإنسان ، باعتبارهما منظّمتان إنسانيتان يكشف عن مواقف غربية نوعا ما . إذ أنّ عمل المنظّمات الحقوقية عادة هو المراقبة والتوعية ومحارسة أشكال من الضغط ، لا الاستعداء والتحريض حدّ المطالبة بتدخل عسكري ، وما يصحب ذلك من مآسي وكوارث . وبذلك تحوّلت المنظّمات الحقوقية إلى أداة لتمرير السياسة الأمريكية بحسب خطّة التعاطي مع الملف السوداني . وفي نفس الاتجاه تحرّك الموقع الإلكتروني للخدمات العالمية لليهود الأمريكان نفس (AJWS) ، وتبني تلك التغطية الإعلامية التي قام بها «جورج كلوني» ، في دارفور ، من طرف قناة تلفزية فرنسية معروفة وبثنها ضمن أشهر برابجها على الاطلاق .

لم يتوقّف الأمر عند الاستنفار الإعلامي المؤقّت ، بـل تواصلت الخطّة الإعلامية في اتّجاه تحسيس الرأي العام الغربي ، تمهيدا لمرحلة التـدخّل الميـداني من «القوى الدولية» ، بما يضمن تقبّله لتلك الخطوة التي لن تمرّ بسهولة أو بدون

 ⁽۱) تاليا صَمُعُمُنيان TALIA SOGHOMONIAN مقال بالصحيفة الفرنسية اليومية métro،
 عدد ۱۱۱۲، الحميس ٥ أبريل ۲۰۰۷، ص ۲۲.

آثار سلبية على جميع الأطراف. وفي تصورنا أنّ مرحلة التدخّل العنيف من طرف «المجتمع الدولي "؛ والذي تمثّله واقعيا الولايات المتّحدة الأمريكية ، عبّرت عنه صحيفة فرنسية في الافتتاحية وبسالخط العسريض ، وذلسك بقولها: "التلفزيونات الفرنسية تريد تحسيس الرأي العام بالصراع» .

وبحسب الملاحظ من منطوق النص آنه يوجد تنسيق دقيق بين وسائل الإعلام ، وذلك من خلال استعمال لفظ «التلفزيونات» بصيغة الجمع . ومن أدرى الصحيفة الفرنسية بذلك الاتفاق إن لم تكن طرفا فيه ، فقد جاء في الافتتاحية ما فحواه: «أنّ قضية ليس لها زخما إعلاميا يعني آنها غير موجودة» . وفعلا عادت القناة الثانية الفرنسية إلى الساحة من خلال عدة برامج خُصُصت لدارفور ، أشهرها برنامج «الأرواح الحرّة» ، يوم الجمعة ٢٠٠٧/٠٦/٠١ ، حيث استقبل أمعد البرنامج «غيلوم ديرون Guillaume Durand» عدة شخصيات منخرطة في أزمة دارفور . وكذلك برنامج «شاي أو قهوة» يوم السبت ٢٠٠٧/٠٦/٠٢ ، كست دعت المقدّمة التلفزيونية «كاترين سيلاك Catherine Ceylac» الممثل البهودي «صمويل لي بيهان Ramuel Le Bihan باعتباره منخرطا نشطا في قضية دارفور. ثم خُتِم المقال بجملة: ثم بحركة نافعة هذا الأسبوع؛ افتح تلفزيونك(*) .

وكما عرضنا لمثال سابق فإنه من المفيد أن ننوّه بالحوار الذي أجرته الصحيفة الفرنسية «matin Plus» مع مقرّر القناة الثانية «باتريس لورتـون PATRICE» الفرنسية «LORTON» والـذي حـاول عامّة تـوخي الدقّة في الإجابة . ومن جملة مـا قالـه: "أنّ الوضع في دارفـور لا يتلخّص في صـراع دبني يمارســـه المجنجويــد المدعومين من الدّولة ضد الشعب الأسود بدارفور . المقاتلون يحتكون بحثا عـن

 ⁽١) وانية حب الله RANIA HOBALLAH: مثال بالصحيفة الغرنسية اليومية métro عدد
 ١١٧٤ الأربعاء ٣٠ ماي ٢٠٠٧، ص ٣٠. كما قامت نفس الصحيفة بتغطية لرحلة فتاة بريطانية مصورة وعاملة في صفوف الغوث الإنساني، تـدعى "ستيفاني ريفوال
 Stéphanie الغوث الغرث (الإنساني، تـدعى "ستيفاني ريفوال
 ١٩٧٥ مكتت قرابة سنة بإقليم دارفور. عدد ١٧٧١، الجمعة ٢٠٠٧/١٦/١ م ٧٠.

معابر نحو الماء والمرعى والأراضي . في البداية كانت فيه حركة تمرّد واحدة ، واليوم توجد خسة عشر حركة» ^(۱) . وقد بنّت الفناة الثانية الفرنسية التحقيق الصحفي ضمن البرنـامج الشهير "مبعـوث خـاص Envoyé spécial» بعنـوان: خارطة الطريق إلى السـودان .

يلاحظ من خلال ذلك وجود شبكة دعاية أخطبوطية تعمل متفقة وبالتنسيق على توجيه الرأي العام نحو هدف معين ، يذكّرنا بحملة الدعاية الإعلامية التي قامت بها الإدارة الأمريكية قُبِل غزو العراق في عام ٢٠٠٣ . علما بالنّ تلك التغطية الإعلامية التي قام بها المخرج الأمريكي "جورج كلوني" أفردت لها أكثر من صحيفة فرنسية مكانا كبيرا على واجهة الغلاف الخارجي وكذلك خصتها بركن كبير في الصفحات الداخلية . مما يلحّ في طرح السؤال: لحساب من تشتغل تلك الصُحف؟ .

وفي وقت سابق نشر موقع BBC على الإنترنت خبرا يفيد بنجاح حملة دارفور على الإنترنت، والتي تدعو لجمع التبرعات لمن أسمتهم ضحايا دارفور ، حيث تمكنت الحملة من جمع ما يفوق مليون جنيه أسترليني عبر الإنترنت في وقست وجيز للغاية . كما ذكر الموقع أن العديد من التبرعات قد تدققت بعد ثوان من إذاعة مناشدة من مشاهير يهود لتسليط الضوء على ما أسموه (مأساة السودانيين والأفارقة الذين أرغموا على مغادرة منازلهم بواسطة الحكومة والملشات العربية)

ومن بين الكتابات المؤثرة في الطبقة المثقفة ونخب القرار بفرنسا خاصّة ، مما كتبه عبد الرحمن غندور ، وهو طبيب فرنسي ممن أصل لبناني ، عمل لفترة طويلة في السودان ضمن بعثة أطباء بلا حدود ، وأطباء العمالم . وبناء علمى معرفته بالواقع السوداني وغيره من مناطق العالم الإسلامي ، على حسب قوله ،

matinPlus (۱)) العدد ۷۰، الخميس ۳۱/ ۲۰۰۷/۰۰، ص ۲۳.

⁽٢) عبد الهادي عبد الباسط، صحيفة الحياة اللَّندنية، ٢٧ سبتمبر ٢٠٠٤، العدد ٥٢٩.

حيث عمل بالإمارات العربية المتحدة وإيران وأفغانستان ، فقد الله كتابا لا يختلف في صباغته عن التقارير الأمنية ، عرض فيه بالتفصيل لمنظّمات الإغاثة والدّعوة الإسلامية ، عنوانه "جهاد إنساني: تقرير عن المنظّمات غير الحكومية الإسلامية» ، وخص السودان بفصل تحت عنوان (السودان: حالة فريدة "تصدير وتوريد" إنساني) . تحدّث فيه عن منظّمة الدّعوة الإسلامية ، ومنظّمة الإسلامية ، وما يقومان به من دور خطير في تصدير النموذج الإسلامي وتأطير الشباب المسلم بأفريقيا ، وما يصحب ذلك من حركة أموال مشبوهة ... (۱).

وبالمثل فقد جُنّدت بعض الأقالام السودانية لمدعم وخدمة ذلك التوجّه الأمريكي . فعوضا أن تتّجه إلى مناقشة القضايا الحقيقية ، والمساركة في مقترحات حلول داخلية تنهي الأزمة وتقضي على الفتنة ، فإنها سايرت تلك المؤسّسات الغربية التي حُشِرت ضمن سياسة التدخّل المرن . كما يكشف عن وجود جهة ما تقوم بالتنسيق والتوجيه ورسم المسارات وتصرف الحوافز المالية لتأدية المهمّة في أفضل الظروف وعلى أحسن وجه ، على أن تتكفّل محطات إعلامية كبرى «BBC» . . . ، بالتغطية الإعلامية اللولية .

وقد أشار إلى ذلك أحد الباحثين السودانيين بقوله: "إن مسالة دور الفئة المثقفة في معالجة قضايا دارفور أو إثارتها ظلت تحظى بنقاش حاد في الآونة الأخيرة . هناك أقهام بانغماس بعضهم في إثارة النعرات العرقية والاستغلال السياسي لها ، خاصة بعد المقاصلة وانقسام حزب المؤتمر الوطني ، حبث وردت إشارات عديدة تلقي باللّوم على بعض (المثقفين) من أبناء الإقليم في تطوير وزدادة حدة الأزمة ، وإذكاء الاقتال ، وقد شهدت لقاءات عديدة وموتمرات

^(\) Abdel-Rahman Ghandour : Jihad Humanitaire – enquête sur les ONG Islamiques. Voir chapitre :» Soudan : un cas unique ; d'import-export, humanitaire », Flammarion, Paris Y · · Y, P YVA.

محلية . . .وجّهت أصابع الانهام لأولئك «القـابعين في الخرطـوم» أو «المـثقفين» لتورّطهم في النزاعات وعدم مساعدتهم في الوصول لتسويات لمعالجة الأمور .

وانتشرت في الآونة الأخيرة افكار سياسية وفلسفية في الصراعات ، ظهرت في الكتابات والبحوث وأوراق العمل ، مثل العروبة والزنجية والدعاوى القومية والإقليمية . كثيرون من أمشال هؤلاء يفرضون أنفسهم على الأحداث ، ويتصدرون مؤتمرات التصالح التي قد يكونوا هم جزءا من أسباب الصراعات والفتن التي حلّت بالمنطقة . إذ لحم دور في طرح الأجندة وتوجيه مسار التفاوض والنقاش والتوصيات التي ينتهي إليها المؤتمر ، حتى يتمكّنوا من لفت الأنظار وتولى مواقع الصدارة .

هذا الاتجام ظلّ كثيرون يوجهونه لأبناء دارفور من المنقفين . غير أنّ آخرين يرون أن واجب (المنقفين) من أبناء دارفور أن يخوضوا في القضايا التي تمسّهم ، ولا بدّ من مشاركتهم باعتبارهم طليعة الوعي والفئة المستنبرة التي تنظر للأسور بمنظار مصلحة الإقليم ، وأنّ كثيرين قد خاضوا حوارا جادا بشأن قضية دارفور بلغ مرحلة النّضج وتوصيف المشكلة ، وراجع البعض مواقفهم واتّبعوا نهجا قوميا في معالجتها .

وقد سعت اللّجنة القومية التحضيرية للمؤتمر القومي الجامع للتنمية والسلام في دارفور ، والتي شكلها رئيس الجمهورية السودانية برئاسة الدبلوماسي المخضرم عز الدين السيد ، ونشطت في شهر مارس ٢٠٠٤ ، إلى تجميع أكثر من ثلاثين مبادرة ، قامت لجنة المبادرات بالتفاعل معها والاستفادة منها . فكان حظً أبناء دارفور منها قرابة ثمانية عشرة مبادرة ، منها:

- _ مبادرة المحامين من أبناء دارفور (بارود صندل رجب) .
- ـ مبادرة الأمن والسلام في دارفور (د . حبيب أحمد الساير) .
 - _ مبادرة د . آدم الزين محمد (أستاذ علوم سياسية) .

- ـ مبادرة د . فاروق أحمد آدم .
- ـ مبادرة المهندس صالح عبد الله أحمد .
- ــ مبادرة أبناء دارفور لحل مشاكل التمرد والصراعات القبليــة (الســيد محمــد يوسف عبد الله) .
 - ـ مبادرة الأخوة والحجة والسلام (السيد حامد بليلة) .
 - ـ مبادرة د . الحاج آدم يوسف .
 - ـ مبادرة نداء دارفور (السيد حامد تورين) .
 - مبادرة السيد محمد عيسى عليو (حزب الأمة).
 - _ مبادرة أبناء دارفور للحل السلمي»(١) .

ومن المهم في نهاية هذا المبحث الختامي أن نقدَم رأي أحد رجال الدّولة عمن كانت له اسهامات عملية في وضع التصوّرات ورسم الخطط باللولة السودانية ، وهو عبد الرحمن أحمد الشيخ الفادني الذي يلخص مسألة الصراع القبلي بقوله: "لقد برزت قضية الصراع القبلي في السودان مهددا للأمن القومي والاستقرار والوحدة الوطنية ، فأقامت اللولة آليات شعبية ورسمية عن طريق الأجاويد والإدارة الأهلية والمؤتمرات ، وقامت بعمل مقدّر في تطوير علاقات المجتمع وفض النزاعات وإيجاد الحلول لبعض المشكلات المؤدية للحروبات القبلية ومعالجة الإفرازات الناتجة عنها بما ساعد بدرجة مقدرة في التعايش السلمي والأمن الاجتماعي ، ودرء النزاعات والتوترات القبلية والجهوية ، وبسط الأمن وتنظيم مؤتمرات الأمن الشامل والأمن الوقائي ، ونشر الوعي الديني والثقافي بين المواطنين ، لكسر حدة التعصب والسير في طريق التصالح

 ⁽١) حيب أحمد الساير: التعايش السلمي في السودان؛ مرتكزاته ومهدداته، ص ٩١ وما بعدها (بتصرف).

وبذلك يتبيّن أنّ الصراع القبلي والتوترات الاجتماعية ، هي سمة أيّ مجتمع تعدّدي . وفي تصوّرنا أنّ بلدا مثل السودان يتكوّن من قرابة ٥٣٠ قبيلة ، منها معدّدي . وفي تصوّرنا أنّ بلدا مثل السودان يتكوّن من قرابة ٥٣٠ قبيلة ، منها تشهد حروبا أهلية منذ قرون ، لحو بلد أغوذج في التعايش يستحق أن يُحتـذى ويستفاد من تجربته . أمّا عن أزمة دارفور التي اندلعت منذ سنة ٢٠٠٤ تقريبا ، فهي وجه آخر للسياسة الأمريكية بالمنطقة . فبعد تقسيمها العراق؛ بتمكين الأكراد من إقليم مستقل ، وسعيها لتقتيت بقية الأجزاء بين الطوائف ، شمّ مورها بلبنان وإشعال فتيل الحرب الأهلية به ثانية ، ها هي اليوم تصل إلى السودان مرورا بالصومال ، لتفعل علنا ما بدأته في أفغانستان والعراق ولبنان والصومال ، ومع الأسف تخرّب البلد بأيدي أبنائه من أهل دارفور المسلمين (١٠)

تعتبر القضية السودانية من أعقد الأزمات التي شبهدتها دول المنطقة . وقد تقلّبت أسبابها ودوافعها بالقدر الذي أرادته القبوى الخارجية المستفيدة من الأزمة ، والمنتفعة من آثارها ، تلتقي في ذلك المسالح العسكرية والسياسية ، والمنظّمات التي توصف بأنها «إنسانية» . كما أنّ الكنيسة لم تتخلّف عن حُمّى الصراع ولم تقصر في تأجيع لهيبه ، خاصّة منظمة التضامن المسيحي العالمي «Christian Solidarity Internation» . فهي من بين المؤسّسات الدولية التي تمتلك أموالا طائلة وإمكانيات كبيرة ، تحاول جهدها أن تصبغ أيّ صراع وإيّة أزمة

مستقبل السودان: نهاية السلم أم أزمة مفتوحة:

 ⁽١) عبد الرحمن أحمد الشيخ الفادني: السلام؛ تعزيز الوحدة وتأسيس النهضة. (د.ط)، ٢٠٠٥، ص
 ٩٠.

⁽۲) عقدت قناة الديمقراطية البريطانية سلسلة ندوات، جمعت بين الطراف النزاع بىدارفور. تَمَت مناقشة أسباب النزاع الحقيقية، فتباينت وجهات النظر في العديد من النقاط، إلاَّ مسألة التنآمر الحارجي وخطورة الدور الأمريكي بالسودان فهو عمل اجماع. ۲۰۰۷/۰۲/۰۲

بالطابع الديني . هدفها الهيمنة ومدّ النفوذ ، عن طريق التقارير والتشكيات ، من أجل إقناع الرأي العام العالمي بوجهة نظرها . فلم تقصّر ولم تتوانى في دعم حركة التمرّد بالسلاح والمعدّات العسكرية . فهي إحدى آليات الاستعمار الحديث في لبوس ديني .

كما أنّ الأزمة السودانية إختلطت فيها الأمور وتشعّبت ، لتخرج من طبيعتها القطرية ، لتنظي دائرة إقليمية وقارية أوسع ، بل هي جزء من حركة الاستعداء الأمريكي ضد العالم الإسلامي⁽¹⁾ . غير أنّ تلك الأبعاد الخطيرة برغم ظهورها للعيان ووضوح خطرها للعامة قبل الخاصة من أهل السياسة والقرار ، فيأنّ العديد من الجهات العربية والإفريقية قد مهدّت لتلك الأزمة وكانت سببا في ولادتها ، بل هي طرفا فاعلا في تغذيتها و تمويلها ومدّها بالدّعم غير المشروط . ومع الأسف فإنّ تلك الجهات تعلم علم اليقين أنّها الضحية القادمة ما بعد تصفية الحساب مع السودان لقدّر الله⁽¹⁾.

لقد بذلت الحكومات السودانية المتعاقبة جهودا كبيرة من أجل تطويق الأزمة ووضع حدّ لها⁷⁷⁾. ولكن كلّما قرب الفجر الصادق إلاّ ويرخي اللّمل أستار ظلامه على السودان، فيلقي به في العتمة، حتى أن المرأ لا يكماد يسرى يـده إن أخرجها . إلاّ أنّ تلك المعالجات السابقة تُبيَّن أنّها مجرَّد مهـدَّئات مؤقّتة، ولا ترتقى إلى مستوى المصالحة الحقيقية، التي تؤدي إلى التطوّر الاقتصادي والتغيير

⁽١) انظر ملحق رقم ٢.

⁽٢) انظر ملحق رقم ٣.

⁽٣) من جملة الآجراً ادات المتخفة لتطويق أسباب الأزمة السودانية في جميع مظاهرها، حرصت الحكومة السودانية في جميع مظاهرها، حرصت الحكومة السودانية على تحقيق الأمن والاستقرار بدول الجوار، خاصة الدي لها علاقة مباشرة بالصراع التاريخي في السودان. ومن تلك الاجراءات تكليف نائب رفيس حكومة جنوب السودان: وبالأ مشار، بالوساطة بين جيش الرب والحكومة اليوغندية. وللعلم فهي خطوة بالغة الأصية لم الخلصة المتحركة السودان في ذلك. تلفزيون السودان، برنامج: الحفط المساخن، الأرماء - ٣/ ٥٠/٢٠٠٧.

الاجتماعي والسياسي المطلوب ، بما يسهم في نهضة السودان وإعمـاره وتجـاوز غُلُفات الحرب الداخلية .

لقد أفلحت تجربة الإنقاذ الوطني في تأسيس نحط جديد للعمل السياسي ، ووضعت أسس غير مسبوقة في علم التفاوض وفض النزاعات وتسوية الحلافات ، كما قدّمت أنموذجا فريدا في آليات حلّ النزاعات القبلية والاحتكاك السكاني النوعي في ختلف الأرياف والقرى . ومن فضائلها أنها غيّرت واقع السودان من فقر وخصاصة وحرمان ، إلى ثراء ورخاء وتمدّد عمراني ، ومكّنت السودان من الأمن على الأرواح والممتلكات في جمع الأقاليم والمدن ، يستوي في ذلك اللّيل والنهار . فخرج المجتمع من مرحلة الحوف والجوع إلى طور الأمن النفسي والغذائي . وهو ما كان مفقودا إن لم يكن معدوما في العهود السابقة .

وفي عهد الإنقاذ أستردت هيبة الدولة وسيادة القانون وبنيت المؤسسات الدستورية ، بعدما كانت فوضى واجتهادات فردية ، جرّت كوارث وويلات على الدولة . كما ضبطت قوانين الإدارة وحددت مهماتها بشكل دقيق ، بما يرتقي بها إلى معايير الإدارة المدنية المعاصرة . فأصبح المواطن على علم ويتنة بطبيعة الإجراءات التي يرغب في القيام بها وأي جهة يقصد لقضاء شؤونه . وبذلك عرف المواطن السوداني إدارات جديدة لا عهد له بها سابقا ، استهجنها وتجهمها بادئ الأمر ثم تفاعل معها واستفاد من خدماتها ، فاختزل الزمن والمسافات وضمن حقة .

وفي زمن الإنقاذ شهدت المعرفة تقدّما فريدا ونضجا فائقا . تعدّدت المدارس بجميع مراحلها ، وأنشت الجامعات بجميع تخصّصاتها في كلّ الأقاليم ، بل وصلت إلى أعماق الصحاري وأطراف البلاد ، تشهد على ذلك جامعة أم درمان الإسلامية فرع الضعين . لقد زرت العديد منها وتعرّفت على طلابها وبعض إداريها ، ونظرت في براجها . لقد كنت أشعر بأنني جزء من هذا العضو الواعد من جسد الأمة الإسلامية . وأرى فيه أسلا للوطنين في كلّ مكان

يحتذونه ويستفيدون من خبراته . وبعد ما كانت الجامعات السودانية تنتـدب الأساتذة والإطارات ، ليس فقط في الميادين العلمية بل في العلوم الإنسانية ، ها هي اليوم تشهد فائضا في الإطارات العلمية الدقيقة ، وتتفضّل علمى كـثير مـن بلاد العالم الإسلامي برجالها .

ومن فضائل دولة الإنقاذ أنها فسحت المجال عريضا للعمل السياسي ، ونوّعت عالاته وقضت على تقاليد سياسية عنصرية وجهوية وطائفية بالبة ا احتكرت العمل السياسي والنقابي في فيئات معيّنة دون غيرها . وبذلك تنافس أبناء الوطن وتسابقوا في المجال السياسي والدستوري ، فظهرت وجوه سياسية جديدة ناضجة ، أبدت قدرا كبرا من الأهلية والمسؤولية السياسية ، ليس في الشمال فحسب ، بل في الجنوب والشرق والغرب ، من كلّ الفيئات والطبقات الاجتماعية . كما استفادت من المخضرمين ، الذين يأسوا من العمل السياسي التقليدي فاعتزلوا الناس والمجتمع ولما لاح لحم بارق الأمل عاودوا التجربة ، فأثروها بالرصيد التاريخي ، فامتزجت الخبرات وتلاقحت الأفكار . راينا وعمل الأجاويد واسهامات شيوخ القبائل وأهل النظر والرأي فيها . وكان من أميزها وأشهرها الدور الكبير الذي قام به رث الشلك كونقو داك من حلال دعمه لمسيرة السلام ، وشهادته على إتفاقية فشودة في ٢٠ سبتمبر ١٩٩٧ .

كما تميزت شخصيات سودانية مرموقة ، سوف يكون لها ذكر في تاريخ التجربة السياسية عامة والإسلامية خاصة . أعدد منهم على سبيل الذكر لا التجربة السياسية عامة والإسلامي والمجدد حسن عبد الله الترابي ، والرجل الفاضل عمر حسن أحمد البشير ، قائد حركة الإنقاذ الوطني ، التي حكمت السودان منذ أواسط ١٩٨٩ وحتى لحظة كتابة هذه الأسطر في شهر يونيو ٢٠٠٧ ، والشهيد الزبر محمد صالح؛ رجل السلام والميدان ، الذي لم تمنعه الدبلوماسية وخطورة الموقف من أن يترجّل بين الألغام في أدغال الجنوب ويبحث عن زعماء التمرد

هناك ويفاوضهم في معاقلهم على شروطه الخاصة ، فيقنعهم ويـأتي بهـم إلى العاصمة السودانية الخرطوم ليعقد معهم صلحا واتفاقية سلام .

ومن تلك الوجوه والرموز؛ حمد الأمين خليفة ، رئيس المجلس الوطني الانتقالي والأمين العام للمجلس الأعلى للسلام ورئيس وقد مفاوضات السلام مع متمردي الجنوب ، وقد ختم رحلته السياسية في مؤسسات حكومة الإنقاذ الوطني بكتاب وثانقي نادر ، عنوانه: خطى السلام خلال عهد الإنقاذة أديس البا ٩٨-نيفاشا ٢٠٠٥ . وثق فيه مسيرة السلام في السودان منذ أن مسكت جبهة الإنقاذ الوطني بزمام الأمور في السودان إلى حين توقيع اتفاقية السلام سنة بعبد الإنقاذ الرجال: أروك طون أروك ، عمل تجمع أبناء بور في اتفاقية الملام ، الذي لقي مصرعه في حادث طائرة الناصر عام ١٩٩٨ . وصمويل أرو عمل اتحاد الأحزاب الإفريقية ، وكاربينو كوانين بول عمل الحركة الشمبية بحموعة بحر الغزال . وتمن تركوا بصمات واضحة على مسيرة السلام بالسودان: علي الحاج عمد ، وموسى المك كور ، وعبد الله دينق نيال ، وآدم الطاهر حمدون ، وغازي صلاح الدين عباني ، وعلى عثمان محمد طه .

دخل السودان في تجربته السياسية الحديثة مرحلة جديدة ، ولكتها حساسة بكل المقايس . فبعد حرب الانفصال وما نتجت عنها من كوارث ، حصل تقارب مقدّر بين أطراف النزاع . ولأوّل مرّة منذ قرابة نصف قرن من الرّمن تضع الحرب أوزارها ، ويبدأ التفاوض الجاد حول مستقبل الوطن: وحدة أو إنفصال . بعدما كان الصوت الوحيد سيّد الموقف هو صوت الرّصاص ولا قرار يعلو فوقه . إلاّ أنّ تلك الأماني تحيق بها مهندات واقعية وتعمل على إجهاضها قبل أن ترى النور ، إذ أنّ الاستقلال الثاني والفعلي للسودان بدأ منذ اللهحظة التاريخية لتوقيع أتفاقية السلام بنيفاشا سنة ٢٠٠٥ والتي على إثرها بدأ التاريخ الإيجابي لهذه الدّولة الحديثة . فأيّ مستقبل لمشروع دولة الوحدة بالسودان؟ .

بعد دراستنا التاريخية والسياسية للحالة السودانية ، ووقوفنا على تفاصيل تجربة النفاوض العسيرة منذ اللّحظة الأولى سنة ١٩٨٩ والتي كانت أديس أبابا عاصمة أثيوبيا محضنها الرمزي ، فإنّنا خرجنا بجملة من الحلاصات النهائية ، والتي نعتبرها بكل تواضع قادرة على المشاركة في حركة التفاكر السوداني حول مستقبل البلاد . فخيار الوحدة والإنفصال متعادلان ، ولا يمكن تغليب الوحدة إلا يافناع الآخر أنه جزء فاعل وطرف في المعادلة ، ولا يتم ذلك إلا عن طريق الممارسة اليومية وإنهاء حالة السلم التي تعني وجود تـوتر والتوصل إلى مرحلة التحدالاجماعي والحياة المشتركة على أسس المواطنة .

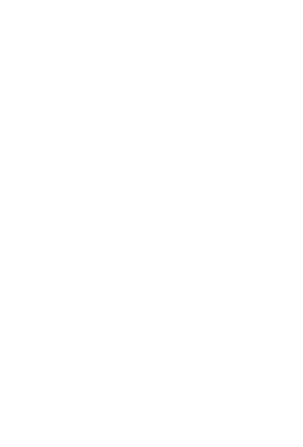
إنّ مفهوم السلم الأمني والاجتماعي والديني ، هو تعبير على وجود تناقض جوهري بين كيانات المجتمع ، لذلك يستعيض عنه أهل الفكر والقرار السياسي بمصطلح السلم والتعايش . وهي في الواقع مرحلة مؤقّة حسّاسة وهشة ، وحتى يضمن لها التطرّر والتحوّل إلى صيغة تلاحم بنيوي في النسيج الاجتماعي ، لا بدّ من الإيمان القباطع بتكافؤ كلّ المكوّنات الاجتماعية من حيث معتقداتها وانتماءاتها وحظوظها في الحياة الطبّية والعيش الكريم . تأمن على نفسها ونسلها وممتلكاتها ، كما تأمن على مكتسباتها النضالية وحقوقها المبدئية في عارسة صلاحياتها الفطرية ومشاركتها الطبيعية في إطار المجتمع البشري الذي تشمى إليه .

وهو ما عبرنا عنه بمصطلح "نهاية السلم" . أي تحقيق حياة طبيعية يزول معها الاستثناء والحلول المؤقّتة ، إلى حيّر المجتمع المتوحّد مشل المجتمع التحددي السويسري والهندي ، برغم الفوارق الاجتماعية والاقتصادية بينهما . أمّا عكس ذلك فهو الحرب وأفق نكسة خطيرة ، لربّحا تفني ما تبقى ، خاصّة وأنّ كلّ أطراف النزاع قد أخدت هدنة كافية لإعادة تنظيم صغوفها وبناء قدراتها العسكرية وتحديد مواقع العدوّ بدقة . ومن ناحية أخرى فإنّ الأطراف الدّولية المرجّهة لدفة الصراع بدأت تهيء نفسها للاستفادة من ثمار السلام المذي

اختارته على نمطها الخاص ، طمعا في خيرات السودان النادرة . فمن الأجدر أن تنعم كلّ الأطراف السودانية بخيرات بلادها ، وتبني آمالا جديدة لأبنائها في ظلّ الوحدة الوطنية ، ليصلوا إلى ما وصلت إليه الأمم الأخرى من تقدّم ورفاه وأمن ، خاصة وأنّ مصادر القوّة جميعها متوفّرة في السودان: التراب والإنسان والوقت . كعناصر أساسية للتحضّر والتقدّم .

كما أنّ السودان من أجل ضمان استقراره وتوحيد كيانه ، من الضروري أن يسهم في استقرار دول جواره الإفريقي ، خاصّة وآنه يتمتّع بعامل اجتماعي مهم جدا وهو التداخل القبلي الذي من الممكن أن يفيده من ناحية تمتين الروابط الاجتماعية بينه وبين بقية دول الجوار . فلا يجب أن ينظر إلى ذلك من زاوية سلبية ، خشية تسرّب هذه القبائل إلى الأراضي السودانية نتيجة للظروف الطارة في دول الجوار الإفريقي ، فالقانون قادر على تسوية تلك الإشكالات . كما أنّ الحكمة في التخطيط بعيد المدى للاستفادة من هذا الشراء مطلوبة ، وسوف تنتج بحول الله ثمارا كثيرة على مستوى التنمية والأمن ، وكذلك على مستوى تمدّد الإسلام نحو أواسط إفريقيا ونشر الثقافة الإسلامية في جميع تلك الربوع .

ومن المهمّ جدا في هذه الخاتمة أن نؤكّد على مسألة ضرورية ، ألا وهي أنّ السودان كان وسيظلّ جزءا من العالم العربي والإسلامي ، ويشخل موقعه الإفريقي ، وأنّه لا مجال للتفويت في ذلك . ويناء عليه فإنّه لا مجوز بأي حال من الإخروال ، ولا يحقّ لآي كان التفريط في جزء منه . برغم تخاذل الرسمية العربية وتخلّيها عن مسؤوليتها التاريخية . فإنّه لا عذر للمسؤولين السودانين ، تحت ضغط الواقع وقلّة النّصير أن ينجروا وراء حلول قريبة المنال وخيمة المال ، فإنّ السودان ملك الأجيال القادمة ، وقد أخبرنا التاريخ أنّ السودان القديم رقعته عمدة تغطي مساحات عظيمة ، ثمّ اختزل في بلد شاسع ولكنّه جزء من كبان قديم ، ولا يدري أحد مستقبل حدود الجغرافيا وطبيعة تكوينها البشري .



الملاحق

ملحق رقم (١)

فحوى توصيات التقرير الذي أعده برنار ستازي عن الرموز الدينية والصادر عن «اللجنة حول العلمانية» التي شكلها الرئيس الفرنسي جاك شيراك لدراسة موضوع الرموز الدينية في المؤسسات التعليمية والعمومية .

قدمت اللجنة تقريرها المكون من خمين صفحة والذي تضمن تذكيرا واسعا بالعلمانية الفرنسية من حيث النشأة والمبادئ وأوصى بسن قانون يمنع الرموز الدينية ، والمقصود بها أساسا الحجاب الإسلامي ، في المؤسسات الرسمية وشبه الرسمية ، وقد قامت اللجنة بمقابلات مع حوالي مائة شخص لسماع رأيهم حول الموضوع ، وكان من ضمنهم عدد قليل من المسلمين الملتزمين وامرأة واحدة عجبة ، وقد تسلم الرئيس جاك شيراك التقرير وأعلى قواره بخصوصه يوم الأربعاء ١٧ ديسمبر ٢٠٠٣ ، وهذا نص التوصيات التي جاءت في ختام التقرير:

إن قانون ٩ ديسمبر ١٩٠٥ أكد الفصل بين الكنيسة (الدين) والدولة . إن المسألة العلمانية لا تطرح اليوم بنفس المضمون . إن المجتمع الفرنسي خلال قرن من الزمان فد أصبح تعدديا على المستوى الروحي والديني بفعل الهجرة . إن جوهر القضية اليوم هو كيف يمكن أن نهياً للأديان الجديدة مكانها مع النجاح في تحقيق الاندماج والمقاومة ضد الاستخدام السياسي الديني؟ إن المطلوب هو التوفيق بين الوحدة الوطنية وبين احترام التعددية .

إن العلمانية باعتبارها تمكّن من تأمين حياة مشتركة تعرف اليوم واقعا جديـدا . إن العيش المشترك اليوم قد أصبح قضية تحتل الصدارة . من أجـل هـذا ، فـإن حرية الضمير، والمساواة أمام القانون، وحيادية السلطة السياسية، يجب أن تكون لصالح الجميع مهما كانت اختياراتهم الروحية. ولكن المطلوب أيضا هو أن تؤكد الدولة قواعد صارمة حتى يكون العيش المشترك في مجتمع تعددي أمرا مضمونا. إن العلمانية الفرنسية تقتضي منا اليوم أن نعطي قوة للمبادئ التي تأسست عليها وأن ندعم مصالح الخدمة العمومية وأن نضمن احترام التعددية الروحية.

من أجل هذا فإن على الدولة أن تذكّر بالواجبات التي تفرض نفسها على الدوائر الرسمية ، وتلغي الممارسات العنصرية الظاهرة ، وتعتمد قواعد قوية وواضحة في إطار قانون حول العلمانية ، يكون بمثابة تذكير بالواجبات التي يجب على الإدارات الخضوع لها:

ـ المقاومة الصارمة للعنصرية واللاسامية ،

ـ دعوة الدوائر الرسمية في هذا الإطار إلى الصـرامة الكاملـة ، خصوصــا في إطار وزارة التربية الوطنية ،

ـ الإلىزام الشديد بـاحترام قواعـد المتطلبـات الدراسـية الواجبـة ومضـمون البرامج ،

ـ جعل موضوع العلمانية موضوعا محوريا في برنامج التربية الوطنية وخاصة في إطار يوم خاص بإحياء مبدأ العلمانية ،

_ التأمين الجيد لتعليم الظاهرة الدينية ،

ـ دعوة الدوائر الرسمية لتأمين وجبات تعويضية في إطار المطاعم المدرسية ،

ـ اعتماد رسمي لميثاق العلمانية الذي يتم تسليمه في مناسبات مختلفة: تسليم بطاقة الناخب ، التكوين الأساسي لأعوان الإدارة العامة ، المدخول المدرسي ، استقبال المهاجرين ، مع التوقيع أو عدمه لعقمد استقبال وانمدماج ، أو عنمد الحصـول علـى الجنسـية . وتـدعو اللجنـة إلى تعليـق هـذا الميثـاق في الأمـاكن العمومية المعنية ،

- إدراج العلمانية في برنامج الأيام التحضيرية للدفاع الوطني ،
- _ دعوة الدوائر الرسمية لتأخذ بعين الاعتبار المقتضيات الدينية الخاصة يـدفن الموتى ،
 - ـ إلغاء الممارسات العنصرية العمومية:
- أ ـ التشجيع على إزالة التجمعات السكنية المنعزلة عن طريق إعادة تصميم المدن ،
 - ب_ تيسير الالتحاق بالمدرسة الحكومية في كل البلديات ،
- ج إعطاء الأولوية في البلديات للتجهيزات الرياضية المشتركة للتشجيع على
 الاختلاط الاجتماعي،
- د_ في منطقة «الألزاس موزال» إدراج الإسلام في مجال التعليم اللديني المقترح
 مع إيقاء الحرية في المتابعة أو عدمها للتعليم الديني ،
- هـ _ إلغاء برنامج "تعليم اللغات والثقافات الأصلية" وتعويضه تدريجيا
 بتعليم اللغات الحية ، مع إمكانية إدراج تعليم اللغات غير الحكومية الجديدة
 (مثل البربرية والكردية) ، وتطوير تعليم اللغة العربية في إطار التعليم العام وليس فقط في المدارس القرآنية ،
- و ـ تأمين دراسة كاملة لتاريخنا مع إدراج الـرق ، الاستعمار ، التحـرر مـن الاستعمار والهجرة ،
 - ز _ التوازن في إعطاء الدعم للجمعيات لحساب الجمعيات الثقافية ،
 - ح _ توظيف مرشدين دينيين مسلمين في الجيش والسجون ،

ك ـ تأسيس هيئة لمكافحة التمييز ،

ل ـ إعطاء اتجاهات المفكرين الأحرار والإنسانيين العقلانيين الفرصة الكافيـة في البرامج التلفزية العمومية .

ـ سن قانون حول العلمانية:

هذا القانون يتضمن جانبين اشنين: من جهة أولى بيان قواعد السير في المؤسسات العمومية والشركات ، ومن جهة أخرى ضمان التعددية الروحية في ملادنا:

أولا ـ السير في المؤسسات العمومية:

أ ـ التأكيد على الاحترام الشديد لمبدأ الحياد من قبل كل الأعوان العموميين ،

ب _ إدراج وجوب الحياد من قبل الموظفين في العقود المبرمة مع الشركات المفوضة من الإدارة العمومية والمتعاملة معها ، وفي المقابل التوضيح بأن الأعوان العموميين لا يمكن أن يُعترض عليهم بسبب الجنس ، العرق ، الدين أو التفكير ،

ج ـ التفكير بجعل مستعملي المصالح العامة يلتزمون وجوبا بمستلزمات السير في الدوائر الرسمية ،

د اعتماد الإجراء التالي بالنسبة للمدارس: " في إطار احترام حربة الضمير والصبغة الخصوصية للمؤسسات التعليمية الخاصة المتعاقدة مع الدولة ، يمنع في المدارس الابتدائية والإعدادية والثانوية ، اللباس والرموز التي تظهر الانتماء الديني أو السياسي . وكل عقوبة بهذا الخصوص _ تكون نسبية وتتخذ بعد دعوة التلميذ للالتزام بواجباته، هذا الإجراء يكون مرتبطا بعرض الأسباب التالية: " اللباس والرموز الدينية الممنوعة هي الرموز التي من شانها أن تكون أداة لإظهار التميز ، مثل الصليب الكبير ، الحجاب و "الكبيا» (الفبعة اليهودية) ، ولا يعتبر من الرموز المعرة عن الانتماء الديني الرموز غير الصارخة مثل وسام

التعميد ، الصليب الصغير ، نجمة داود ، يد فاطمة والقرآن الصغير» ،

هــالـنفكير في القـانون الخـاص بـالتعليم العـالي بإمكانيـة اعتمـاد قـانون داخلي يذكّر الطلاب بالقواعد المتصلة بسير المصالح العمومية ،

و ـ تكملة قانون المستشفيات بتذكير المستخدمين بواجباتهم ، وخصوصا منع
 الاعتراض على الأعوان المعالجين واحترام قواعد النظافة والصحة العمومية ،

ز _ الإدراج في قانون العمل مادة للمؤسسات بأنه بإمكانها أن تنص في نظامها الداخلي على إجراءات خاصة باللباس وبحمل الرموز الدينية بسبب مقتضيات السلامة والتعامل مع الزبائن أو السلم الاجتماعي الداخلي .

ثانيا ـ احترام التعدديـ الروحيـ ت:

أ ـ الاعتماد ضمن الأعياد الدينية: كيبور (عيد لليهود) والعيد الكبير (عيد الأضحى) أيام عطلة في كل مدارس الجمهورية ،

 ب في إطار الشركات السماح للعاملين باختيار يوم للاحتفال بعيد ديني يحتسب من أيام عطلتهم ،

ج ـ إنشاء مدرسة وطنية للدراسات الإسلامية ،

اعتمدت اللجنة مجموع الاقتراحات بإجماع الحاضرين ، مع امتناع صوت واحد بخصوص الاقتراح المتعلق بمنع حمل زي أو رموز دينية أو سياسية في المؤسسات التعليمية . وأن اللجنة مقتنعة بأن مقترحاتها تستطيع أن تؤكد وجود قيم مشتركة في إطار علمانية منفتحة وفاعلة قيادرة على إنشاء مثال جداب وتوحيدي . إن العلمانية ليست مجرد قاعدة للمسألة الدستورية ، وإنما هي قيمة مؤسسة للعقد الجمهوري تمكن من التوفيق بين العيش الجماعي والتعددية مع التنوع .

ملحق رقم (٢)

« فرسان مالطا » مع جيش بوش في العراق (١)

يشكلون ثـاني قـوة عسكرية بعـد الجـيش الأمريكـي النظـامي في العـراق ، ويرفعون العلم الأمريكي لكنهم لا يتبعونه . . . بل يتبعون المال الذي يتقاضـونه عبر شركات أبرمت عقودا مع إدارة الرئيس جـورج بـوش للقيـام بمهـام قتاليـة خطرة نيابة عن الجيش ، ووراء كل ذلك تحوم أجواء حرب صليبية ، لفت إليهـا الكاتب الصحفي المصري محمد حسنين هيكل .

ففي لقائه مع قناة الجزيرة مساء الجمعة (٢٧/ ٢٠/٠٤) أوضح هيكل أن وجود قوات المرتزقة بالعراق ليس مجرد تعاقد أمني مع البنتاجون تقوم بمقتضاه هـذه القوات بمهام قتالية نيابة عن الجيش الأمريكي ، بـل يسبقه تعاقد ايديولوجي مشترك بين الجانبين يجمع بينهما ، ألا وهـو «دولـة فرسان مالطا» الاعتبارية آخر الفلول الصليبية التي تهـيمن على صناعة القرار في الولايات المتحدة والعالم .

وقال هيكل: «لأول مرة أسمع خطابا سياسيا في الغرب واسعا يتحدث عن الخروب الصليبية . هناك أجواء حرب صليبية» ، مشيرا إلى حقائق كشف عنها المصحفي الأمريكي «جيرمي سكيل» في كتابه الحديث عن شركة «بىلاك ووتر» أكبر الشركات الأمنية المتعاقدة مع الإدارة الأمريكية في العراق ، حيث أظهر العلاقة «الدينية» التي تجمعهما .

وفى تقرير له نشرته مؤخرا مجلة اذا نيشين THE NATION الأمريكية بعنوان "جيش بوش في الظل" ، يكشف "جيرمي سكيل" عن الصلة الدينية التي تجمع

⁽۱) احمد عطا: Islam on line - ۲۹-۰٤-۲۰۰۷)

بين البلاك ووتر" وإدارة بوش قائلا: امن الصعب تخيل أن المحسوبية التي اصطبحت بها إدارة الرئيس الأمريكي بوش لم يكن لها دور في نجاح بلاك ووتر ، فمؤسس الشركة «إيريك برينس» يتشارك مع بوش في معتقداته المسيحية الأصولية ، حيث جاء من عائلة جمهورية نافذة في ولاية ميتشبجان ، وأبوه «إيدجار برينس» ساعد الجيري بوير» لإنشاء مركز أبحاث العائلة وهو معني بمواجهة الإجهاض والزواج المللي». و "جيري بوير» هو سياسي محافظ معروف بعلاقاته مع كثير من الجماعات المسيحية الإنجيلية ، كما يعرف بتأييده اللامحدود لإسرائيل وإيمانه بضرورة استخدام القوة العسكرية لحماية مصالح الولايات المتحدة .

وبحسب تقرير «جيرمي سكيل» فإن الجنرال المتقاعد «جوزيف شميتز» الـذي عمل مفتشـا عامـا في وزارة الـدفاع الأمريكيـة ثـم انتقـل للعمـل كمستشـار في مجموعة «شركات برينس» مالكة «بلاك ووتر»، كتب في سيرته الذاتية أنه عضـو في جماعة فرسان مالطا.

وتعود جماعة فرسان مالطا الدينية إلى العصور الوسطى ، حيث نشأت في جزيرة مالطا وعرفت باسم «فرسان القديس يوحنا الأورشليمي» . وقد انبثقت عن الجماعة الأم الكبيرة والمشهورة باسم «فرسان المعبد» والتي كمان لهما شهرة أيام الحروب الصلبيية ، وكان أفرادها دائمي الإغارة على سواحل المسلمين . . . خاصة سواحل للسلمين . . .

ويكشف من جهتهما الباحثان؛ الإيرلندي «سيمون بيلز» والأمريكية «ماريسا سانتيرا» اللّذان تخصصا في بحث السياق الديني والاجتماعي والسياسي للكنيسة الكاثوليكية الرومانية ، عن أن أبرز أعضاء جاعة فرسان مالطا من السياسيين الأمريكين «رونالد ريغان» و "جورج بوش الأب» رئيسا الولايات المتحدة السابقان ، وهما من الحزب الجمهوري . كما يشير موقع فرسان مالطا أن من بين الأعضاء البارزين في الجماعة «بريسكوت بوش» وهو الجد الأكبر للرئيس

الحالي «جورج بوش الابن». ولا يمكن - بحسب الباحثين - انشزاع تصريحات الرئيس «جورج بوش» عقب هجمات ١١ سبتمبر من هذا السياق حين أعلـن شن «حرب صليبية» على الإرهاب وذلك قبيل غزوه لأفغانستان عام ٢٠٠١.

وبحسب الموقع الرسمي لدولة فرسان مالطا يلقب رئيس المنظمة «السيد الأكبر»، وهو حاليا الأمير البريطاني «فرا أندرو بيريتي» الذي تقلد رئاسة المنظمة عام ١٩٨٨، ويقيم السيد الأكبر في روما ويعامل كرئيس دولة بكل الصلاحيات والحصانات الدبلوماسية . وينص القانون الدولي على سيادة دولة فرسان مالطا التي لها حكومتها الخاصة ولها صفة مراقب دائم في المنظمات الدولية مثل الأمم المتحدة . وتدار الأنشطة المختلفة للمنظمة عن طريق ستة أديرة رئيسية متفرع منها خسة فرعية و٧٤ جمعية وطنية للفرسان في خس قارات . وللمنظمة علاقات دبلوماسية مع ٩٦ دولة على مستوى العالم منها مصر والمغرب والسودان وموريتانيا ، بحسب الموقع الرسمي للجماعة . وقال هيكل: "إن شيمون بيريز نائب رئيس الوزراء الإسرائيلي طلب من مصر الاعتراف بدولة فرسان مالطا واعترفت مصر» ، متعجبا من اعتراف بلد غير كاثوليكي في العالم بهذه الجماعة الكاثوليكية الرومانية .

أما عن وضع شركة «بلاك ووتر» المرتبطة بفرسان مالطا في العراق ، فهو ينطبق عليه - بحسب دراسة للصحفي خالد القرعان حول الشركات الأمنية في هذا البلد - قرار أصدره الحاكم المدني السابق للعراق «بول برعر» بتاريخ ٢٧-٢-٢ م ، عنح الشركات الأمنية حرية العمل في العراق ، كما منحها حصانة قضائية ضد ملاحقة القانون العراقي لها . وتستخدم هذه الشركات معدات تقرب من الجيش النظامي؛ إذ إنها تستخدم أدوات قتالية متوسطة ، وفي بعض الأحيان ثقيلة ، بل إن جزءا منها تستخدم الهيلوكبتر والمدرعات لتنفيذ أعسال قتالية وهجومية مثل شركة «بلاك ووتر» وشركة «دين كورب» .

وتأتى القوات الأمنية الخاصة في العراق في المرتبة الثانية من حيث عدد

أعضائها بعد جنود الولايات المتحدة الأمريكية التي يبلغ عددهم ١٣٠ الف جندي ، في حين يتراوح عدد أعضاء الشركات بين ٢٠ إلى ٥٠ ألف شخص يعملون في ١٣٠ شركة أمنية ، بالإضافة إلى أنه يبلغ حجم أعمالها في العراق إلى ما يقارب ١٠٠ مليار دولار .

ويكشف «جيرمي سكيل» عن أنه مع تنامي نفوذ شركة «بلاك ووتر» داخل الإدارة الأمريكية ، فإنها تتطلع حاليا إلى الحصول على عقد في إقليم دارفور ، غرب السودان ، وهو الأمر الذي يمكن أن يضيف دافعا آخر نحو إصرار الولايات المتحدة التدخل عسكريا في دارفور وتدويل الصراع في هذا الإقليم .

ويؤكد اجبرمي سكيل في كتابه على «أن المرتزقة القتلى في العراق لا يحسبون ضمن قتلى جيش الولايات المتحدة النظامي ، كما أن جرائمهم لا يتم توثيقها ، وبالتالي لا يتم معاقبتهم عليها ، وهو ما يغطي على التكلفة الحقيقية للحرب . وسبق أن صرح السناتور الديقراطي «دينيس كوسينتش» الذي يعد واحدا من أكثر المعارضين لعمل المرتزقة في العراق: "لدينا ٢٠٠ ألف جندي في العراق عصدة عليم على ما يفعلون هي صفر» ، واصفا ما يحدث في العراق على أنه «حرب خصخصة» .

وتشير الإحصاءات إلى أن ٥٧٪ من القتلى في صفوف هـذه الشركات كـانوا في المثلث السني (بعقوبة - الرمادي - الفلوجة)، وهو ما يدل على أن الجيش الأمريكي استخدم المرتزقة كرأس حربة في التصـدي للمقاومة، خصوصـا في العدوان على الفلوجة عام ٢٠٠٤ والذي شهد جرائم حرب واستخدمت خلاله قنابل فسفورية ضد الأهالي.

وذكر الصحفي خالد القرعان أن نشاط هذه الشركات - على حـد تعبير تقرير صادر عن الجامعة الوطنية للدفاع في واشنطن - يعرض حقـوق الإنسـان للخطر ، وهو ما جرى فعلا عندما تورط عملاء شـركتين خاصـتين للحمايـة في فضيحة تعذيب واغتصاب سجناء عراقيين في سجن أبو غريب ، وهما شركتا (Corporation Titar) . (كاسي انكوري رايشن (CACl) و (تيتان كوربوراشين (corporation Titan) . وأشارت الدراسة إلى استعانة هذه الشركات الخاصة بأفراد اشتهروا بسمعتهم السيئة على صعيد انتهاك حقوق الإنسان والتورط في عاولات قتل وتعذيب ، بل وانقلابات عسكرية في بلدان إفريقية أو أمريكية لاتينية ، وكان من أبرز هؤلاء الموظفين الأمنين الذين كانوا يعملون في حكومة المدكتاتور التشيلي السابق «أوجستو بنوشيه» ، وحكومة بحرم الحرب الصربي «سلوبودان ميلوسفينش» ، وأفراد من نظام الحكم العنصري السابق في جنوب إفريقيا .

كما استعانت بعراقين وبعض اللبنانيين الذين التحقوا في تنظيمات مسلحة إبان الحرب الأهلية في لبنان ، ولا تستبعد كونهم من قوات النطوان لحده المتعاونة مع القوات الإسرائيلية في عدوانها على لبنان قبل أن تتفرق بعد انسحاب إسرائيل من الجنوب اللبناني عام ٢٠٠٠ . ويتراوح الأجر اليومي للجندي المرتزق ما بين ٩٠٠ إلى ٣ آلاف دولار أمريكي ، وهو ما يفسر - بحسب هيكا, - استنزاف مليارات الدولارات من العراق .

ملحق رقم (٣) القائد الليبي العقيد معمر القذافي « متمردو دارفور » يورطون العالم (١٠)

حذر الزعيم الليبي معمر القذافي الغرب من التدخل في أزمة إقليم دارفور (غرب السودان) ، متهما الفصائل المتمردة في الإقليم بتـوريط العـالم في الأزمـة والسعى لتدويلها .

ياتي تحذير القذافي في الوقت الذي يجري فيه تنظيم احتجاجات في أنحاء غتلفة من العالم لحث المجتمع الدولي على التدخل لحل أزمة دارفور التي دخلت عامها الرابع . وقال الزعيم الليبي خلال موقم دولي بشأن دارفور عقد في مسقط رأسه مدينة «سرت» (٥٠٠ كم شرق العاصمة طرابلس) السبت ٢٨-٤- ٢٠٠٧: «هناك جماعات متمردة في دارفور تسعى لتوريط العالم في هذه الأزمة» . وأضاف: "ليس من مصلحة المجتمع الدولي التدخل في أمر ترفض الأطراف المتحاربة التوصل لحل بشأنه . هناك قضايا أخرى أكثر خطورة من دارفور لم تلق نفس الاهتمام العالمي» ، لكن القذافي لم يسمها ، كما دعا القذافي العالم إلى عدم «قويل الحركات المتمردة ، والكف عن دعمها ، وعدم إرسال قوات دولية لدارفور» .

وزادت كثيرا صعوبة إحراز تقدم سياسي في دارفـور بسبب حقيقـة انقسام متمردي دارفور على أنفسهم . ولم يوقع على اتفاقية سلام تم التوصل إليها في مايو من العام الماضي سوى فصيل ميني أركو ميناوي في حركة تحرير السودان ، بينما رفضت حركة العدل والمساواة وفصيل عبد الواحد محمد النور في حركة تحرير السودان التوقيع عليها . ومن جانبه أوضح «جان إلياسون» مبعوث الأمم

⁽¹⁾ Islam on line - 79-18-711V.

المتحدة لدارفور أن مشاكل دارفور اليست خطرا على السودان فقـط بـل أيضـا على المنطقة والعالم بأسره» . وأضاف: "هذا المؤتمر من الممكن أن يكـون فرصـة لتسريع الحل السلمي لهذه المشكلة ودغم السلام في المنطقة» .

ويشارك في مؤتمر سرت المقرر أن ينتهي يوم الأحد مبعوشون بشأن دارفور من الأمم المتحدة والاتحاد الأوروبي من الأمم المتحدة والاتحاد الأوروبي والولايات المتحدة والاتحاد الأوروبي وبريطانيا ووزراء ومسئولون من السودان وتشاد وإريتريا ومصر وفرنسا وكندا والنرويج وروسيا ، وعقد المؤتم دون مشاركة الجماعات المتمردة بدارفور بحسب قول نائب وزير الخارجية الليبي علي عبد السلام التريكي ، الذي قال : «هناك حاجة إلى وضع آلية للجمع في البداية بين الدول المجاورة التي أثر عليها الصراع ، وهي السودان وليبيا وتشاد وإريتريا ، ثم بعد ذلك الجماعات السودانة التي لم توقع على اتفاقية السلام» ، وأضاف: "أنه يجب عقد اجتماع خلال الأسابيع الثلاثة المقبلة مع الأطراف التي لم توقع على اتفاقية السلام» ، عدون أن يحدد مكان الاجتماع . ويفسر بعض المراقين اهتمام ليبيا بازمة دارفور بأنه سعي من طرابلس لزعامة إفريقية من خلال قضية عربية .

وتطالب الولايات المتحدة وبريطانيا السودان بقبول قوة مشتركة من الاتحاد الإفريقي والأمم المتحدة تضم أكثر من ٢٠ ألف جندي وشرطي ، وإلا واجهت عقوبات دولية تشمل حظرا كاملا على السلاح . وقد وافقت السودان في بداية شهر أبريل ٢٠٠٧ على المرحلة الثانية من خطة الأمم المتحدة التي تشمل نشر ٣ آلاف جندي وشرطي إضافي في دارفور ، وتقديم المدعم اللوجسيقي في بحال الاتصالات والدعم الجوي ، إضافة إلى القوة الإفريقية المتشرة في المنطقة . وتفقد القوة الإفريقية المتشرة في المنطقة . وتفقد القوة الإفريقية الم التجهيزات والتمويل .

على صعيد متصل تنظم الشبكة العالمية «العالم من أجل دارفور» التي تضم

الملاحق الملاحق

حوالي ١٢ منظمة مسيرات بمناسبة الذكرى الرابعة لاندلاع النزاع في الإقليم ، يحسب ما ذكرت وكالة الأنباء الفرنسية . ويقول منظمو حملة «اليوم العالمي من أجل دارفور» إن الاحتجاجات ستنظم في ٣٥ عاصمة في أنحاء العالم بمناسبة الذكرى الرابعة لاندلاع النزاع . وتوجه بعض المشاهير المشاركين في المسيرات أمثال «جورج كلوني» و «هيو جرانت» و«ميك جاجر» يوم الأحد بنداء للمجتمع الدولي من أجل القيام بتحرك «حاسم» لوضع حد «للفظائع» في إقليم دارفور . وقال موقعو هذا النداء: "إن المجتمع الدولي يجب أن يكف عن الجمود وأن يتخذ إجراءات حاسمة» ، مؤكدين أنه: «يجب وقف الذين يرتكبون هذه الفظائع» .

وسيقوم المشاركون بالدوران حول أكواب على شكل ساعات مملوءة بالـدم المزيف رافعين شعار «حان الوقت لحماية دارفور». وتتفسمن الفعاليات الأخرى مسيرة عند الظهر في لندن أمام مكتب رئيس الوزراء البريطاني توني بلير، ومسيرة في روما إلى الكولوسيوم و«يوم فعاليات ثقافية» في القاهرة يضم عرض فيلم وثائقي بعنوان «الجهاد على ظهور الجياد».





المصادر والمراجع المحادر والمراجع

المصادر والمراجع

أ_المصادر والمراجع العربية:

- ـ القرآن الكريم .
- ـ إبراهيم علي إبراهيم: الحرب الأهلية وفـرص السـلام في السـودان ، دار الكتب العلمية ، القاهرة ٢٠٠٢ .
- ـ أبيل ألير: قضايا الحرب والسلام في جنوب السودان ، دراسة مقارنـة ، دار الجيل ، بيروت ، طبعة ١٩٩٢/١ .
- ـ أحمد عبد الرحيم نصر: الإدارة البريطانية والتبشير الإسلامي والمسيحي في جبال النوبة ١٩٤١/١٩٤٦ - مجلّة الدراسات السودانية م٣-ع٢ يونيـو ١٩٧٢ ص ٩١
- ــ أحمد شوقي الفنجري: كيف نحكم بالإسلام في دولة عصرية ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ، ١٩٩٠ .
- _ أحمد عبد الوهاب: حقيقة التبشير بين الماضي والحاضر: مكتبة وهبة-القاهرة- الطبعة الأولى ١٩٨١ .
- ــ أحمد محمد علي الحاكم: هوية السـودان الثقافيــة منظــور تــاريخي مطبعــة جامعة الحزطوم – دار جامعة الخرطوم للنشر – (بدون تاريخ) .
- ـ أحمد محمد أحمد جلي: الإلحاد المعاصر: نشأته ، أسبابه ، ونقـد أسسـه --مطابع جامعة الملك سعود – ١٩٩٣ .
- _ إدارة الأزمة في السودان- مداولات ندوة برجن٢٣-٢٤ فبراير١٩٨٩ ، أعدها للنشر: عبد الغفار محمد أحمد، قونار سوربو مركز دراسات التنمية

جامعة برجن ، أبريل ١٩٨٩ ، دار جامعة الخرطوم للنشر .

_ أزيكل كوت جوك (الأب): جريدة السودان الحديث – الثلاثاء ١١ أبريـل ١٩٩٥ .

ـ أسامة علي زين العابدين: سياسة السودان الخارجية ، مكتبة الشريف الأكاديمية ، الخرطوم ٢٠٠٥ .

ــ إسماعيل الحاج موسى: تجربة السودان في التعبير عن التنوع الديني في الحياة السياسية: ورقة قدمت في حوار الأديان ١٩٩٤.

ـ إسماعبل الحماج موسى: الإعملام وقضايا التنوع الثقافي-ص٥: مكتبة المجلـس الــوطني الانتقــالي- قســم المــؤتمرات- صــندوق رقــم ٢١-عــدد القطم٤/٤٥ .

ـ إسماعيل الفاروقي: «الأسس المشتركة» بين الديانتين في المعتقدات ومواطن الالتقاء في ميادين الحياة - الغدير: تصدر عن المجلس الإسلامي الشعبي الأعلمى بلبنان ، المجلد الثاني: العدد ١٧ -١٨ خريف ١٩٩١ .

ـــ إسماعيــل الفـــاروقي: الدولــة القوميــة والنظــام الاجتمــاعي في المنظــور الإسلامي: مجلة الإنسان المعاصر – العدد ۱ - شتاء ۱۹۹۰ .

ـ أعمال مؤتمر كلرادو ، نشرته دار MARC للنشر تحت عنوان:

. The Gospel and Islam: - A NAVA, compendium

ـ أكرم ضياء العمري: السيرة النبوية الصحيحة: محاولة لتطبيق قواعد المحدثين في نقد روايات السيرة النبوية - مركز بحـوث السنة والسـيرة- جامعـة قطـر -طبعة ١٩٩١م .

_ اكوى دوال اكوى: المسيحية والدولة- جريد الإنقاذ الوطني – السودان – ٣٠ اكتوبر ١٩٩٤ – ص٣٠.

- ـ أكوى دوال أكـوى: الأبعـاد التاريخيـة لمشكلة جنـوب السـودان: جريـدة الإنقاذ الوطنى: ١٩ سبتمبر ١٩٩٥ – ص ٣ .
- ــ إليزابيت لوكي: الدِّين والتركيبة الاجتماعيـة الســودانية ، ورقــة قــدِّمت في مؤتمر حوار الأديان بالســودان ، ٨ – ١٠ أكتــوبر ١٩٩٤ صفحة ١ .
- ـ أمين حسن عمر: أصول فقه الحركة ، دار الإصلاح للطباعة ، طبعة ٢/ ١٩٩٢ .
- ــ أنور الجندي: الإسلام والدعوات الهدامة ، دار الكتباب اللبنـاني بــيروت ۱۹۷۶ .
 - ـ بابكر موسى: التركية والمهدية في السودان: دار الثقافة للطباعة والنشر .
- ــ البشير العربيي: التبشير ومحاولات التمسيح: جريدة بـلادي جريدة أسبوعية جامعة تونسية – العـدد ٣٦٧ – سـنة ٨ – بتــاريخ:٥ يوليــو ١٩٨١ – ص٢٢.
- ـ تاج السر عثمان الحاج: الجـذور التاريخيـة للتهميش في السـودان ، مكتبـة الشريف الأكاديمية ، الخرطوم ٢٠٠٥ .
- ــ الترمذي ، أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة: الجامع الصحيح وهو سنن الترمذي ، تحقيق وشرح: أحمد محمد شاكر – دار إحياء التراث العربي – بيروت – لبنان (بدون تاريخ) .
- ـ تقرير لجنة بحث المعالجات السابقة: ص١- مكتبة المجلس الوطني الانتقـالي: قسم المؤتمرات- صندوق رقم١١- عدد القطع٣٠.
- ـ التقرير الختامي لمؤتمر سنة ١٩٩٠-مكتبة المجلس الـوطني الانتقـالي: قســم المؤتمرات- صندوق رقم ٢١- عدد القطع٣٠.

- _ جاد الكريم الجباعي: أفكار أولية في الديمواطية السياسية مجلة الوحدة السنة –٤ العدد ٤٦ – ٤٧ ، يونيو – أغسطس ١٩٨٨ – ص ١٦٦٤ .
- ـ جورج حبيب بباوي: لوثر والآباء: مجلة الهـدى ، مجلة الكنيسـة الإنجيليـة بمصر ، السنة ٧٣ – العدد ٨٦٠ – أغسطس وسبتمبر ١٩٨٣ – ص ١٦٠ .
- ـ جريدة المسلمون الجمعة ٢٣ صفر ١٤١٣هـ / أغسطس ١٩٩٢ . السنة الثامنة (٢٩٤) - ص١ . تحت عنوان «المطلوب عمل عسكري إسلامي لإنقاذ البوسنة» .
- _ حبيب أحمد الساير: التعايش السلمي في السودان مرتكزاته ومهدداته ، مركز الرؤية لدراسة الرأى العام ، الخرطوم ، طبعة ١/ ٢٠٠٥ .
- _ حركة تحرير شعب السودان: القوانين الثورية: شروط الإجراءات التأديبيـة لمسلك ثورة الشعب: التشريع الأول ١٩٨٣ ، الديباجة-ص١ .
- ـ حسن إسماعيل عبيد: سوسيولوجيا الأديان: المفهوم . . الدلالـة . . الأبعاد... مدخل الحوار بين الأديان: ورقة قدمت ضمن أعمـال مــؤتمر حــوار الأديان: الخرطوم – اكتوبر ١٩٩٤ .
- _ حسن خالد: موقف الإسلام من الوثنية واليهودية والنصرانية: معهد الإنماء العربي – بيروت – طبعة ١٩٨٦/١ .
- ـ حسن عبد الله الترابي: مشاكل الانتقال في تطبيق الشريعة الإسلامية ، شركة الطابع السوداني ، الخرطوم ١٩٧٨ .
- ـ حسن عبد الله الترابـي: المشـروع الإسـلامي الســوداني ، معهــد البحــوث والدراسات الاجتماعية ، طبعة ٢/ ١٩٩٥ .
- _حسن عبد الله الترابي: (مرتكزات الحوار مع الغرب) ، مجلة دراسات إفريقية- مركز البحوث والترجمة بجامعة إفريقيا العالمية- رمضان ١٤١٥

يناير ١٩٩٥ - العدد١٢ .

- ـ حسن عبد الله الترابي: الصحوة الإسلامية والدولـة القطريـة في الـوطن العربي ، ضمن كتاب: رؤية نقدية من الداخل ، بيروت ، طبعة ١٩٩٠/١
- ـ حسن عبد الله الترابي: أطروحات الحركة الإسلامية في مجـال الحــوار مـع الغرب: مجلة دراسات إفريقية- العدد العاشر – ديسمبر ١٩٩٣ - ص٢١ .
- _ حسن عبد الله الترابي ، الأمين العام للجبهة الإسلامية ، خطاب في مؤتمر الجبهة – مطبوعات الجبهة – الخرطوم .
- ـ حسن عبد الله الترابي: كلمة الجلسة الاقتناحية لمدورة الإنعقاد الثالثة للمؤتمر الشعبي العربي والإسلامي – الخرطوم ٣٠ مارس – ٢ أبريل ١٩٩٥ .
- ـ حسن مكي محمد أحمد: المشروع التنصيري في السودان : ١٩٨٣-١٩٨٦ : دراسة تأريخية تحليلية عـن الانتشـار المسيحي ودور الإرسـاليات الأوروبيـة في تكييف السـودان حضـارياً وسياسـياً: شـعبة البحـوث والنشـر – إصـدار رقـم ١٨/ ١٩٩١ - المركز الإسلامي الأفريقي .
- ـ حسن مكي: السياسة التعليمية والثقافة العربية في جنوب السودان- المركز الإسلامي الإفريقي بالخرطوم- شعبة البحوث والنشر- معامل التصـوير الملـون السـودانية (بدون تاريخ) .
- ـ حسن مكي محمد أحمد: الحركة الطلابية السودانية بين الأمس واليوم دار الفكر - الخرطوم – (بدون تاريخ) .
- ـ حسن مكّي محمد أحمد: الشخصية السودانية بين ضغوط الحداثة ومشــاريع التجديد – جريدة المستقلّة: السنة ٢ ، العدد ١٦ يناير ١٩٩٥ – ص ٣ .
- ـ حسن مكي محمد أحمد ، قناة المستقلة البريطانية ، حوار ضمن برنـامج «ملتقى النيلين» تحت عنوان: تقييم مسيرة التيار الإسلامي في السودان ، الجمعـة

. Y . . V / · 1 / · E

- ـ حسن البنا: السلام في الإسلام من رسائل الإمام الشمهيد (٢) دار التوزيع والنشر الإسلامية - القاهرة (بدون تاريخ).
- _ حسين أحمد أمين: الطريق التي التسامح الديني ، مداخلة ضمن كتاب: التسامح الديني ، مداخلة ضمن كتاب: التسامح الديني والتفاهم بين المعتقدات جمع وترتيب: وليم سليمان قلادة ، حسين أحمد أمين ، محمد المسماري (وآخرون) طبعة ١٩٨٦/١ سلسلة حوارات الشهر (١) . مركز إتّحاد المحامين العرب للبحوث والدراسات القانونية .
- _ خطاب رئيس الجمهورية السودانية: عمر حسن أحمد البشير ، الجلسة الافتاحية للمؤتمر الأول للحوار الوطني حول قضايا السلام .
- ــ دراسة ميدانية: بحي المسالمة ، حي الجالية الهندية (أم درمان) ، حي مبروكــة (الثورة الشنقيطي) ، حي مــرزوق (الـــورة بــالنص): بـتــاريخ: ٢٥-٣٠ أكتــوبر ١٩٩٥ .
- ـ ديفيد هولي: سياسة وإدارة الرئيس كلبتون تجاه السودان ، المهزلـة الكبرى (٢٩٩٣/ ٢٠٠١) ، إصدار مركز دراسات الشـرق الأوسـط وأفريقيـا ، مطبعـة جامعة الحرطوم ، طبعة ١ .
- ــ راشد الغنوشي: الحركـة الإســـلامية والتحــديث ، دار الفكــر ، الخرطــوم ، طبعة ١٩٨٤ .
- _ راشد الغنوشي: الحريات العامة في الدولة الإسلامية: مركز دراسات الوحدة العربية – بيروت، الطبعة الأولى – أغسطس ١٩٩٣.
- ـ زكي البحري: مشكلة دارفـور؛ الجـذور التاريخيـة ، الأبعـاد الاجتماعيـة ، مكتبة مدبولي ، القاهرة ٢٠٠٦ .

- ـ سعود المولى: تأملات في الوضع الراهن للحوار الإسلامي-المسيحي: مجلـة الغدير ، الحجلد الثاني ، العدد ١٧-١٨ خريف ١٩٩١ ، ص١٢٤ .
- ـ سامية الهادي النقر: الجمعيات الأهليـة والإســلام السياســي في الســودان ، مكتبة مدىولــر ، القاهرة ٢٠٠٦ .
- ـ سمير ساوس: قوانين الأحوال الشخصية لغير المسلمين في السودان ، ورقة ضمن مؤتمر حوار الأديان – الخرطوم: أكتوبر ١٩٩٤ .
- ــ السيد مصطفى أحمد أبو الخير: أزمات السودان الداخلية والقـانون الــدولي المعاصر ، إيراك للطباعة والنشر والتوزيع ، الخرطوم ٢٠٠٦ .
- ـ سيد أحمد يحي: التنصير في القرن الأفريقـي ومقاومتـه: دار العمـير للثقافـة والنشر- جدة- الطبعة الأولى ١٩٨٦ .
- ـ سليمان حامد الحاج: دارفور وضع النقاط على الحروف ، الشـركة العالميـة للطباعة والنشر ٢٠٠٥ .
- شمس الهدى إبراهيم إدريس: رحل قرنق؛ هل يبقى السلام؟ ، شركة مطابع السودان للعملة المحدودة ، الخرطوم ، طبعة ١/ ٢٠٠٥ .
- ـ شوقي الجمل: تاريخ سودان وادي النيل: حضارته وعلاقاتـه مـن أقــدم العصور للوقت الحاضر: مكتبة الإنجلو المصرية- طبعة ١٩٦٩ .
- ـ الطاهر محمد علي البشير: جذور الوحدة الوطنية في الســودان: الحرطــوم ، طبعة ١٩٨٠ (بدون دار نشر) .
- ـ الطيّب زين العابدين (الأمين العام لجلس التعـايش الـديني الســوداني) ، برنامج ملفّات ثقافية ، تلفزيون السودان: – يوم ٢٢/٠٨/٢٦ .
- الطيب زين العابدين محمد: الحوار الديني في السودان خطة عمل إيجابي .

- ورقة ضمن مؤتمر حوار الأديان بالسودان ١٩٩٤ .
- _ عبد الرحمن سوار الذهب: (حوار) مجلّة الرابطة (رابطة العالم الإسـلامي) ، العدد ٤٨٦ ، ديسمبر ٢٠٠٦ .
- ـ عادل أحمد إبراهيم وتاج السر عثمان: النفط والصراع السياسي في الســودان ، مكتبة الشريف الأكاديمية ، الخرطوم ٢٠٠٥ .
- _ عادل توفيق عبد النور: المشاركة السياسية للسودانيين الأقباط في انتخابات ١٩٨٦ ، الطبعة ١/ ١٩٨٨ (بدون دار نشر) .
- _ عبد الله محمد قسم السيد: السودان؛ المجتمع والدولة وقضايا السلام ، دار الكرمل ، عمان ١٩٩٦ .
- _ عبد الله عبيد: جنوب السودان من الحـرب إلى الســلم (مـن مشــاكوس إلى نيفاشا) ، شركة مطابع السودان للعملة المحدودة ، الحنرطوم ، طبعة ١/ ٢٠٠٥ .
- _ عبد الله النفيسي: الاختوان المسلمين في مصر؛ التجربـة والخطأ ، ضـمن الحركة الإسلامية رؤية مستقبلية ، مكتبة مدبولي ١٩٨٩ .
- _عبد الجليل ريفا: التبشير في إفريقيا ، المطبعة العسكرية- الخرطـوم- الطبعـة الأولى ١٩٨٣ .
- _ عبد القادر محمد عبد القادر دوره: تاريخ مملكة تقلمي الإسلامية ، مطبعة المركز الإسلامي الأفريقي ، ط ١٩٩٤/١ .
- ـ عبد الرحمن أحمد الشيخ الفادني: السلام تعزيز الوحدة وتأسيس النهضة ، رؤية تحليلية ، مطابع السودان للعملة ، الخرطوم ، ٢٠٠٥ .
- ـ عبد الرحمن إبراهيم الخليفة (المدعي العام بـوزارة العـدل والناتـب العـام): حقوق الإنسـان في القـوانين السـودانية: ورقـة ضــمن فعاليـات مـؤتمر حقـوق الإنسان في الإسلام: نظمته نقابة المحامين السودانية - الحرطوم ١٩٩٣.

- ـ عبد الرازق الدواي: موت الإنسان في الخطاب الفلسفي المعاصر: هيدجر ، ليفي ستروس ، ميشيل فوكو- دار الطليعة للطباعة والنشر – بـيروت – لبنــان: الطبعة الأولى ١٩٩٢ .
- _ عبد اللطيف البوني: تجربة نميري الإسلامية في السودان ، معهــد البحـوث والدراسات الاجتماعية ، ١٩٩٥ .
- عبد العزيز حسين الصاوي- محمد علي جادين: الشورة المهدية ، مشروع
 رؤية جديدة- دار القومية للثقافة والنشر- القاهرة (بدون تاريخ) .
- _ عبد الوهاب محمد الزنساني: أزمات السودان بين الديموقراطية والديكتاتورية ، دار غريب ، القاهرة ٢٠٠٤ .
- _ عصمت محمود أحمد سليمان: حول التعايش المديني ، سلسلة حوارات التنوير ، مركز التنوير المعرفي ، الخرطوم .
- _ على عيسى عبد الرحمن: الحركة الإسلامية السودانية من التنظيم إلى الدولة (٢٠٠١/١٩٤٩) ، مطبعة التيسير ، الحرطوم ، ٢٠٠٦ .
- _ عوض السيد الكرسني: حول قضايا الوفاق والسلام في الســودان ، مطبعــة جامعة الحرطوم ، الحرطوم ، طبعة ٢/٢٠٢ .
 - ـ غلادوين (اللورد): دليل للتعايش ، مطبعة دار الكتب ، مصر .
- _ فانتيني (الأب ، د .ج): تاريخ المسيحية في الممالك النوبية القديمة والسودان الحديث- الخرطوم- ١٩٧٨ .
- ـ فتحي الضو محمد: السودان سقوط الأقنعة سنوات الخيبة والأمل ، سـويتر ، القاهرة .
- _ فرانسيس دينق: دينامية الهوية أساس للتكامل الوطني في السودان ، ترجمة:

- محمد على جادين ، مركز الدراسات السودانية ، طبعة ١/ ١٩٩٩ .
- _ فيلوثاوس فرج: حديث الأحـد: المشـروع الحضـاري- جريـد ة السـودان الحديث ٣ يوليو ١٩٩٤ - ص٩ .
- ـ فيلوثاوس فرج (القمص)؛ كلمـة بمناسبة إفطـار رمضـان أقامتـه الجاليـة القبطية بالمكتبة القبطية بأم درمان بحضور رئيس الدولة: ١٤ فبراير١٩٩٦ .
- _ فريق من المختصين: المجتمع والعنف ، ترجمة: الياس زحـــلاوي مراجعـــة: أنطون مقدسي ، المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع ، الطبعـــة الثانيـــة ١٩٨٥ .
- _ قراءات سياسية: السنة ٥ العدد ١- شتاء ١٩٩٥ . مركز دراسات الإسلام والعالم- فلوريدا - USA .
- ـــ قـــرار تشــكيل لجنــة تـــــيير الحــوار الـــوطني حـــول قضـــايا الســــلام في الــــودان:٧٣/ ٧٤/ ٧٥ سبتمبر ١٩٨٩ - وقد عقد المؤتمر الأول من ٣سبتمبر إلى ٢١ أكتوبر ١٩٨٩ - المؤتمر الثاني من ٩ إلى ٢٨ فبراير ١٩٩٥ بالحرطوم .
- ـ كلمة رئيس جمهورية السودان ، في ختام مـؤتمر حـوار الأديـان بـالخرطوم: أكتوبر ١٩٩٤:ص٥ .
- ـ كلمة رئيس الجمهورية السودانية في ختام مؤتمر حوار الأديان الخرطـوم: اكتوبر ١٩٩٤ .
- ـ كلمة وزير العدل النائب العام رئيس المجلس الاستشاري لحقوق الإنسان يجمهورية السودان أمام الدورة ٥١ للجنة حقوق الإنسان ، جنيف ٣ فبراير ١٩٩٥ .
 - _ مجلة المنهل: العدد ٤٧١ ، رمضان شوال ١٤٠٩ ، أبريل/مايو ١٩٨٩ .
- _ مجلة البرلمان: مجلة فكرية ثقافية دورية تصدر عن الجلس الوطني الانتقالي ،

Aldo Ajuo Deng: The Problem of : ۱۱٦ ص ۱۹۹۳ ، مارس Aldo Ajuo Deng: The Problem of : ۱۱٦ ص السنة ۱ مارس Southern: Sudan Many Governments Failed

- ـ المحبوب عبد السلام: في حريق الجنـوب الســوداني ، بيــت المعرفــة للإنســاج الثقافي ، الطبعة الأولى ١٩٨٩ .
- ـ محمد الأمين خليفة: خطى السلام خلال عهـد الإنقـاذ (أديـس أبابـا ٨٩/ نيفاشا ٢٠٠٥)، شركة مطابع السودان للغملة المحدودة، الحرطـوم، طبعـة ٣/ ٢٠٠٥.
- عمد بن عمر التونسي: تشحيذ الأذهان بسيرة بلاد العرب والسودان ،
 تحقيق: خليل عساكر ومصطفى مسعد ، المؤمسة المصرية العامة للتأليف ،
 سلسلة تراثنا 1970 .
- ـ محمد إبراهيم أبو سليم: الحركة الفكرية في المهديـة: دار الجيـل ، بـيروت ، لبنان ، طبعة ٢/ ١٩٨١ .
- ـ محمد عمر بشير: تطوّر التعليم في السودان (۱۸۹۸–۱۹۵۷) ت: هنري رياض وآخرون ، دار الجيل ، بيروت ، مكتبة خليفة عطية ، الحرطـوم ، طبعـة ۲/ ۱۹۸۳ .
- ـ محمد هارون كافي: نزاع السودان؛ طرح إيجـابي ، مطبعـة أرو ، الخرطـوم ، طبعة ١٩٩٩/١ .
- ـ محمد سعيد محمد الحسن: صناعة الحكومات في الســودان ، مطبعــة نصــر ، دمشق ١٩٩٧ .
- ـ محمد سليمان: دور الأزهـر في السودان- مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب- ١٩٨٥ .
- ـ محمد عمر بشير: مشكلة جنوب السودان ، خلفية النزاع ، ومن الحرب الداخلية إلى السلام . ترجمة هنري رياض ، الجنيد على عمر ، دار الجيل ،

ﺑﯩﺮﻭﺕ (ﺩ ﺕ) .

- ــ محمــد هميــد الله: مجموعــة الوثــائق السياســية في العهــد النبــوي والحلافــة الراشدة: دار النقاش-بيروت-١٩٨٣ .
- حمد حبيب: المؤتمر الدولي للسكان والتنمية: غياب المنهجية العلمية وتجاهل أسباب التخلف . مجلة الدعوة ، العدد ٧٠ ٢٨ سبتمبر ١٩٩٤ ، ص
 ١١ .
- ـ محمد عثمان صالح: الحوار بين الأديان وضوابطه: ورقة قـدمت في الحـوار بين الأديان – الخرطوم: ٨-١٠ اكتوبر ١٩٩٤ .
- _ محمود عابدين صالح: الصـراع على السـلطة في السـودان ، دار الأمـين ، القاهرة ٢٠٠٠ .
- حمد غالب عسيلي: العلاقات الإسلامية المسيحية: الغدير: المجلد الثالث.
 العدد ١٩-٢ شتاء ربيع ١٩٩٢ ص٣٤.
- مدثر عبد الرحيم الطيب: سياسة الإدارة البريطانية والجمعيات التبشيرية المسيحية في مديريات السودان الجنوبية: مقالة ضمن كتاب: الإسلام في السودان، ص٢٣٦.
- ــ المسعودي: مروج الذهب ومعادن الجوهر: تحقيـق محمـد محـي الــدين عبــد الحميد – دار الفكر– بيروت– ط٥/٩٧٣ .
- ـ مذكرة عوامل العروبة والإسلام في حرب جنوب السودان مكتبة المجلس الوطني الانتقالي –مؤتمرات – صندوق رقم ١٥ – قطع عدد ٣٦ – ٣٩:ص١ .
- _ مصطفى محمـد مسـعد: الإسـلام والنوبـة في العصـور الوسـطى مكتبـة الانجلو المصرية – طبعة ١٩٦٠ .
 - ـ منصور خالد: النخبة السودانية وإدمان الفشل ، دار الأمين ، القاهرة .

- _ منصور خالد: السودان؛ أهوال الحرب وطموحات السلام ، قصّة بلـدين ، دار التراث ، لندن ٢٠٠٣ .
- ـ مكتبة المجلس الوطني الإنتقالي: قسم المؤتمرات صندوق رقم ١١ عـدد القطع ٣٠.
- مناظرة الإسلام والنصرانية: مناقشة بين مجموعة من رجال الفكر من
 الديانتين الإسلامية والمسيحية ، نشر وكالة الإغاثة والتنمية الإسلامية الشارقة
 ا ع م . دار البخارى ١٩٩٣ .
- ـ منير شفيق: حول الحـوار الإســلامي المسـيحي: مقــال ضــمن: الإنســان المعاصر ، كتاب دوري يصدر عن مركز البيان الثقافي – العدد ١ – شتاء ١٩٩٥ .
 - ـ الميثاق القومي للعمل السياسي .
- ـ ناصر السيد: تاريخ السياسة والتعليم في السودان: مطبعة جامعة الخرطوم ــ دار جامعة الخرطوم للنشر – الطبعة الثانية ١٩٩٠ .
- ـ ناصر بن علي الغامدي: لا تشاركوا النصارى في أعيادهم دار ابن القميم للنشر والتوزيع- الدمّام – طبعة ١٩٩٠ .
- ـ وثيقة السودان لحقوق الإنسان: الفصل الرابع: التزام السودان بـالمواثيق الدولية .
 - ـ ورقات مؤتمر الاستراتيجية الشاملة الذي عقد بالخرطوم سنة١٩٩١ .
- ورقة الحركة الشعبية لتحرير السودان: الخلفية والبيان- خلفية مسألة جنوب السودان: ص٨-مكتبة المجلس الوطني الانتقالي- مؤتمرات ، صندوق رقم ١٥-قطع عدد٣٦-٣٩ .
- ـ وزارة التربية والتعليم العام (جمهوريـة السودان ، التخطيط الاجتمـاعي ، قسم الإحصاء .

_ وليم سليمان قلادة: كتاب التسامح الديني والتفاهم بين المعتقدات ، طبعة ١/ ١٩٨٦ ، سلسلة حوارات الشهر ١ . مركز إتّحاد المحامين العرب للبحوث والدراسات القانونية .

_ ياسر أحمد محمد نور: مشكلة جنوب السودان؛ دور المبادرات الدولية والإقليمية لحلها (٢٠٠٣/١٩٨٩) ، مطبعة الحياة ، الخرطوم بحري ، طبعة ٢٠٠٦/١

ـ يوسف حسن: الدين والسياسة في السودان ، دار الأمين ، الخرطوم ٢٠٠١ .

_ يوسف فضل حسن: الهجرات البشرية وأثرها في نشر الإسلام في السودان ، ورقة ضمن كتاب ، الإسلام في السودان: بحوث مختارة من المؤتمر الأول لجماعة الفكر والثقافة الإسلامية – دار الأصالة – أم درمان طــــ/ ۱۹۸۷ .

_ يوسف فضل حسن: الإسلام في السودان: مقالة: الهجرات البشرية وأثرهــا في نشر الإسلام في السودان .

_ يوسف فضل حسن: إنتشار الإسلام في سودان وادي النيل - ورقة قدمت في ندوة المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم - نظمها معهد البحوث والدراسات العربية تحت عنوان: العلماء الأفارقة ومساهمتهم في الخضارة العربية الإسلامية ، الخرطوم: ٢٩ - ٣٠ يوليو - تحوز ١٩٨٣ - طبعة بغداد/

_ يوسف فضل حسن: مقدمة في تاريخ الممالك الإسلامية في السودان الشرقي: ١٤٥٠-١٨٢١- الدّار السودانية - ط٢/ ١٩٧٢ .

ـ يوسف فضل حسن: دراسات في تاريخ السودان وإفريقيـة وبـلاد العـرب: مطبعة جامعة الخرطوم- دار جامعة الخرطوم للنشر- ط١٩٨٤ .

ـ يوسف فضل حسن: العلماء المسلمون في سلطنة الفونح بسودان وادي النيل .

ب-المصادر والمراجع الأجنبية:

- ABEL HOUELACQUE: Les Nègres de l'Afrique sus-équatariale LEGROSNIER et BABE, Paris ۱۸۸۹.
- ABEL ALIER & el-SHEIKH Mohamed Ahmer el-SHEIKH : SOUDAN, l'affaire Hilary Boma, KARTHALA, Paris Y. Y.
- Comite scientifique international pour la rédaction d'une Histoire générale de l'Afrique (Unesco): Histoire générale de l'Afrique. Présence Afrique, Paris 1991.
- Diana Leik: What do we mean by: Dialogue"? A survey of types of interreligious dialogue today- Current Dialogue: December 11A1
 - DIDAR Fawzy-Rossano, La Table Ronde, Paris Y . . Y .
- Focus: Two faiths meet to discuss secularism in Britain Today: Focus: on Christian Muslim Retations . Published by theIslamic Foundation- Leicester, U.K. 1/49.
 - Focus: Witness to God In a secular Europe: Focus: £ /A£.
- FLORENT GEEL: HOMMES ET LIBERTES, (Ligue des droits de l'Homme), N° 177, janvier mars Y...Y.
- Marc LAVERGNE: Lle SOUDAN contemporain, KARTHALA, Paris 1949.
- Messaoud Jir: SOUDAN: Trente ans d'indépendance, Presence Afrique, Paris 1949.
- -Inter-religious Dialogue In The Sudan: Can we Sustain it?. The Conference On inter-religious Dialogue, Khartoum, October 1995
- Jennifer Héry: Le SOUDAN entre pètrole et guerre civile, l'Harmattan, Paris ۲۰۰7.
- LIDWIEN KAPTEIJNS: Mahdisme et tradition au DARFOR Histoire des Massalit (۱۸۷۰-۱۹۳۰), l'Harmattan, Paris.
 - Mohammed Suliman Adam: The Tears of Malice: Africa

University- Printing Press- Khartoum- Issue \v .

- Gèrard PRUNIER: LE DARFOUR, un Gènocide ambigu, La Table Ronde, Paris $\gamma \cdots \circ$.
- Paul LEROY-BEAULIEU: LE SAHARA LE SOUDAN et les Chemins de fer trenssahariens - GUILLAUMIN et C^{ie}, Paris 19-8.
 - TALIA SOGHOMONIAN: métro, Nº 1187, jeudi o avril 1007.
- Zygmunt L . Ostrowski: Le SOUDAN a l'aube de la paix, Combat de John GARANG, l'Harmattan, Paris ۲۰۰0.

المصادر والمراجع المصادر والمراجع

ج-المؤتمرات والملتقيات والسمنارات والندوات:

- ـ مؤتمر المائدة المستديرة ، أديس أبابا ، أثيوبية ، ١٩٦٥ .
 - ـ ندوة برجن: إدارة الأزمة في السودان ، ١٩٨٩ .
 - ـ مؤتمر القرن الإفريقي ، السويد ، ١٩٩٠ .
- ـ مؤتمر الحوار الـوطني حـول قضـايا الســلام ، الخرطــوم (الأول ١٩٨٩ ، (الثاني ١٩٩٠) .
- المؤتمر الوطني التأسيسي: مشروع الميثاق القومي للعمل السياسي ، الخرطوم ١٩٩١ .
 - مؤتمر الاستراتيجية القومية الشاملة ، الخرطوم ١٩٩١ .
 - ـ ملتقى السلام العالمي ، الخرطوم ١٩٩١ .
 - ـ المؤتمر القومي للنازحين ، الخرطوم ١٩٩١ز
 - ـ مؤتمر حقوق الإنسان في الإسلام ، الخرطوم ١٩٩٣ .
- ــ مــؤتمر حــوار الأديــان بالســودان ، الخرطــوم : (الأول ١٩٩٣) ، (الثــاني ١٩٩٤) .
 - ـ مؤتمر «ملكال» و "واو» لحوار الأديان ١٩٩٤ .
 - ملتقى الشباب من أجل السلام والتنمية ، الخرطوم ١٩٩٤ .
 - السمنار الإقليمي لثقافة السلام ، الخرطوم ١٩٩٥ .
 - ـ الدورة التأهيلية الأولى لشباب المسلمين والمسيحيين ، الخرطوم ١٩٩٥ .
 - ـ المؤتمر الوطني: نظام السودان السياسي ، الخرطوم ١٩٩٦ .
 - ـ المؤتمر الدولي: الإسلام في إفريقيا ، الخرطوم ٢٦-٢٧ نوفمبر ٢٠٠٦ .

د ـ المقابلات الشخصية (*):

- السيد أنجلو بيدا: نائب رئيس الجلس الوطني الانتقالي، السودان.
- ـ الأستاذ أمين حسن عمر: المستشار الإعلامي لرئيس جمهورية السودان.
 - _ السيد إدريس البنا: عضو مجلس السيادة السوداني (سابقا).
 - ـ المهندس جوانق توج: رئيس لجنة السلام بالمجلس الوطني الانتقالي.
 - ـ البروفسور الحبر يوسف نور الدائم: جامعة الخرطوم، كلية الأداب.
 - ـ أ. د. حسن مكى محمد أحمد: جامعة إفريقيا العالمية.
- _ القاضي حسين البيلي: رئيس أمانة الحسبة الإدارية بالمجلس الوطني الانتقالي.
 - _ الشيخ حسن حامد: جامعة القرآن الكريم والعلوم الإسلامية.
 - _ أ. د. عبد الرحيم على أحمد: مدير جامعة إفريقيا العالمية.
 - ـ د. فتح الرحمن القاضي: مؤسسة السلام والتنمية.
 - القمص فيلوثاوس فرج: كاهن كنيسة الشهيدين، العمارات، الخرطوم.
 - ـ السيد محمد الأمين خليفة: رئيس المجلس الوطني الانتقالي.
 - _ د. مصطفى عثمان إسماعيل: الأمين العام لجلس الصداقة الشعبية العالمية.

(*) ثمّ ترتيب الأسماء الواردة أعلاه ترتيبا معجميا .





الصفحة

caintl

الفهرست

	بيوسي
Ý	فاتحة
11	مقدمة
17	بداية الطريق
لسودان	لباب الأول : التاريخ الديني لبلاد اا
والإسلام بلاد السودان٢٥	الفصل الأوّل : دخول النصرانية
Υν	المبحث الأوّل: دخول النصرانيا
ΥΥ	غهيد
Ϋ́Λ	النصرانية الدينية (التاريخية)
٣٠	علاقة الأقباط بالنوبة
٣٣	النصرانية الإيديولوجية
أتراك واستفاد البريطانيون ٣٥	المشروع التنصيري: أخطأ الأ
النفوذ التبشيري	الإدارة الاستعمارية ومناطق
٤٠	البعثات الكنسية بالسودان .
٤٦	خلاصة المبحث
في والفتنة الدينية٧٤	التعليم الكنسي: العزل الثقا
٥٩	المبحث الثاني : دخول الإسلام.
الإسلامي ٥٥	الهجرات العربية والانتشار ا
إُمانِ	
بة ال الانتشار	الدولة الاسلامية: من الحما

الصفحة	الموضوع
ن٧٢	الممالك والسلطنات الإسلامية في السودا
۸۳	الحركة المهدية
السودان	الفصل الثاني: العلاقات الإسلامية النصرانية ب
۸۹	المبحث الأوّل: السِّلم الديني والاجتماعي
Λ٩	التكوَّن التَّاريخي بين التنوّع والاختلاف .
97	الدُّولة: الرؤية النموذجية
ودان على أساس ديني	المبحث الثاني: دور الاستعمار في تقسيم السو
1	تمهيد
1+1	عزل الجنوب وتدمير الثقافة الوطنية
1.7	طبيعة الأزمة: الديني والأيديولوجي
171	تداعيات أزمة الجنوب
وبوب	المشهد الأوّل: أحزاب الشمال وأزمة الجن
	المشهد الثاني: الدولة وأزمة الجنوب
144	المبحث الثالث: تجربة الحوار الديني بالسودان
149	مقدّمة
اري	التجربة السودانية: تقاطع التاريخي والحض
190	مؤتمرات الحوار الوطني
YYY	المؤتمرات الداعمة للحوار الديني
	مؤسّسات وروافد الحوار الديني
7 8 0	النموذح السوداني: قراءة ثانية

	الموضو
إر الديني؛ من السجال التاريخي إلى الشراكة	الحو
:الحوار الديني: المشروعية والأبعاد	الباب الثاني
177	مقدمة .
الأوّل: المشروعية والأهداف العامّة	الفصل
الأوّل: المشروعية والأهداف	المبخث
وعية الحوار	مشر
ف الحوار	أهدا
، مبدأ الاتفاق والافتراق	حول
الثاني: البعد الديني للحوار	الفصل
٣١٣	قهيد
الأوّل: الأهداف الإسلامية من الحوار٣١٨	المبحث
ار حول العقيدة والسلوك	الحوا
يش الفكري	التعا
المجتمع الجديد	تهيئة
ف التنصير وبيان حدوده	تعرية
بن جبهة المتدينينن	تكوي
الثاني: الأهداف النصرانية من الحوار	البحث
، التبشير	تقنيز
، التبشير	البح
الثالث: البعد السياسي للحوار	الفصل
TA1	تمهيد

الصفح	الموضوع
۳۸۰	المبحث الأوّل: البعد السياسي الإسلامي للحوار
۳۸۰	الشراكة السياسية
۳۸۹	معرفة الفكر السياسي النصراني
۳۹۱	توحيد الجبهة الداخلية
٣٩٥	المبحث الثاني: البعد السياسي النصراني للحوار
۳۹۸	المساواة في الحقوق
٤١١	تحقيق المشاركة السياسية
٤١٧	خاتمة: من سلام هش إلى حرب جديدة
٤١٧	خلل في التفاوض أم ضغوطا خارجية؟
• ٣3	الأزمة ما بعد تقرير دانفورث
	النُخب الفكرية والمسألة السودانية
733	الجنوب: نهاية حرب وأمل سلام
£ £ A	وفي الأخير قُتِل جون قرنق
٤٥٧	دارفور : أزمة جديدة وملفات قديمة
٤٧٥	مستقبل السودان: نهاية السلم أم أزمة مفتوحة
٤٨٣ ٣٨٤	الملاحق
٤٩٧	المصادر والمراجع
٥١٥	فهرست المواضيع